

3544

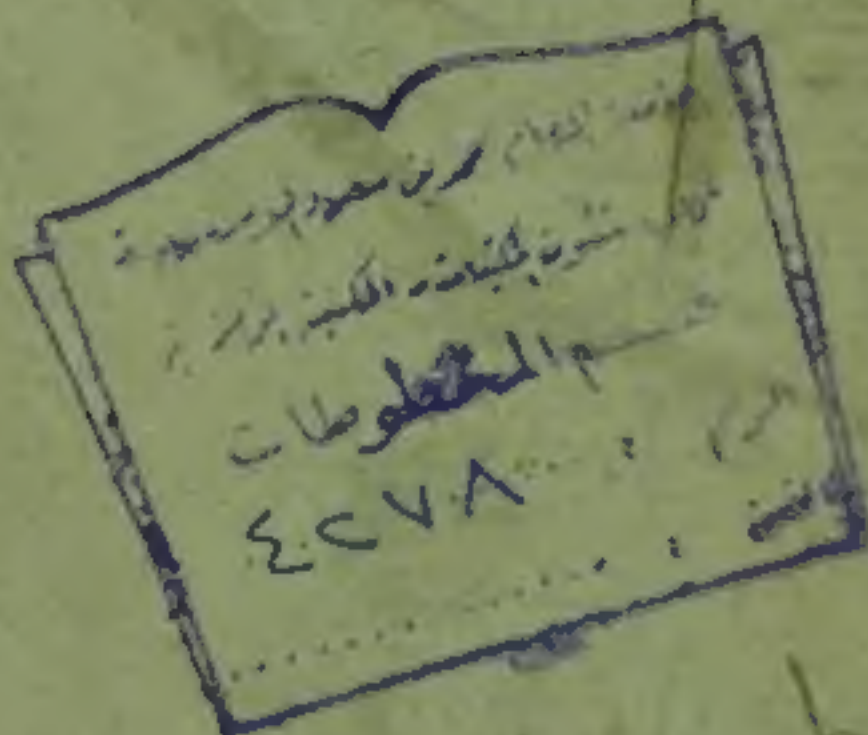
١٥٨

٤٧٨

٤٧٨

اسم هذه الحاشية القوة في الصالح على شرح وافي الفلاح
تأليف مولانا واستاذنا كاشي
احد الظباط اوى تفهنا الله به

اسمين



طحاوي

الكلف فلا بد ان يتصف بحكم فتارة يكون فضا
كما عند الذبح وان كان لا يشترط هذا اللفظ تمامه
بل لا يسر وانما النقول بسبح الله الله اكبر ويكفي كل
ذكر خالص لله تعالى ولا يرد حل ذبيحة ناسي التسمية
لان الشرع اقام كونه مسلما مقام الذكر كالعجز وتارة
يكون واجبا على القول بانها اية من الفاتحة وان
كان خلاف المذهب لان الاخبار الواردة
فيها مع المواظبة تقيد الوجوب وتارة يكون
سنة كما في الوضوء واول كل امر ذي بال ومنه
الاكل والجماع ونحوهما وتارة يكون مباحا كما هو
بين الفالح والسورة على الراجح وفي ابتداء المشي
والنقود مثلا لانها انما تطلب لما فيه شرف وضو
عن اقتراح تعالى بالمحقرات وتيسير على العباد فكل
التي بها في محقرات الامور كلبس النعال على وجه التعظيم
والتبرك فهو حسن وتارة يكون الاتيان بها حراما
عند الزنا ووطي الحايض وشرب الخمر واكل
او مسروق قبل الاستحلال او اداء الضمان

والصحيح

والصحيح انه ان استحل ذلك عند فعل العصية
كفر ولا يلزمه التوبة الا اذا كان على وجه
الاستحراق فيكفر ايضا وما فرغ على قول الضعيف
ما في آخر كتاب الصيد من الدوا المختار ان السار
لو ذبح الشاة المسروقة ووجد صاحبها
لا تقول لكفر السارق بتسميته على الحرم القطعي
بلا تملك ولا اذن شرعي واعلم ان المستحل لا
يكفر الا اذا كان لحرام حراما لعينه وثبت
حرمته بدليل قطعي ولا فلا صرح به في الدرر
عن الفتاوى في آخر كتاب الحظر فينبغي ان يكون
هذه الشاة ويؤيد قوله تصح التضحية بشاة
الغصب لكنه لا يحل له تناول ولا انتفاع
على المفتي به وان ملكها قبل اداء الضمان او
ما ملكها با دايه او ابرائه او تضمين القاض
لان الحل قضية اخرى غير الملك وتارة يكون
الاتيان بها مكرها كما في اول سورة براءة دون
اثنائها فيستحب وعند تعاطي الشبهات

ومنه عن شرب الدخان وفي محل الخناست
 فان قيل الابتداء بالياء ولفظ اسم ليس ابتداء
 باسم الله تعالى لانهما ليسا من اسماء الله تعالى احبب
 عن الثاني بان التصدير باسم الله تعالى ان يكون
 بذكر اسم خاص كلفظ الله مثلا او بذكر اسم
 عام كلفظ اسم مضاف اليه تعالى فان يراد جميع
 اسماءه تعالى لعموم الاضافة ويستفاد منه التبرك
 بالجميع وهو اولي وعن الاول بان الياء من تمة
 ذكره على الوجه المطلوب قال القطب عبد
 القادر الجيلاني الاسم الاعظم هو الله لكن لا
 ان تقول الله وليس في قلبك سواه كذا في شرح
 المشكاة والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان
 بنيتا للمبالغة اي يفيدان حاجتنا للمادة ولا
 استعمال لا بحسب العفة والوضع لان صفة
 المبالغة منحصرة في خمسة المشهور منها
 فاعيل بشرط ان يكون عاملا للنصب ورجيم
 ليس عاملا له وبشرط ان يكون فاعلا غافلا

اما

ولذا

ولذا قالوا ان كبريا وظريفا ليس لعمدهما
 واختلف في الرحمن والرحيم هل هما بمعنى واحد
 كندمان ونديم ذكر احدهما بعد الاخر تأكيد
 قيل نعم وقيل بينهما فرق فالرحمن ابلغ من الرحيم
 اما بحسب شمول الرحمن للدارين واختصاص
 الرحيم بالآخرة فانه العافي والعفو يختص بالمتوبين
 في الآخرة ويؤيد حديث الرحمة المسلسل
 بلاولية واما باعتبار جلايل النعم ودقايقها
 فالابلية على الاول من حيث الكم وعلى الثاني
 من حيث الكيف وقيل فعلا للمبالغة الفعل ففيد
 جلايلة الفعل وفعل للمبالغة الفاقل فيفيد
 التكرار مرة بعد مرة اخرى ففي كل منهما مبالغة
 ليست في الآخرة تمة ورد في الحديث ان الله خلق
 يوم خلق السموات والارض ما يه رحمة كل رحمة تملأ
 طباق ما بين السماء والارض فجعل في الارض
 منها واحدة فيها تعطف الولادة على ولدها والو
 حش والطيور بعضها على بعض واخر تسعا

منها

وتسعين فاذا كان يوم القيمة اكملها بهذه الرحمة
رواه احمد وروى البخاري في كتاب التوحيد من
صححه عن ابي هريرة فيما يرويه رسول الله صلى الله
عليه وسلم عز ربه عز وجل ان رحمتي سبقت غضبي
وفي رواية تغلب غضبي والمراد بيان سعة الرحمة
وشمولها للخلق حتى كانها السابق والغالب
كافي شرح المشكلات والمراد السابق والغلبة
باعتبار التعلق اي تعلق الرحمة غالب على تعلق
الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة والغضب
متوقف على صدور ذنب من العبد ^{والغضب} ^{للمحمد}
قال بعضهم ان الاحكام المذكورة في البسملة يقال
في الحمد فتارة يكون الاتيك بها واجبا اي فرضا
كما في خطبة الجمعة وتارة يكون مندوبا كما
في خطبة النكاح ونحوها وفي ابتد الدعاء والافرد
البال وبعد اكل وشرب ونحو ذلك وتارة يكون
مكروها كما في الاماكن المستفزة وتارة يكون
حراما كما في حال الفرج بالمعصية وبعد اكل حرام

الا ان يقصد الحمد على حصول الغذاء من حيث هو
المستلزم لقوة البدن انتهى وقوله كما في الخطبة
الجمعة يعني اذا اقتصر عليها فانها تجزى وتقع
فرضا الا ان لفظها متعين لانه لو اقتصر على
تسبيحه او تهليله يجزى وتقع فرضا وتارة
يكون سنة مؤكدة كما في الحمد له بعد العطل
شرف حلاصة عبادته اي المختارين من
عباده الذين استخلصهم لحفظ الشريعة
وهم العلماء غير الانبياء بوراثة صفوته
البال للنبوة والمراد بالصفوة الانبياء وال
ضاقة فيه وفي عبادته وعبادته تشريف المضاف
وقوله خير عبادته بدل من صفوته وعباد
جمع عابد من العبادة والاول جمع عبد والمراد
بالعلماء هم اهل السنة والجماعة وهم اتباع
ابي الحسن الاشعري وابي منصور الماتريدي
رضي الله تعالى عنهما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على

٢
او ذكر في الهدية من الحفظ
والا باحدة ان الحمد بعد اكل
الحرام لا يحرم فيقول علي هذا
ص

الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على
ذلك وهؤلاء هم اهل العلوم الشرعية والالهية
من اهل السنن والجماعة لان الناس مع وجودهم
امنون من كل محنة وضلالة دينية وقال
صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء
ان الانبياء لا يورثون درهما ولا دينار وانما
ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر
صححه جماعة وفي رواية يحبه اهل السماء
وليستغفر لهم الحيتان في البحر وانما العالم
من علم يعلم وفي رواية اخرى اقرب الناس من
درجة النبوة اهل العلم والجهاد وفي رواية
كاد حملة القرآن ان يكونوا انبياء الا انهم لا يوحى
اليهم وفي رواية اخرى من حفظ القرآن فقد
ادرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يوحى اليه
وفي رواية اخرى علماء امتي كانبياي اسر
قال بعضهم هذا الحديث لا اصل له ولكن
معناه صحيح لما تقر بان العلماء ورثة الانبياء

قاله

7
قال ابن حجر في شرح المحمية **قوله** وامد بهم بالعناية
اي قواهم بالعناية اي بعناية بهم يعني انه
اعتنا بهم اي سهل لهم افعال الخير والبر فقيست
لهم **قوله** فاحسنوا لذاته العبادة اعلم ان
العبادة اعلاها ان تكون لذاته لا لطمع في
جنة ولا خوف من نار حتى لو لم يكونا كان
مستحقا للعبادة وهي رتبة الكاملين من
العباد وهم وان ارادوا الجنة فانما يريدونها
لكونها محل المشاهدة والزيادة للتزاد بها
لمستلزمات فان ذلك عادة من الفها في
الدنيا واوسطها ان يعبد للطمع في الجنة
وللخوف من النار وادناها ان يعبد لتيسير
امور معاشه مثلا في دنياه والمراد حينئذ
من خلاصة العبادة ليس مطلق العلماء لان
هذه الرتبة لا تثبت لجمهور بل المراد
الكاملون وقوله فاحسنوا عطف على
امد بهم مع افادة التخييع والعبادة هي مطلق

الطاعات و الفرق شيخ الاسلام بين العبادات و
الطاعة والقربة فالاولى ما تتوقف على معرفة المبدء
مع النية والثانية امتثال الامر والنهي عرف
الامر والنهي امر لم يعرف والثالثة ما تتوقف
على معرفة التقرب اليه وان لم تتوقف على نية
كالعتق فاخصها بالعبادة واعمها بالطاعة
لانفرادها في النظر الموصل الى معرفة الله
تعالى وحفظوا شريعته اى من كلام
المبطلين والزائغين في مسورة كمن لا يقدر
احد على خرق مبنع حجابها وحفظوها ايضا
بتقريبها والاعمال والشريعة فاعمل بها
مفعولها وهي الاحكام المشروعة وهي النسب
التامه بين المتعلقين بكيفية الاعمال قلبية
وجوارحية كتب الوجوب للنية في ثبوت
نحو الصلوات وثبوت السنية للمضمة وثبوت
لحرمة بيع الغرر ونحو ذلك ويلغوها
عبادة عطف مغاير فانه لا يلزم من الحفظ

التبليغ

٧
التبليغ او من عطف الخاص ان اريد بالحفظ
ما يعي الحفظ بالتقرير كما مر وخصه لنريد
تفقه لقيام الامر به وقول ان العالم لا يجب
عليه السعي الى الجاهل لانه جاهل وانما
يجب على الجاهل ان يسعى ويسال العالم واذا
ساله وجبت اجابته ووجب ارشاده
واشهد ان لا اله الا الله اى اصدق بقلبي واق
بلساني مع الازعان والانتقياد انه لا اله الا الله
والايتان بها في الخطب مطلوبة لخبر ابي داود
والترمذي والبيهقي وصحة وفوقها كل خطبة
ليس فيها تشهد في كاليه لجز ما اى قليل البركة
كذا في شرح المواهب والقول الجامع
المندفع عنه الموانع في معناها انه لا معبود
مستحق للعبادة الا الواجب الوجود المستحق
لجميع المحامد في الواقع كما قاله العصام
في الاصول قال السنوسي وان شئت قلت
لا مستغنى على العموم ولا مفتقر اليه على العموم

لا الله عز وجل قال وهذا المعنى اظهر من الاول واكثر
منه وهو اصل له اذ لا يستحي ان يعبد اي يذل
له كل شيء الا امر كان مستغنيا عن كل شيء ومفتقرا اليه
كل شيء فظهر ان العبارة الثانية احسن من الاولى
لانها تستلزم اندراج جميع عقايد الايمان تحت
هذه الكلمة الشريفة وينبغي ان لا يطيل مدالف
لاجدا وان يقطع الهمة من الله ومن الاوان
يشدد الامر وان يفتح اللفظ العظم انتهى
ايظهر لها من الجلالة وفي شرح الجوهرية تولفها
اختلف هل الا فضل المكلف عند التلفظ بالله
الا الله مدالف لا النافية يعني مد ازيد اصل الله
الطبيعي فمنهم من اختار المد ليستبر المتلفظ
ها تقي الا لوهية عن كل من سواه تعا ومنهم من
اختار القصر لئلا تخارجه المنيه قبل التلفظ
بذكره تعا ورفق الخبرين ان يكون اول كلام يعنى
دخوله في الاسلام فتقتصر والا فتم انتهى
الواجب ان يستحضر الذكر في ذهنه عند التقي

از هو لا بد منه او القصر

وجود

وجود الفرد المعبود الواجب الوجود ولا فالتقي
مطلقا كقرو العباد بالله تعا وروى مالك عن
افضل ما قلت انا والنبليون من قبل لا اله الا
الله وينقح عليه ان لو حلف ليدكرن الله تعا
بافضل الذكر يترجها الملك اخص من المالك
لان من ملك الاشياء وتصرف بلا امر والنهي ولا
يلزم في المالك ان يكون متصرفا بها الحسن
والبار المتقي والطائع واشهد ان سيدنا ساد
قومه يسودهم سيادة من باب كتب ولا اسم الشهود
بالضم وهو بالمجد والشرف والسيد الرئيس في الكرم
والمالك واختلف في اصله فقيل سيود بوزن
فيعل يسكون اليا وكسر العين وهو من هب
البصريين اجتمع فيه الواو واليا وسبقت احدا
بالسكون فقلبت الواو يا وا دغمت اليا في اليا
لا اجتماع المثاليين والقاعة ان المدغم هو الذي ينقلب
ويرد من جنس المدغم فيه لكن لما كانت اليا
اخف من الواو يا مطلقا وقيل بفتح العين فحقان

وقلت الواو مع

وهو مذهب الكوفيين لأنه لا يوجد فعل بكسر العين
 في الصحيح فتعين القتح قياسا على ونحوه ^{ثابت}
 الفتح كسرة لمناسبتها الياء قبل أصله ^{كامل} سويدي ^{كان}
 فاستثقلت الكسرة على الواو فحذفت فاجتمع
 الواو والياء فقلت الواو ياء وادغمت في الياء كما في
 الصراح والمصباح وغيرهما قال الفاسي في شرح
 الدلائل والاول أشهر ^{محمدا} قيل هو في التسمية
 سابق على احد قاله ابن القيم وذهب القاضي عياض
 الى احد كان قبل محمد لا تسميته باحد وقعت في
 الكتب السابقة وتسميته بمحمد وقعت في القاموس
 قال ابن العربي واسأوه صلى الله عليه وسلم الف كاسما
 تعارفه توقيفية كاسماية تعا على المختار ومحمد
 أشهر وافضل من احد على الاصح كذا في حاشية ^{الحج}
 على الاشباه واحد افعل تفضيل محمول ^{على} الفاعل
 كما علم او عن المفعول كاشهر لكن الاول لا فعل
 التفضيل أكثر افاده الملاء على في شرح الشهابي
 عجائب خصبا يصح صلى الله عليه وسلم انه حي

عيطل صح

دليا صح

الله

الله تعالى هذين ^{الاسماء} المسمين ان يسمى باحدهما
 احد قبل زمانه صلى الله عليه وسلم منع ذكرها
 في الكتب القديمة والامم السابقة ومع ^{انها}
 من الاعلام المنقولة فلم يقع ذلك لاحد
 اصلا اما احد فبالانفاق واما محمد فعلى
 الاصح كما ذكره الشهاب في شرح الشفا
 وقيل لما قرب زمانه ونشراهل الكتاب ^{بنيته}
 ساء بعض العرب ابتاءهم بمحمد رجاء ان يكون
 احدهم هو والله اعلم حيث يجعل رسالة
 وكنيته صلى الله عليه وسلم الى القاسم لانه
 اكبر اولاده واوهم وقيل لانه يقسم بحبه من
 اهله او يشترط له ^{الايما} ان يمان به صلى الله
 عليه وسلم معرفة اسمه اذ لا تسمى المعرفة الاب
 وكونه بشرا من العرب وكونه خاتم النبيين
 اتفاقا للورد ذلك بالقواطع المتواترة
 ولا يشترط معرفة ابية عنه كما قاله العلامة
 زين في كتاب السير من الاشباه وتبعه ^{الحج}

اسم صح

واشترط ذلك جمع من المحدثين كما في الخفاف
الموالي شريداء الاما الى تنبيه لا يشترط عندنا في
اسلام الكافر لفظ الشهادتين ولا ترتيبها الا بجم
نصوا على من انكر الصانع جل وعلا اسلامه
بلا اله الا الله ومن اقر بالوحدانية وانكر الرسالتين
لمحمد صلى الله عليه وسلم يدخل في الاسلام بمحمد
لله وقولوا من صلى في الوقت مقتديا وعملا
يحكم عليه اسلام وفي الفهستين لمن بحث
المرتد اذ اقل الكافر لا اله الا الله محمد رسول
الله صار مسلما ولا يشترط ان يعرف معنى هذه
الكلمات اذا علم انه الاسلام ومن كان اسمه محمد
لا باس ان يكنى ابا القاسم وما رواه البخاري وغيره
من قول صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكونوا
بكنيتي منسوخ لانه عليا رضي الله عنه كنى ابنه
محمد ابا الحنفية ابا القاسم ولو علم بالفتح لما
كناه بها او يقال كان النسي مخصوصا بزمانه
صلى الله عليه وسلم لدفع الالتباس كما ذكره الفقهاء

في كتاب

في كتاب الاستحسان **عبد** من الصفات التي
خلبت عليها الاسمية مشتق من العبودية التي
هي التذلل والخضوع لامن العباد التي هي غائبة
قوله الشبهة القليوبى وتبقى العبودية في الجنة دون
فهي افضل من العباد على الصحيح وهو اشرف اوصافه
واحبها اليه صلى الله عليه وسلم لانه احبها
تعا ومن ثم وسفبه في شرف المقامات ورسوله
فعل بمعنى مفعول وهو انما حرد ذكر او حاليه شرع
وامر بتبليغه فان لم يؤمر بتبليغه فهو فقط كما
هو المشهور عندهم وقيل مترادفان النبي فعيل
بمعنى فاعل من البناء وهو الخبر لانه مخبر عن الله عن
وجل او بمعنى مفعول لانه مخبر من الله عن المحققين
منهم سيبويه وهو الحق كما قاله الزمخشري والزمخشري
وغيرهما في الصحيح نقل عن سيبويه غير انهم تركوا
الهمزة في النبي كما تركوه في الذرية والبرية والحانية اهل
مكة فانهم يسمون هذه الاحرف بمعنى هذه الكلمات ولا
يسمون في غيرها ويخالفون العرب في ذلك وفي المصباح

ولا يتبدل ولا دغام لغة فاشبهه وقيل من النبوة
بمعنى الرفعة لانه رفيع الرتبة فأبدلت الواو ياء
لسبقها وسكونها وروى أبو داود ورفوعان ^{الأنبياء}
مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والرسول منهم ثلاث
مائة وثلاثة عشر وفي بعض الأخبار أن الأنبياء
ألف ألف أو مائة ألف وأربع وعشرون ألفا قال
النسفي في بحر الكلام والسلامة في هذا المقام أن
تقول أنت بالله وبحججه ما جاء من عند الله على
أراد الله تعالى به جميع الأنبياء والرسل حتى لا يعقبا
من ليس نبيا أو عكسه الكرم فاعيل بمعنى لا
نه أكرمه الله تعالى على جميع خلقه حتى الرسول والأنبياء
من الملائكة خلافا لمن شذ من المعتزلة وخرقوا بها
ويحتمل أن يكون كرم بمعنى مكرم اسم فاعل وكرمه
الله عليه لم يظهر بل انتهى بحاله إليه صلى الله عليه
في الدنيا والآخرة القائل تعلموا العلم في راحة استهد
كقولهم انفا فاحسنوا لذاته العبادة وقوله وحفظوا
شريعته والعلم والمعرفة بمعنى واحد وإنما لا يطلق

عليه

عليه تعالى عارف لعدم ورود الشرعيه قال قول
الله صلى الله عليه وسلم العلم خير من العمل ملا
الدين الورع والعالم من يعمل بعلمه وعنه صلى الله عليه
وسلم أن العمل القليل مع العلم ينفع وأن العمل الكثير
مع الجهل لا ينفع رواه ابن عبد البر والعلم تنفعه
متعدد بخلاف العمل ومن أعظم الأدلة على شرف
العلم أن الله تعالى جعل العلم في المرتبة الثالثة في قوله
تعالى شهد الله أن لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم
قائما بالقسط الآية وقال ابن عباس درجوا العلماء
فوق المؤمنين بسبع مائة درجة ما بين الدرجتين
خمس مائة عام وقال صلى الله عليه وسلم فضل العلم
على العابد كفضل علي أدناكم قال حجة الاسلام
فانظر كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة
وعنه صلى الله عليه وسلم العلم حياة الاسلام وعاد
الايمان ومن علم علما اتم الله له اجره ومن تعلم
فعل به علمه علم ما لم يعلم وأوحى الله تعالى الى ابراهيم
عليه السلام يا ابراهيم انا علم احب كل علم وورد

يشفع الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وورد يوزن
 يوم القيمة ^{الفضل} مداد العلم ^{أورد} الشهدا فرج
 مداد العلماء على دم الشهداء وورد من تفقه في دين
 الله عز وجل كفاه الله همه ورزقه من حيث يشاء
 وورد ان طالب العلم اذا مات وهو طالب علم
 شهيدا وانما اذا خرج من بيته لطلبه فهو سبيل
 الله حتى يرجع وروى الامام ابو حنيفة رحمه
 الله بسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم ^{في} العلم ^{في} فضل على كل مسلم وورد اطلبوا العلم ^{في} العلم
 وورد لان تغدو فتعلم بابا من العلم خير من ان
 مائة ركعة وورد العلم خزانة ومفاتيحها السؤل
 الانفا سئلوا فانه يؤجر فيه اربعة السائل والعالم
 والمستمع والمحب لهم وورد لا ينبغي للجاهل ان يسكت
 على جهله ولا للعالم ان يسكت على علمه واعلم ان
 كل علم يتوصل به الى فرض عين فتحصيله ^{في} العلم
 كالعلم المتعلق بمعرفة الله تعالى والصلاة والزكاة والفقير
 والحج ومعرفة الحلال والحرام ونحو ذلك وما يتوصل به

الى فرض

الى فرض الكفاية فتحصيله فرض كفاية وتامة في خطبة
 المدر المختار وتعليم المتعلم وتعلموا الى السكينة
 والحلم اى تعلموا التعليم وتعلموا السكينة وهي سكن
 الاعضاء والوقار والحلم صفة راسخة لا يستغنى
 صاحبها الغضب قل صلى الله عليه وسلم انما العلم
 بالتعلم والحلم بالتحمل ومن يتخير الخير يعطه ومن
 يتق الشر يوقه وقى صلى الله عليه وسلم اطلبوا
 العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا لمن
 تعلمون ومن تعلم من منه ولا تكونوا جبابرة العلماء
 فيغلب جهلكم عليكم وعلى الله واصحابه كذا
 في النسخ والظاهر ان المصنف سقط من قلم صلى
 الله عليه وسلم فتوهم ذكره فغطف عليه ومن
 الناسخ الاول والصلاة هنا هي المأمور بها في
 خبر امرنا ان نضلي عليها فكيف نضلي فقال قولوا
 اللهم صل على محمد الخ لا مطلق الصلاة والفرق
 بينهما ان عطفت الصلاة معناه الرحمن والصلاة
 المأمور بها معناها طلب الرحمة لانها من خلق

فيلاحظ كونها ما موراجها يحصل بها امثال
 الامر فتكون اتهم من غيرها وقيل معناها العطف
 فرض في العمرة واحدة ويقوم مقامها الصلاة
 الواقعة في المكتوبة او غيرها بعد البلوغ وتجب كل
 ما ذكر على احد القولين وتسن في كل تشهد اخير من
 الفرض وفي كل تشهد نفل الا في سنة الظهيرة
 والجمعة القبلية والبعيدة وتندب في اوقات الصلاة
 وتحرم على الحرام وتكره عند فتح التاجر متاعه
 ولا يكره افرادها عن السلام على الاصح عندنا
 وهذا الخلاف في حق نبينا صلى الله عليه وآله
 في حق غيره من الانبياء فلا خلاف في عدم كراهة
 الافراد لاحد من العلماء ذكره المحقق في حاشي الاشباه
 وظاهر ما في النهاية من كتاب الصلاة انه لا يجب
 السلام لانه جعل الوجوب قول الشافعي واما قوله
 تنها وسموا فالمراد منه سلكوا القضاية كذا في مبسوط
 شيخ الاسلام والظاهر ان ذكر الال في الاصحاب مندب
 اما الاصحاب فظاهر لانهم سلفنا وقد اقرنا بالترغيب

ونحننا

ونحننا عن لعنهم واما الال فلقوله صلى الله عليه وسلم
 لا تصلوا على البتراق لو او ما الصلاة البتراق
 رسول الله قال تقولون اللهم صلى على محمد بن
 بل قولوا اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد في القبا
 وغيره والمراد بالهنا ساير امة الاجابة مطلقا
 وقوله صلى الله عليه وسلم ال محمد كل تقى حمل على
 التقوى من الشراك لان المقام للدعا ونقل اللقا
 في شرح جوهر تارة يطلق على مؤمن بنى هلم اشرا
 والواحد شريف كما هو مصطلح السلف وانما
 حدث تخصيص الشريف بولد الحسن والحسين
 في مصر خاصة في عهد الفاطميين قال في حاشية
 اكرام الاشرف ولو تحقق فسقم لان فرع الشجرة
 منها ولو مال واصحابه جمع صاحب بمعنى
 صاحب لان فاعلا يجمع على افعال كما صرح به سيوطي
 ومثله بصاحب واصحابه وارضاءه الرخص
 والرضى وابو حيان وهو عند جمهور الاصحاب
 من طالت صحبته متبعامدة ثبت معها اطلاق

نسخ
 وسهم

ن

ف

صاحب فلان عرفا بل تحريده في الاصح والناصح
نفية عن الوافد تفاقا اذ يقال ليس صحابيا
بل وقد وارثه من ساعته وقيل لا يشترط قال
في التحير وينبني عليه ثبوت عدالة غير الملازم
فلا يحتاج الى التزكية او يحتج وعلى هذا المذهب
جوز الحنفية ولو لا اختصاص الصحابي الحكم
لامكن جعل الخلافة في مجرد الاصطلاح ولا مشاحة
فيه انتهى وحاصله ان غير الملازم يحتاج الى
التعديل ولا يقبل ارساله عند من لا يقبل
المرسل ومن هنا يعلم اشتراط طول الصحبة
في حق التابعي الاول واما من مات على الاسلام
من الصحابة وقد تخلت منه ردة كاشعث بن قيس
فان احدا لم يتخلف عن ذكره في الصحبة ولا يخرج
في المسانيد وكان ارتد بعد النبي صلى الله عليه وآله
تبعه اسير الى ابي بكر رضي الله عنه خبر فعاد الى
الاسلام فقبل ابو بكر منه ذلك وزوجه اخته
لكن يعود له اسم الصحبة فقط مجرد ثبوتها

وذكر

وذكر الاصحاب بعد الال تخصيص بعد تعميم ان يريد
بالال جميع الامة لعلو مقامهم بشرف الصحبة
او بالعكس ان يريد بهم اقرباه صلى الله عليه وسلم
القائمين بنصرة الدين بحتمل قصوره على
الاصحاب ويحتمل خلاف نظيره من الال وهو يرشد
الى ان المراد بالال المتقون والذين تقدم المراد
بالحبيب والسلم يقال رجل حبيب اي عنه
محارب للذكر واللاتي والجمع والوحد افاده
القاموس ويطلق على مقابل الصلح وهو المراد
هنا والسلم بكسر السين المسالم والصلح
ويؤنث والسلم بفتح السين ايضا هو الذي
بعروة واحدة كدلو السقاين قاموس والمعنى
انهم نصر الدين في حالة القتال والصلح والمراد
اخر في جميع احوالهم ناصرون للحق في رضاهم ونهيم
وخاصتهم ومصلحتهم سواء كان ذلك مع القرين
ام الغريب ولا يستطون الله تعالى برضي الخلق وروى
في صحيح ابن حبان عن عائشة رضي الله عنها قالت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من التمس رضا الناس ^{يسخط}
 الله سخط الله عليه واستخط عليه الناس وفيه ايضا
 عنها رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من اراد سخط الله ورضي الناس عا د حامدة من
 الناس ذاما واخرج الطبراني بسند جيد عن ابن
 عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من استخط الله في رضي الناس سخط الله عليه واستخط
 من ارضاه في سخطه ومن ارضى الله في سخط الناس
 الله عنه وارضى عنه من استخطه في رضاه حتى يرين
 قوله وعمله في عينه وبعد الكلام فيها شهير والله
 يفيد صيغة صلى الله عليه وسلم في خطبه وروايت
 سنة الاتيان بها لكن بصيغة اما بعد والظاهر
 ان قولهم وبعد لتأديته معنى اما بعد يقول مقامها
 في تحصيل المندب وقد خشي التعبير بها
 العبد هو اشرف اوصاف الشخص وهو احب
 اوصاف اليتيم صلى الله عليه وسلم لكونه احبها
 اليه تعالى وقد مر قوله عفوية العفو والصبر

عقوبة

عقوبة المستحق والمجر والامحوا وطيب المال وخيار
 الشئ فعليه يتعدى بنفسه وباللام ويعتبر كفا في
 القاموس والرجاه هو الطمع في المطلوب مع الاحد
 في الاستبنا واما مع تركه والتمادي على الغفلة
 فهو مذموم ومن كلام العارف يحيى ابن معاذ عا
 كالسراب وقلق من التقوي خراب وذنوب بعيد
 التراب وتطمع مع هذا في الكواعب الاتراب هيا
 هيا انت سكون من غير شراب الجليل
 هو العظيم كما في القاموس وبين الذليل والجليل
 الطباق الشربلاي قال المؤلف في اخر رسالته
 در المكنون هذا هو الشايخ والاصل الشير
 يلو في نسبة لغيره فياه تنف العليا باقليم
 المنوفية بسواد مصر المحررة يقال لها شبرا
 بلولا واشتهرت النسبة اليها بلفظ الشربلا
 انتهى وفي القاموس شبرا كسكوى ثلاثة وحمص
 موضعا كلها بمصر عشرة بالشرقية وخمسة بالمرتبة
 وستة بجزيبة قويسنا واحد عشرة بالغير

وسبقت بالشهوديه وثلاثة بالتوفيق وثلاثة بخبرة
بنى نصر وأربعة بالبحيرة وأثنان برؤسيتين بالبحيرة
تأيد غفر الله ذنوبه أصل الفقر السر ومنه هي المغفرة
يسترا الرأس عند الحطب وغفر الذنوب سترها
بعده الموحدة بها وقيل محوها من الصحيفة ضربه
عز وجل بح الله ما يشاء ويثبت ذنوبه أي
صغيرة وكبيرة **تأيد** واستر عيوبه أي ما يعيبه
ويكشيه وإن لم يكن معصية فإن العوز مثله عيب
وليس بذنب فالعطف للغايرة أو من عطف العام
ولطف به أي أوصل إليه بره وإحسانه
في جميع أموره أي جليلها وحقيقها **تأيد**
ما ظهر منها وما خفي يحتمل أن المراد ما يعبر الأحوال
الباطنية والظاهرة أي ما يتعلق بالقلب وما
يتعلق بالجوارح أو المراد بالباطنية ما لا يطلع
عليه إلا خاصته كالأمور المتعلقة بالخلية ولا
أولاد وبالظاهرة ما تصدق مع هؤلاء كإخوان
الدرس والمعاملة ويحتملها معا وإحسان الله

أي انعم

أي انعم عليهما بأنواع النعم فإن الأحسان لفظ يعبر
خير ثم يحتمل أن يقترن والديه بالتشبيته والجمع
والدعاهما مطلوب قل لتعا وقل رب ارحمهما كما
ربياني صغيرا وهو مفتاح الرزق وبعضهم أقل الله
لوالدين في اليوم والليلة خمس مرات كما يريد
عقب كل مكتوبة لأن الله يتفكر في الأحسان إليهما
بعبادته وأعظم العبادات الصلوات بعد
الإيمان وهو خمس في اليوم والليلة **تأيد** ولما
بالإيمان من غيرهم جمع شيخ والدعاهما مطلوب لأنهم
أب الأرواح كما إن الوالدين أباء الأشباح **تأيد**
وذريته أي شمل من الذر بمعنى الخلق أي الجا
لخلقين منه **تأيد** ومحبيه المراد بهم المحبون له
حبا إيمانيا كان يحبه لعله وطاعته والتمسك
لنفس ميل لذلك **تأيد** وإليه أن قلتك المطلق
تقدم نفسه في الدعاء كما قال الخليل عليه السلام
اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب
نوح عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين دخل

بليتى فكيف قدم من ذكر عليه اجيب بالانذار
نفسه اولاً بقوله غفر الله له ذنوبه سهل عليه تقديم
غيره عليه ثانياً لمراعات الشجع وادام النعم
مسبقة اى عامة تامة فالسابعة العامة كاللذع
السابعة والثوب والمراد انه يحيط من ذكر بانع
واعلم انه يجب الايمان بان الله تعالى يستجيب الدعاء
ويعطى به الرضا ويرد به القضا وينفع به الاحياء
والاموات دل على ذلك الايات القاطعة والآحاد
المتواترة اخرج الطبراني والخطيب من حديث
ابن مسعود رفعه حصنوا اموالكم بالزكاة
وداؤوا مرضاكم بالصدقة واعدوا للبلايا الدعاء
فان قيل نرى الداعي يبالي في الدعاء والتضرع ولا يستجيب
له قلنا ان الدعاء ادا بآداب وشروط فمن اتى بها كان
من اهل الاجابة ومن اخطاها اعتدى فلا يستجيب
الاجابة وايضا قد تتأخر الى وقتها فان كل شيء
وقتا على ان الاجابة ليست منحصرة في الاستعانة
بالمطلوب بل هي حصول واحد من الثلاثة

المذكورة

المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
يدعوا بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم الا
اعطاه الله بها احدى ثلاث اما ان يجعل له دعوة
واما ان يدخرها له في الآخرة وامان يصرف عنه
من السوء مثلها رواه الامام احمد وصححه الحاكم
وقد يمنع العبد الاجابة لرفعة مقامه وقد يجلب
كراهة سؤاله ومن شروط الاجابة اخلاص
النية ومنها يستحب ان لا يستعجل الاجابة لئلا
يستخال احدكم ما لم يقل دعوت فلم يستجب له
وحضور القلب وان لا يدعوا بحجر ومنه ظيب
المطعم والمشرب والمبلس وان يوقن بالاجابة وان
لا يعلق بالمشيئة وفي شرح الاربعين النووية
للشيخ حيتي ان من التعاليق قوله اللهم عاملنا بما
انت اهل له كأنه والله تعالى اعلم يقول ان عاملتنا
فعاملنا بما انت اهل له ومنها ان لا يدعوا بمسجل
ان هذا الكتاب مقول القول صغير
حجته اى جسمه اى بالنسبة للشرح الكبير ونحوه

عن زعمه بالغين والزاي ^{بالعجنيين اي كثر}
 قال في القاموس الغزير الكثير من كل شيء وغزير كثر
 غزارة وغزير بالضم صحيح حكمه مفرد مضك
 فيعم كل حكم فيه والاضافة فيه وفيما قبله لادنى
 ملازمة لتحقيق ما فيه واعلم ان الاصطلاح الصحيح
 غالبها من كتب ظاهر الرواية المسماة بالاصول
 وهي الجامع الكبير والجامع الصغير والسير الكبير
 والسير الصغير والزيادة والمبسوط والسير
 الكبير والصغير اخر مصنفات محمد بعد انصاره
 من العراق ولذا لم يروها عنه ابو حفص وكلها
 لمحمد ويعبر عن المبسوط بالاصل وبعضهم لم يعد
 السير بغير تسمية من الاصول وما عدا ذلك فهو
 رواية النواور كالامالي لابي يوسف والرقية
 مسائل جمعها محمد حين كان قاضيا بالرقية
 بفتح الراء المهملة وتشديد القاف مدينة على
 جانب الفرات رواها عنه محمد بن سماعة والكسا
 نيات مسائل امدها محمد على ابن عمر سليمان بن شعب

الكساني

الكساني نسبة الى كيسان بفتح الكاف فنسبت
 اليه والهار ونيات مسائل امدها محمد على
 ابن عمر سليمان بن شعب الكسا جمعها
 محمد في زمن هارون الرشيد والجرجاني
 مسائل جمعها محمد بجرجان وكلما كان كبير فهو
 من رواية محمد عن الامام والصغير رواية عن الامام
 بواسطه ابي يوسف روى ان الشافعي استحسن
 مبسوط الامام محمد فحفظه واسلم حكيم من
 كفار اهل الكتاب بسبب مطالعته ووق لهذا
 كتاب محمد كم الاصغر فكيف كتاب محمد كم الاكبر وفي
 النهاية وابن امير حاج ان محمد اقر اكثر الكتب على
 ابي يوسف الامامان فيه اسم الكبير والمضاراة الكبير
 والمزارعة الكبير والمادون الكبير والجامع والسير
 الكبير انتهى ثم يذكر اسم ابي يوسف في شيء من السير
 الكبير لانه صنف بعد ما استحكمت النفوس بينهما
 وكلما احتاج الى رواية عنه قال اخبرني الثقة
 احتوى اي اشتمل هذا الكتاب على

ما به اى على مسائل والمراد دالها وهو النقوش وهو
 من احتوى الشئ على جزئه لان الكتاب اسم للكتاب
 الدالة على المعاني وقوله به اى بمعرفة تلك المسائل
 تصحيح العبادات الخمس اراد الطهارة والصلاة
 والصوم والزكاة والحج وعد الطهارة عبادة
 لانه يثاب عليها بالثبوت وان كانت لا يشترط
 فيها بعبارة حال من ما يعنى ان الذى احتوى
 عليه هذا الكتاب كانت بعبارة منيرة اى واضحة
 ظاهرة او موضحة المقصود للواقف عليها او
 خبر عن الكتاب بعد الاخبار بما تقدم عنه ويحتمل
 انه ظرف لغو متعلق باحتوى ونسبة الالة
 الى العبارة بجاز عقلي كالبدد على خذ
 مضاف اى كالثقة البدري ببناء تمام تمام
 البدرة التى هي عشرة الاف درهم اولها زكاة
 طلوع غروب الشمس وثلاثة ايام كفى اولها شهر
 هلال وبعده قمر الى ستة وعشرين وهذه
 احكام طرق ذكر بعض مشايخي فيما كتب على

مولد

مولد المدابغى وذكر الشمس بعد القمر من يد الترقى
 دليله الخ لم يذكر القياس لانه لم يخرج
 عنها شربة قلوب المؤمنين اى لما فيه من تصحيح
 عباداتهم وتلذذ به الاعين والاسماع اى اصحاب
 الاعين والاسماع فما له يرجع الى ما قبله
 شرحى للمقدمة يعنى شرحه الكبير والكلام فى
 المقدمة شهير بالتماس افاضل اعيان
 عبره اشارة الى مساواة الطالب له بان يكون
 من اقرانه ويحتمل ان يكون من تلامذته وغيره
 تواضعا وهو متعلق بجمعت الخيرات مقدمه
 المجرور متعلق بما بعده يعنى ان هولا الجماع لا يقدر
 الا للخير والخير اسم عام لانواع البر افاضل
 الاعيان المراد بالا عيان العلماء ووافاضل اعلمهم
 تقيما علة لجمعت الخ المفيد للاختلاف تشهيدا
 اى على الطلاب لما به اى الفوز الى الظفر وما به الفوز
 هو تصحيح العبادات الذى احتوى عليه هذا الكتاب
 فى كتابك اى المراجع وهو يوم القيامة وان

الفلاح المراقى جمع وقارة وهو السلم والفلاح الظفر
بالمقصود شبه الفلاح بمنزل له مراقى تشبها
مضمرا في النفس والمراقى تخيل وفي القاموس والمرقا
وتكسر الدرجات بامداد الفتح متعلق بمجد
تقديره يرقاه بامداد ولا يصح تعلقه بمراقى لان الذي
بامداد الفتح هنا هو الرقى والمراد بالامداد
والتحصيل الى ان الرقى بتحصيل الفتح وذكر في القاموس
معاني كثيرة للمادة نور لا يوضح قال في القاموس
الامر يوضح وضوحا وضحة وضحة وهو واضح
ووضوح ووضح ووضح وتوضح بان ووضح ووضح
ووضح ووضح وتوضح فافاد ان الايضاح
ومعنى المضي على هذا نور الابانة اي الابانة التي تكون
في الظهور والاهتداء ونجاة الارواح الى من
العذاب فان العذاب يقع على الروح كما يقع على
الجسم وانما كان هذا المتن نجاة الارواح لان فيه
تصحيح العبادة والغالب ان من صحت عبادة لاسما
الصلاة انتهى عن الفحشاء والمنكر فينجو من العذاب

قوله

والله الكريم اسأل اي لا اطلب النفع والقبول
وحفظ هذا الكتاب الامن الله تعالى وبحيية
الخ اي لا اتوسل اليه في اتمام هذه المرادات الابحية
محمد صلى الله عليه وسلم ورد توسلوا بجاهي فان جاهي
عند الله عظيم انه ان ينفع به جميع الامة المراد جميع
المجموع فانه لا يتعبد كلهم على مذهب ابي حنيفة
رضي الله والنفع ايصال الخير الى الغير وان
يتقبله بفضلها بان يجعله خالصا للرياء ولا سعة
فان العلم اذا صاحبه نحو الريا كان سببا للفتنة
فقد روى مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول
الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد
فاتي به فعفره نعمته فعفرها قال فما فعلت فيها
قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت
ولكنك قاتلت لان يقال جرى فقد قيل ثم امر به
فحبس على وجهه حتى القي في النار ورجل تعلم
العلم وعلمه وقرأ القرآن فاتي به فعفره نعمته

سألي عليهم

قال فاعلت فيها قل تعلمت العلم ^{وغلته} وقرأت القرآن
وقرأت فيك القرآن قل كذبت ولكنك تعلمت العلم بقا ل
عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارى فقد قيل ثم ابره
فسحب على وجهه حتى اتى في النار الحديث وقوله
هو الرضا به والا ثابته عليه وقوله بفضل اشار به
الى الرد على فرقة من المعتزلة اوجبت عليه الصلاح
والاصح من ليس من اهله كالحاسد الذي يحل بعض
تراكيبه على غير المراد منها او يدخل فيه ما ليس منه يعلم
ليباهي به العلماء او يمارى به بالسفها او يصرف به وجوه
الناس اليه اذ هو اجل النعمة على الجمل الثلاثة داي
من اجل النعمة على الامة ان نفعمهم الله به لان فيه
تصحيح عبادتهم ومن اجل النعمة على المؤلف ان
يتقبل منه ومن اجل النعمة التي يتناقض في مثلها ويعظم
ويحسد عليها فدا بحفظه شر من ذكره والنية
هي النعمة قل في القاموس من عليه متا انعم وادفع
عنده صيغة فالعطف عطف مرادف
والله اسأل ان ينفع به عباده اعاده ثانيا الشدة

زخية

رغبت في ذلك وحرص عليه انه على ما
يشاء قدير ومن جلته نفع العباد بهذا الكتاب
وادامة الافادة به وبلا جابه جدير قل في
القاموس والجدير مكان بني حوالية والخلق
والجمع عديرون وجدلناهم والمراد هنا المعاني
كتاب الطهارة قال في المصباح كتبت من باب
قتل كبا وكتبه بالكسر وكتابا والاسم الكاتبة
صناعة كالتجارة والعطارة قل ويطلق الكتبة
والكتاب على المكتوب الجمع ومنه يقال كتبت
البغلة والناقة اذا جمع بين شفرها بفتح
جاءني فرجها بملقة او سير لي منع الوثوب
عليها وسميت جماعة من الجيش كتيبة لا
جماعهم واطلق الكتاب على هذه النقوش لما
فيه من جمع حروفها بعضها الى بعض
انفقهية مثله في العناية والتقيد به لخصو
المقام اعتبر مستقلة اي اعتبرها المستقلة
مستقلة بحيث لا يتوقف لتصور ما فيه على

بسم الله

بقي قبله او بعده وانما زاد اعتبرت ليدخل نحو الطهارة
 فانها من توابع الصلاة الا انها اعتبرت مستقلة بالمعنى
 السابق فاوردت بكتاب على حدة شملت انواعا هذا
 الكتاب فان فيه طهارة الوضوء وطهارة الغسل
 والطهارة بالماء والطهارة بالتراب الخ غير ذلك
 او لم تشمل بان لم يكن تحت باب ولا فصل ككتاب
 اللقطة واللقطة واللقطة واللقطة والمفقود طهر الشيء
 بفتحها اقص من ضمها وبكسرهما الالة الماء
 والتراب فضل ما يتطهر به اي اسم لما فضل بعد
 التطهير حكم يظهر بالمحل الذي في كبره اثر يظهر
 بالمحل حكم وهي اظهر بالمحل الذي تتعلق به الصلاة
 قال في كبر ما مضاه انما عت بالمحل اي لا بالبدن
 يشمل الثوب والمكان وعرفها في الجبر بانها زوال
 حدث او خبث قال السيد في شرح هذا الكتاب
 وهو المراد بالسبيح اطلق كما ان المراد بالشبه
 عند الاطلاق كبر المؤلف عرف صاحب الجبر الطهارة
 شرعا بانها زوال حدث او خبث وهو تعريف صحيح

لصدق

لصدق بالوضوء وغيره كالغسل عن الجنائز والحض
 او النقاس بل وبالتيمة ايضا لكن لو عبر في الجبر بدل زوال
 بالازالة لان الفن باحث عن فعل المكلف وهو الازالة
 لكان اولى وفيه تعريف للطهارة وهي الزوال او اما
 الازالة فاشناسب تعريفه للتطهير لا استعمال
 الماء الطاهر لو حذفه كما في الشرح لكان اولى لعدم
 شهولة التيمم اللهم الا ان يقال المراد لا استعمال الماء
 وجوه فليس المراد التقييد وهو علة لقوله يظهر بالمحل
 وفي نسخة لا استعمال المطهر وهي اولى والاضافة
 بمعنى اللام وهو على تقدير مضافين والتقدير هذا كتاب
 لبيان احكام الطهارة قل في الشرح وبعد كونها بمعنى
 من لان ضابطها صحة الاخبار عن الاول والثاني كخاتمة
 فضته وهو مفقود هنا اذ لا يصح ان يقال الكتاب طهارة
 وقدمت الطهارة جواب سؤل حاصله ان
 الصلاة هي المقصود الاهم فلما اقدم الطهارة
 عليها وهو مقدم اي شرعا فان الصلاة تتوقف
 عليها شرعا فقدم وضعها اي ذكر المراد اشرط شرعا

فلما

لصحة الدخول فيها فلا تزد القعدة الأخيرة بناء على ما
 هو التحقيق أنها شرط لأنها شرط الخروج لكثير
 عليه الستر واستقبال القبلة اجيب بأنه سؤال
 دوري وان الطهارة الزم وأهم وليس بين حكمته
 تقديم المياه على سائر احكام الطهارة وبينها بعض
 الخذاق فقال وبداء منها ببيان المياه لأنها الالة
 والة الشي مقدمة عليه اذ لا وجود له بدو خلا
 والمزيل للحدث الخ اخرج المصنف منته عن اعلم
 ولكن حيث كان الكلام له فله التصرف فيه الذهب
 اتفاقا واما غير الماء من المايعات فالمعتمد من
 انها ميرة للاخبارات وقال محمد والشافعي رضي
 الله عنهما يشترط لطهارتها الماء المطلق
 ايضا من المياه اصله مواء فعل به ما فعلوا به
 جمع كثره وجمع قلة امواه والفرق بينهما ان
 جمع القلة يدل حقيقة بالوضع على ثلاثة فاكث
 الى عشرة فقط وجمع الكثرة يدل على ما فوق العشرة
 الى غير نهاية وقد يستعمل احدهما موضع الاخر مجازا

كذلك

فان

فان قيل كان الاولى التغير بجمع القلة لطايق التبدل
 الخبر وتحوزا عن ارتكاب الحجار بغير ضرورة فالجواب
 ان جمع القلة والكثرة انما يعتبران في نكرات الجمع
 اما في المعارف كاهنا فلا فرق بينهما شفا
 قال في القاموس شفا الثوب يشف شفوا
 وشفي فارق فحلى ما تحته انتهى فمعناه الرقيق
 الذي لا يحجب ما تحته اي حيث خلا عن العوارض
 زاد في الشرح الذي يتلقون بلون الاناء والغد
 منه الخ خرج به الملح فانه لا يحجب الناصع وهذا
 يفيد ان قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي
 خاص بالعذب وهو محدود واصل هو
 قليت الواو والفاء لا تفتح ما قبلها والهاء
 همزة لتناسب الالف وجعل الشارح ابدال
 الهاء همزة ابدال شاذ ا قوله وقد يقصر افاد
 ان القصر قليل اي يصح فسر الجواز بالصحة
 ولم يفسره بالحل لان الكلام في بيان ما يصح به
 التطهير وان كان لا يحل كما الغير المحرز في نحو

وصريح - اصلها ماء السماء اعترض بان
 هذه العبارة تفيد ان السبعة غير لانها
 مع انه معدود منها واجيب بان المراد الذي
 احدها فالتقدير اصلها ماء الذي هو واحد هائل
 السيد فان قيل الكل ماء السماء لقوله عز
 الله انزل من السماء ماء اخ وهذه العبارة اي
 عبارة المصنف التي فيها العطف تقييد
 والجواب ما ذكره العيني ان القسمه بحسب
 العادة انتهى لقوله تعالى لا اصابه قيل
 كل ماء من السماء ينزل الى صخرة بيت المقدس
 ثم يقسم الله تعالى من السماء ماء وان قيل ليس
 الآية ما يدل على ان جميع المياه لان ما نكرة وهو
 في الاثبات تخص فلا تفيد العموم والجواب ان
 ذلك عند قريظة تدل عليه بقريظة ذكر
 في مقام الامتنان فلو لم تدل على العموم لفات
 المطلوب كما في السراج وفي البناية والذكر
 في الاثبات تفيد العموم بقريظة تدل عليه

سما

قوله

قوله تعالى علمت نفس ما احضرت قوله فسلك
 ينابيع في الارض اي دخلها اما كان منها ينبوع
 ليظهرهم به صدر الآية وينزل عليهم من
 السماء ماء ليظهرهم به وهو ماء المطر لقول
 وهو ماء السحاب لكان اولى ليتجه الكلام الى
 واعلم ان المطر تارة يكون من السحاب والسحاب
 يلتحم من البحر فتتسفر الرياح فيحلو وهذا المطر
 لا ينبت وتارة ينزل من خزائنه تحت العرش قطعا
 كبار الوزلت بحملتها لا فسد فتزل على السحاب
 وهو كالغبار فينزل منه القطر الخفيف وهو
 الذي به الانبات كذا ذكره بعضهم وظاهر الكلام
 المصنف انه لا ينزل الا من السحاب لان السماء
 ما علاك فاطلاق السماء على السحاب حقيقة لغو
 واصلك ظاهر تقييده انه لا يقال الخ
 الطائر سماء لانه لا يظل وسقف البيت
 من عطف الخاص وعبارة الشارح ومثله
 لسقف البيت سماء وهي اولى مما هنا

في الصحيح وقيل هو نفس دابة فلا يجوز التطهر به ^{الصحيح}
 انه مطهر خفيف وكذا البحر تكلف الشارح فجعله
 مبتدأ وخبر ولا يفهم العدد منه وانما دعاه الى الله
 تقدير اصلها في قوله سابقا اصلها ماء السماء قال
 الجوهر هو ضد البر قيل سمى به لعمقه واتساعه
 فخر عظيم بحر قال في البناية ومنه قيل لنهر مصر بحر
 قال ابن سيده في المحكم البحر الماء الكثرة لما كان
 او عذبا وقد غلب على الملح فيكون التنصيص عليه
 لمظنة توهم عدم جواز التطهير به لانه مر منقن كما
 توهم ذلك بعض الصنف او في البحر من يطهره ماء البحر
 طهره الله ومن الناس من كره الوضوء من البحر المالح
 ابن عمر عليه الصلاة والسلام قال لا يركب البحر الا حاج
 او معتمر او غازي في سبيل الله فان تحت البحر نار تحت
 النار بحر اتفرج به ابوداود وكان ابن عمر لا يركب جوار الو
 به ولا الغسل عن جنابة وكذا روى عن ابي هريرة وكذا
 ماء الحمام عنده وعن ابي العالية انه كان يتوضأ بالبنين
 ويكره الوضوء بماء البحر لانه طبق جهنم وما كان طبق

سخط

سخط لا يكون طيقا لطهارة ورحمة والجهنم رعي
 عدم الكراهة هو الطهور ماؤه الملح قاله
 عليه الصلاة والسلام لمن جاءه وقال يا رسول الله انك
 البحر فحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا
 افنتوضئ به ^{قوله} الخ لم يفته قاصر عندنا على
 السماء غير المطا في وجه الجريت والماء رماهي
 وهو ثعبان البحر والجريت سمك اسود يشبه
 التوس وكذا ماء النهر قال في القاموس النهر
 وبحرك مجري الماء كسيحون نهر خجند وجو
 نهر ترين والفرات نهر الكوفة ونيل مصر هو
 افضل المياه بعد الكوثر ويليه بقيت النهر وورد
 ان الفرات ينزل فيه كل يوم بعض من السماء الجنة قال
 بعض الخلق فايده كون بعض المياه افضل من
 بعض انما يظهر في كثرة ثواب الافضل كما ان الماء
 المكروه اقل ثوابا من غيره وكذا ماء البئر بمن
 عينها وقد تخفف معروفة وكذا ما ذاب
 من الثلج والبرد اي بحيث يتقاطر وعن الثاني يجوز

مطلقا والاول اصح وانما جاز التطهير بها لان ماها
ما حقيقة لكنه جلد من شدة البرد ويذوب بالحر
والبرد شيء ينزل من السماء ينسبه المصحح وسمى حب
الغمام وحب المزن كما في المصباح واحترق
به اى بما ذاب من الثلج والبرق لانه لا يظهر اى
الاحداث فقط يذوب في الشتاء جملة
قصد بها التعليل لقوله لانه لا يظهر عكس
الماء اى فليس حتما وقبل انعقاده ملجا طهر
لانه على طبيعته الاصلية اذ لا يصح ان يقال
لما ورد اى لغة وعرفا بخلاف ما للبيري
مثلا ثم المياه ثم للترتيب الذكرى من
حيث هي اى باعتبار ذاتها يقطع النظر عن كونها
ماء ونحوه على خمسة اقسام من حيث الاول
صاف كما اشار اليه بقوله لكل منها وصف الخ
وليس التقسيم للحقيقة طاهر اى في نفسه
مظهر لغيره حدثا وخبثا غير مكره اى استعما
الذى لم يخالطه الخ هو الباقي على اوصاف

خلقته

خلقته الاصلية فايذة يجوز الوضوء والغسل
بما زفره عندنا من غير كراهة بل ثوابه اكثر وفصل
صاحب لباب المناسك اخر الكتاب فقال يجوز
الاغتسال والتوضي بما زفره ان كان على طهارة
للتبرك فلا ينبغي ان يغتسل به جنب ولا يحدث
ولا في مكان نجس ولا يستنج به ولا يزال به نجاسة
حقيقة وعن بعض العلماء يحرم ذلك وقيل ان
بعض الناس استنجى به فحصل له باسور
تنزيها على الاصح وهو ما ذهب اليه الكرخي معلا
بعد تحميمها بالنجاسة وعلى الطحاوي الكراهة
بحرمة لحمها وهذا يقتضي التحريم ثم الكراهة انما هي
عند وجود المطلق غير والا فلا كراهة اصلا
في نهاية البيان والتبيين حيوان مثل الهرة
الاولى بقا المصنف على حاله كما فعل في كبره لان
لفظ مثل يعني عنده لفظ ونحوها الا في الممت
نجس اى اتفاقا لما ورد السور سبع فان المراد
به المبرى ونحوها مبتدأ خبر قوله الدجاجة

فغير اعلم بمقتضى قوله الدجاجة وكل ما لدم
سائل واما ما ليس له دم سائل فلا كراهة واستعمال
ماء ماتت فيه فضلا عن سورها واعلم ان
الكرامة في سورة الهرة قول الامام ومحمد وقال
ابو يوسف لا كراهة فيه لحديث الاصفا قوله
واصفى النبي صلى الله عليه وسلم الانا الى امالته
قال في القاموس واصفى استمع واليه مال يسمع
والاناء اماله كان حاله الخ أي يوحى
كشف فلوزال التوهم في حقنا فلا كراهة
لان الكراهة ما ثبتت من ذلك التوهم فتسقط
بسقوطه قال في الفتح فعلى هذا لا ينبغي اطلاق كراهة
اكل وشرب فضلها والصلوة اذا الحست عضوا
قبل غسله كما اطلقته شمس الائمة وغيره بل يقيد
ذلك التوهم فاما لو كان زائلا كما قلنا فلا كراهة
اذ ذاك أي وقت الاصفا وسيأتي تقديره
ظاهر المذهب انه ما بعده الناظر قليلا فهو
ما استعمل في الجسد الخ ظاهره انه اذا غسل

عضوا

عضوا من جسده لغير جنابة ونجاسة انه يكون
مستعملا والاصح انه لا يكون مستعملا لعدم
استقاط الفرض كما في الجرح لرفع حدث وان
لم ينو بذلك قربة كوضوء الحدث بلا نية اجماعا
على الصحيح ولم يذكر المصنف ما استعمل الاستعمال
فرض بان يغسل بعض اعضا وضوءه فانه يصير
مستعملا لسقوط الفرض اتفاقا وان لم
يرز به حدث عضوه لما عرف انه لا يتجزأ
زوالا وثبوتا ولا تلازم بين سقوط الفرض
وزوال الحدث لان مفاد السقوط عدم
وجوب الامادة ورفع الحدث موقوف
على التمام القربة هي فعل ما يتاب عليه ولا
ثواب الا بالنية فان قيل المتوضي ليس على
اعضائه نجاسة لاحقيقة ولا حكم فكيف
يصير المام مستعملا بنية القربة قلت لما
عمل في تحصيل النور كالمرة الاولى اوجب ذلك
تغير وصفه والامكان وجوده كعدمه

تقربا ليصير عبادة اما اذا توضا في مجلس اخر
ولم ينو القربة كان اسرافا فلا يعد به الماستعمل
فان كان في مجلس واحد اى ولم يود بعبادة
تشرع التطهير لها ولا فله بكرة **نوله** كره اى ولو نوى
القربة ويكون اسرافا ولا اسراف حرام ولو على شرط
نهر قاله السيد ومفاده ان الكراهة تحريمية
غسل اليد للطعام او منه يقصد الاستبراء ولا
لا يصير مستعملا لعدم اسقاط فرض اوقافه
قربة وكذا لو توضا بنية التعليم لان التعليم وان
قربة لا انما يتعين بالفعل بل يصح بالقول ايضا والاصح
غسالة الميت اذا لم يكن عليه نجاسة مستعملة
كوضوء الحايض بقصد اقامة المستحب فان الماء
يصير به مستعملا كغسل ثوب ودابة تقول
اي طاهر بن وقد قالوا ان عرق الخمار طاهر والكلب
اذا انتفض من الماء فاصبا انسانا لا ينجسه لان طاهر
العين ومقتضى هذا انه اذا غسلها تكون غسالتها
طاهرة وهي مطهرة لعدم موجب الاستعمال

على الصحيح

٢٨
على الصحيح على ما هو عليه العامة وصح في الهداية وكثير
من الكتب انه المذهب كما في البحر ووجه ما ذكره المنصب
بقوله وسقوط الخ واختار الطحاوي وبعض المشايخ
بلخ انه لا يستعمل الا اذا استقر وتظهر فائدة الخلاف فيها
اذا انفصل ولم يستقر فسقط على عضو اخر وجوز
علمه من غير ان يأخذه بيده فعلى الاول لا يصح غسل
ذلك العضو بذلك الماء وعلى الثاني يصح واعلم ان
صفة الماء المستعمل حكمي بعضهم فيها خلافا على
ثلاث روايات وقال مشايخ العراقي ولم يثبت في
ذلك اختلاف اصلا بل هو طاهر غير طاهر عند
اصحابنا جميعا قال شيخ الاسلام في شرح جامع
الصغير وهو المختار عندنا وهو المذكور في عامة
كتب محمد عن اصحابنا واختاره المحققون من مشايخ
ما وراء النهر وقال في المجتبى وقد صح الروايات عن الكل
انه طاهر غير طاهر كما في مجمع الاثر لكن بكرة شرية يجزى
به تنزيها لاستقرار النفس له اى لا يصح انما فيه
بذلك لانه لو ابقاه على حقيقة لا يفيد علم الصحة

واما يفيد عدم الحل وقد يجامع الصحة والمصداق الاول
 بماء شجر المراد به مطلق النبات كالكرم وورق الهند
 وثمرها لثلاثة ما يثمره النبات فيشمل جميع الفواكه والازهار
 كما في القهستاني لكال امتزاجه فيرد على الزيلعي
 حيث علل جواز رفع الحدث به بانه لم يكل امتزاجه
 ونظر فيه صاحب البحر فلم يكن مطلقا ادلا
 عليه اسم الماء بدون قيد احتراز عما قيل بانه
 الخ قاله صاحب الهداية ومشاع عليه الزيلعي فيها
 صاحب التنوير لانه ليس بخر فصره لقوله ولا
 يجوز الخ وقد علل سابقا بقوله لكال امتزاجه وهو
 الماء الميرجع الى ما هنا وصحة نفي الاسم الى اسم الماء
 المطلق حيث لا يقال له ماء بدون قيد وهو لازم لما
 قبله لانه اذا كان لا ينتفي قيده لا يصح اطلاق اسم الماء
 عليه قوله واما صح الخ جواب سوال حاصل ان
 الامام رضي الله عنه الحق المايغات بالمطلق في
 ازالة نجاسة الحقيقة الحقيقية فمقتضاه
 ان يلحق المقيد بالمطلق في ازالة الحكمية اذ لا فرق

وحاصل

وحاصل الجواب بالمنع واثبات الفرق ليطهر
 النجاسة متعلق بالحق والاولى التعبير بغير
 لوجود شوط الا لحاق متعلق بصر وهو علته
 وهي تنافي الاولى تذكير الضمير كما هو في نسخ قوله
 بخروجها البالسببية وهو متعلق بتنافي قوله
 وهو منعدم في الحكمية اي شرط الاحاق الذي هو
 التناهي لعدم نجاسة محسوسة اي حتى
 يحكم عليها بالتناهي والحدث امر شرعي يصلح
 جوابا ثانيا له حكم النجاسة اي الحقيقية
 بل هو اعظم لانه لا يعفى عن قليله الا في خصوص
 وهي اما الماء المطلق او خلفه وهو التراب
 ولا يجوز الوضوء الخ الغسل مثل الوضوء في
 جميع احكام المياه فلا يلزم يصرح به
 وهو الرقة والسيلان اقتصر عليهم ما في الشرح
 وهو الظاهر لان الاخير لا يكونان في ما الملح
 ثم هذا من المصنف ليس على ما ينبغي فانه متى كان
 بما لا يقصد به النظافة لا يرفع به الحدث وان بقي

رقيقا سايلا كمال الامتزاج بخلاف ما يقصد به
 النظافة فانه لا يتنع به رفعه الا اذا خرج عن رقيقته
 فالفرق بينهما ثابت وتسوية المصنف بينهما ممنوعة
 افاده السيد وغيره بالطبخ قيد به لانه لو تغير
 الماء بنحو الحصى او الباق لا بد ويطبخ بان التقييد لئلا
 ولم تذهب رقة الماء فانه يجوز التوضي به كما في الق
 فيه زاج وهو رقيق كما في الخاينة لانه اذا برد
 سخن قد علمت انه لا يرفع ولو بقي رقيقا وان
 بقي على الرقة جاز له الوضوء وان غير اوصاف الثلاثة
 لانه مقصود للمبالغة في الفرض المطلوب وهو
 النظافة واسم الما باق وازداد معناه وهو تطهير
 ولذا جرت السنة في غسل الميت بالماء المغيا بالسدر
 والحر من كمال الامتزاج الخ الاول في التغيير ان يقول
 ولما كان تقييدا لما يحصل باحد الامرين الاول كمال
 الامتزاج بتشرب النبات او الطبخ بما ذكرناه والثاني
 غلبة المحتزج فلما بين الاول شرح في بيان الثاني وهو
 غلبة المحتزج فقال الخ في كمال الامتزاج من اضافة

الصفة

الصفة الى الموصوف وقوله بتشرب النبات متعلق
 بكال وقوله او الطبخ عطف وقوله بما ذكرناه مراده
 به نحو الحصى والعن مطلقا وما يقصد به التطهير
 اذا صار الماء به تقيينا باختلاف الخاط فان
 تارة يكون جامدا وتارة يكون ما يعامو اقل الماء
 في اوصافه او مخالفا كما ياتي توضيحه بغير طبخ
 الاول حذفه لانه الاول المفروق منه وفي ذلك
 اي في الغلبة الطاهرة اما الجسده فتجسس القليل
 منه مطلقا والكثير ان ظهر احدا وصادفها واما
 اذا بقى الخ عبارة المتن في ذاتها اعذب واخصر
 بدون طبخ الاول حذفه لانه الموضوع
 لا يضر تغير اوصافه محله ما لم يصبغ به كما الزعفران
 اذا كان يصبغ به ولم يحدث له اسم اخر قال في
 القنية ولو وقع الزعفران في الماء فامكن الصبغ
 به منع والا وقال في الدر المختار فلو جامد
 فبتحانته ما لم يزل اسم كنيذ تم بما وسد
 فديقال غير نحو السد لا يقاس عليه لان المقصود

به التظيف فاعتبر فيه تغير الاوصاف ولا
 كذلك غيره ويقال في الحديث الذي بعده
 كذلك بماء فيه اثر العجين قد يقال انه لا يتج
 الدعوى لعدم الدلالة على تغير جميع الاوصاف
 وكذا يقال فيما بعده والحكم مسلم كبعض
 البطيخ مثله القرع فان ما هما لا يخالف الا في الطعم
 وكما ان الورد فانه لا يخالف الا في الرائحة لا رائحة
 له فيه انه يشتم من بعضه رائحة الدسوقة
 يكون الغلبة بالوزن وهذا الاعتبار
 يجري فيما لو اتى المستعمل في المطلق وانفس
 الرجل فيه على ما هو الحق واما ما في كثير من
 الكتب من ان الجنب اذا ادخل يده او رجلاه في
 الما فسد الما فنبى على رواية بخاسة الما المستعمل
 وهي رواية شاذة واما على المختار المفتوى فلا
 قال في البحر فاذا عرفت هذا فلا تتأخر عن حكم
 بصفة الوضوء والغسل من الفساق الصغار
 والكائنة في المدارس والبيوت اذ لا فرق بين استعمال

الما خارجا

الما خارجا ثم صبه في الما المطلق وبيان ما اذا انفس
 فيه فانه لا يستعمل منه الا ما تنساقط عن الاعضاء الاولى
 الجسد فقط وهو بالنسبة لباقي الما قليل ويتعين
 عليك حمل كلام من يقول بعدم الجواز على القول الضعيف
 لا الصحيح فالجواز ان يجوز الوضوء والغسل من
 الفساق الصغار ما لم يغلب على طينته ما لا يستعمل
 اكثر او مساو ولم يغلب على طينته وقوع نجاسة
 فيه وتما فيه جاز به الوضوء طاهر اية
 بالكل ويجعل المستعمل مستهلكا لقلته
 حلت فيه نجاسة قيد به لانه لو تغيرت اوصافه
 بطول المكث وكان باقيا على طبعه فهو مطهر لانه
 باق على خلقته الاصلية ولو صار تخينا لا
 وحلم وقوعها يقينا الخ ولو شك في جوار ولو
 وجد شيئا لانه قد يكون بسبب طاهر خالطه
 او بطول المكث والاصل الطهارة ولا يلزم السؤال
 لقول عمر لما سأل ابن العاص عن حوض اتوا عليه
 فقال يا صاحب الحوض هل ترد حوضك البياض

فقال امير المؤمنين عمر رضي الله عنه
يا صاحب الحوض لا تجزنا وعلى هذا الضعيف اذا قدم
اليه طعام ليس له ان يسأل من اين للعهد سعة
وهذا في غير قليل الاروات اي نجاسة الماء بوقوع النجاسة
فيه محله في غير القليل من الاروات اذا وقع في الابار
كما سيذكره اي في فصل البير بذرعا الف
صح قاضي خان ذراع المساحة لان المكان من
المسوحاوق له في الهداية الفتوي على اعتبار
ذراع الكرياس توسعة للأمر على الناس وذراع المسا
سبع قبضات مع كل قبضة اصبع فقط قول
صاحب الدران المفتي به ذراع المساحة وانه
اكبر من ذراعنا اليوم فالعشر في العشر بذراعنا
اليوم ثمان في ثمان بالمساحة والذراع
ويؤخذ اقتصر في المغرب على التانيث وان
كان قليلا لم يلح الحاجة الى هذه الزيادة ستة
وتلاتين في مدور هذا القدر اذا ارتفع يكون
في عشر وفي المثلث كل جانب منه يكون ذراعه
خمسة عشر ذراعا ورعا وخمسا قال الزيلعي

وغیره

وغیره والعبرة بوقت الوقوع فان نقص بعده لا
ينجس وعلى العكس لا يظهر وفي البحر عن السراج الهند
الاشبه انه يظهر قول بالغرف منه اي بالكفين كما في
القهيستان وفي الجوهرية وعليه الفتوى
وبما اخذ المشايخ بلخ ولو كان للنجاسة جرم فلا فرق
بين موضع الوقوع وغيره وبين نجاسة ونجاسة
ويشفي تصحيحه كما في الفتح وهو المختار كما قاله
العلامة قاسم وعليه الفتوى كما في النضا
هو المفتي به وهو قول عامة المشايخ خائنه وهو قول
الاكثر وبه نأخذ نوازل وعليه الفتوى كما في الشرح
الطحاوي وحقوق البحر ان هذا التقدير لا يرجع
الحاصل يعتمد عليه وان ظاهر الرواية عن الامام
بل عن الثلاثة كما قاله الامام الرازي التقويض
الى راي المستعمل فان غلب على ظنه انه كثير لا يثور
فيه النجاسة فهو كثير ولا فهو قليل كما ظن له خاصة
فيتم ان لم يجد غيره فيعتبر في كل مكلمة ظنه اذا
العقول مختلفة وكل مستعمل مأمور بالتحريص

هذه من الامور التي يجب فيها على العامي تقليد المجتهد
كما في الفتح فان توافقت آراؤهم فيها ويومهم احدثهم
فلا ولا بأس بالوضوء هذا مما فرغ على ان الملائكة
الا بالعلم بوقوع النجاسة وغلبة الظن ^{حيث}
بالحاء المهملة الخائيه والكرامة غطاها فيقال
لك عندي حب وكرامة بهذا المعنى ^{ومن حوض}
يخاف ان يكون فيه قدر ولو كان متغيرا فمتنا لان در
قد يكون بطاهر وقد يكون بالكت وتحتها الصفا
والاما خصهما لانهم لا يعلمون الاحكام فغيرهم يعلم
اولى الرستاقون اهل القرى وفي القاموس
الرستاق الرزداق كالرستاق وليند كغير ذلك
تنبيه لا عبرة بالعمق وحده على الاوجه لان الاستعانة
يقع من السطح لا من العمق وقيل لو كان بحال الوسيط يبلغ
عشر في عشر فهو في كثير وفي القاموس ان لا يصح العمل
على خلاف ذلك لكن قالوا ان الانسان يجوز له العمل بالقول
الضعيف في خاصته ان كان له رأي بالحديث الثابت
صحته وان لم يقل به امامه كما ذكره البيهقي في شرح الاشباه

قوله فيكون

فيكون نجسا اي الخاطا للنجاسة فقط اي جميعه
افاده السيد لان العبرة للام في الاحكام منها السوء
وحل الاكل وحرمة الرق والحريم اما في النسب العبرة
للاب ولكن ولد الشبهة له شرف في الجملة فصل
في بيان احكام الامم السور لما القليل الخ قالوا لا
يسمى سورة الا اذا كان قليلا فلا يقال لنحو النهر ^{الشر}
منه سور ^{بهمزة} عينه اما السور بدون همزة ^{هذه} الغاء
المحيط بالبلد والجمع اسوار كنور وانوار مصباح
لبقيه الطعام الذي في المستصفى والقستها في
عن المغرب انه استعير لطلق البقية من كل شيء
والفعل اسار يقال اسار كاه كرم وسار كمنع اذا بقي
وعقب كما في القاموس ويقال اذا شربت فاستثر
كالكرم اي ابقى شيئا ما شربه لا حاجة اليه
والنعت منه ساير بوزن خطاب لا قية
مسير الى انه لم يسمع كما صرح به اهل اللغة خلافا
للجدي في القاموس يجوز القياس واذا انحصر
فانه كان خيرا او اكل او شرب نجسا او قاطلا الفم ^{شرب}

فلا يكون سورة نجسا ما لم يكن شارب طويلا ^{يستوي}
 اللسان فسوره نجس ولو بعد زمان كما في شرح ^{هذا التنوير}
 تنبيه يكره ان يشرب سور غيره ان وجد منه لذة الا
 الزوجين والسيب مع امته وكذا يكره حلاقة الامم ان وجد
 المخلوق راسه من اللذيق ما يزيد على ما لم يكن الحلق
 ملتجيا وباولى كراهة تكيس الامم في الحمام بالشرط المذكور
 لكنه مكروه اي تنزيها مراعاة للخلاف او شرب
 منه فرس لفظه يقع على الذكر والانثى وربما قالوا لا نثى
 فرسه فان سورة الفرس طاهر بلا اتفاق اما عندها
 فظاهر لانه ما كول عندها واما عند الامام فلان لعابه
 متولد من لحمه وهو طاهر وحرمة التكره لكونه آلة
 للجهاد فصارت حرمة كحرمة لحم الادمي لا تتركى ان لبنه
 حلال بالاجماع كما في التبيين بل صح رجوعه عن القول
 بحرمة قبل موته بثلاثة ايام وعليه الفتوى ودرج
 الاسلام وغيره ان اكل لحم مكروه تنزيها في ظاهر الزاوية
 وهو الصحيح كما في مجمع النهر في الصحيح وقيل نجس
 صاحب منية المصل وقيل مشكوك كسوء الحمار

كان

سحا عا

قوله من غير

قوله من غير كراهة وروى الحسن عن الامام انه مكروه
 كلحمه كالابل والبقر دخلت الكاف الطيور ما كولة
 اللحم ولا كراهة في سورها لانه يتولد من لحم طاهر
 فاخذ حكمه ان لم تكن جلاله تاكل الجلالة اي فقط
 فان كانت تخط واكل علفها طاهر فلا كراهة في سورها
 كما في الجوهرة وقد يكره بها عن العذرة بكسر الهمزة
 ولا تسكن غايط بنى ادم والعذرة اسم لغنا الدار
 يلقونها فيه فسميت باسم ظرفها وقيل خفيف محل
 الخلافة في غير الكلب والتحزير اماها فغلظان اتفاقا
 ثم التخليط والتخفيف انما يظهر ان في غير المايعات
 اي لا يصح التطهير به دفع به توهم ارادة عدم الحل
 بجماع الصحة كما في ولا يشربه الا مضطرا كالبيت
 لكن لا يشرب منه ولا ياكل منها الا قد ما يقيم به البنية
 كما افاده العلامة نوح ان يغسل ثلثا الخ وما ذلك
 الا نجاسة ويندب عندنا التثبيح وكون احداهن
 بالتراب لنجاسة عينه لم يقل نظره في الكلب لما
 ان المعتمد فيه انه طاهر العين من سباع البهائم سميت

بجاي لانهما الامر عليها ولا ينهاها اوها علينا
 مختطف لفظ يفيد السرعة بخلاف المنتهب
 وسياتي حكمها اي في القسم الثالث في الطهارة
 تفيد بها يفيد انه لا يكره في شرب وطبخ وليس كذلك
 كراهة تنزيه ما ذكره هو الصحيح وذهب ابو يوسف
 الى ان سور الهرة يجوز شربه والوضوء به من غير كراهة
 ولا يكره عند عدم الماء الانسب الضمير
 اتفاقا والخلاف انما هو في الكراهة فان ابا يوسف
 لا يقول بها الامر لعل الطواف الاضافة للبيان
 المنصوص عليه ذكر باعتبار المضاف اليه
 انها من الطوافين بيان للضرورة المسقط حكم
 والتأنيث باعتبار لفظ الهرة وهو اسم جنس مع الذكر
 والانتث والظوافين جمع الذكور والطوافات جمع
 الاناث وجمع جمع من يعقل لجاورته لمن يعقل قال في القاموس
 الطواف الخادم يخدم بك برفق وعناية فالكل
 على التشبيه فانها يحفظ باين ادم من الهوام كانها
 دمه لم حسن صحيح على حذف العاطف اي انه

احدى

من احدى الرتبتين **قول** ويكره سورها تنزيها
 عند عدم العلم بحالها اما اذا علم حالها من نجاسة
 وغيرها فثبت حكمه كماء غمس صغير الخ فانه
 مكرهه والظاهر انه اذا علم طهارة يده يقينا
 تنفى الكراهة ويكره ان تلحس كف انسان الخ
 مقيد بحال التوهم فاما لو كان زايلا فلا كراهة وكذا
 يقال في اكل سورها وشربه كما بحثه المال
 للضرورة افاد به انه لم يجد غيره والا كره له كالغني
 فاذا افرق ذكره بعض الخذاق والدجاج مشترك
 ويفرق بينه وبين واحد بالتاكثير وتيمم ويضرب بيضه
 والدجاجة الانتث خاصة هذا اصطلاح الفقهاء
 بدليل ما بعده وهذا من المصنف خلط اصطلاح
 بلغته فاقع في الوهم ويكره سور المخلاة لاحد
 الى هذه الزيادة والمخلاة بالخاء المعجمة وتشديد
 اللام الرسالة قال شيخ الاسلام في مبسوطه هي التي
 تغلف في البيوت فلا تتخلى الى النجاسة بواسطة التقا
 الحب فمقارها لا يخلو عن قدر فثبت الكراهة

ط

للاحتمال حتى لو تيقن ذلك عند شربها كان سورها نجسا
 اتفاقا واسما محل الكراهة عند جملة الحال برهان
 وكذا الحكم في ابل وبقر وغنم جلالة فالاولى حذف وجبة
 وعرق جلالة طاهر على الظاهر خانية وكرم لبن
 جلالة ولحمها اذا انتن وتحبس لتزول الكراهة حتى
 يذهب نكهته وقد بثلاثة ايام لدجاجة وللشاة بار
 بعة وللابل والبقر عشرة در في الاستحسان اقوال الخ
 والدجاجة لا بأس به لان لحمه لا يتغير التي تجوز اي
 تطوف او تدور افاده في القاموس في جملة مفرد
 ولم يعلم طهارة منقارها اما اذا اعلت افسد
 فالحكم ظاهر **قوله** بان حبست الخ الحبس قال شيخ
 الاسلام ان تحبس في بيت وتعلف هناك فلا تجد
 عذرا غير حاجتها حتى تفتش فيها الحبس وهي لا تفتش في غدا
 نفسها عادة فامن تفتش النجاسة للزوم طوافها
 اي والطواف الذي هو العلة في هذا الباب لسقوط
 النجاسة في حقها الزم وحرمة لحمها النجس الواو بمعنى
 مع فلا كراهة فيه ولو ما تمت في الما سو

مشكوك

مشكوك قال ابن امير حاج هذه التسمية لثرو عن
 سلفنا اصلا وانما وقعت لكثير من المتساخرين
 فسماه بعضهم مشكوكا وبعضهم مشكوكا وراهم
 بذلك التوقف في كونه نزل الحديث فقالوا يجب استعماله
 مع التيمع عند عدم الما المطلق احتياطا يخرج عن
 العهدة بيقين وليس معناه الجهل بحكم الشرع كما
 فهمه ابو طاهر الدباس فانكر هذا التعبير لان الحكم فيه
 معلوم وهو ما ذكرنا والقول بالتوقف في مثل هذا
 لتعارض الادلة دليل العلم غاية الورع قال الجلي
 واما النجاسة الحقيقية فاي نزيلها عند الاما زاد
 يوسف لقلعه اياها حقيقة فصار كالخل بخلاف
 الحكمة اي متوقف في حكم طهارة قال شيخ
 الاسلام خواهر زاده الاصح ان دليل الاشكال هو
 التردد في الضرورة والبلوى المستقطبتين للنجاسة
 فان الحمار يربط في الدور ويشرب من الاوان المستعملة
 ويخالط الناس في ركوبه فاشبه الهرة في عدم
 مجابته فسقطت نجاسة لعابه للحرج **قوله** ان

فيه كالضرورة في الهرة لأنها اشد مخالطة منه بخولها
في المضائق دون الحمار فلو لم يكن فيه ضرورة اصلا كما
كالكلب في الحكم بالنجاسة بلا اشكال ولو كانت الضرورة فيه
كضرورة الهرة كان مثلها في سقوط النجاسة كذلك حيث
ثبتت الضرورة من وجد دون وجد قليل بالشك في طهره
سورة الاحتياط وعدم الخرج في ذلك عملا بالدليل
بقدر الامكان واعمال الدليلين اولى من اهلها عند
المرجح قال في البحر المعتمد ان كلا من عرق الحمار ولعابه
طاهر واذا اصنا الثوب او اليد لا ينجسه واذا وقع
في الماء القليل صار مشكوكا وان الشك في جانب
اللعب والعرق في ذاتهما متعلق بالطهارة وفيه
جانب السور متعلق بالطهورية فقط ولا شك في الطهارة
لان الماء طاهر ييقين وقد خالطه مشكوك في طهارته
وهو اللعب او العرق فلا ينجس بالشك ولكن اورد
في طهوريته للاحتياط حتى لو اختلط هذا السور بماء
قليل جار الوضوء من غير شك ماله يساوه كما في مخا
الماء المستعمل فلم يحكم الخاء فاجتنبنا معه اليتميم

لتحقق

لتحقق الرفع بمطهر يقينا الذي امة اتان ولا يكره سور
ما امة ما كولة بكفر واتان وحشش وفرش ولا اكل الاثا
على قول الامام لان لعابه طاهر على لقوله مشكوك
في طهوريته والشك في طهوريته في اباحته
روى في البحر اسم الصحابي قال يا رسول الله اصابتنا السمكة
في مالى ما اطعم اهلى الاسمان حروانك مت الحمر اهلية
اطعم الهالك من سمين حمره وحرمة اخرج البخاري في
غزوة خيبر عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
جاء جاء فقال يا رسول الله اكلت الحمر فسكت ثم اتاه
الثانية فقال اكلت الحمر فسكت ثم اتاه الثالثة فقال
افنيت الحمر فامر منا دنيا ينادى في الناس ان الله ورسوله
ينهيانكم عن لحوم الحمر اهلية وفي رواية فانها رخص
فاكفيت القدور واذا التفور بالحم والجمهوى على النجس
لعينها وقيل لكونها كانت جلالة وقيل لانها كانت
حمولة القوم وقيل لانها افنيت قبل قسمة الغنم واعترض
شيخ الاسلام هذا التعارض بان يقتضى التحريم لا الشك
لان العمل بالمحرم حينئذ وصحيح توجيه التعارض

بما قد مناعه فان لم يجد غيره ولو الغير مكرها
 فانه طهور يقينا توضع يديه عطف بالواو والمهدة
 لمطلق الاجتماع ليفيد التحير في التقديم بلزوم تقديمه
 لانها وجبت الوضوء به اشبه الما المطلق وهو لا يصح
 التيمع عند وجوده فكذا ما اشبهه فيجب تقديم الوضوء
 ليكون عادسا لما وقت التيمع والواجب ان
 لضعف التطهير به عن المطلق فيتقوى بالنية
 ثم صلى الى ثم ليفيد ان الصلاة بعد فلهما
 وهو الافضل فلو صلى بعد كل طهارة الصلاة صح
 مع الكراهة ولا يلزم الكفر لانه لم يصل بغير طهارة من
 كل وجوب من وجبه دون وجبه فهو كصلاة حنفية بعد
 اقتصاده فانه لا يكفر فان الطهارة باقية بالنظر الى
 قول الامام مالك والشافعي رضي الله عنهما
 ولا يؤثر في ازالة الثابت اي يقيين وهو طهارة الما
 فصل في التحري وهو تفرغ الوضوء والجهل لتمييز
 الطاهر عن غير لا يعني ثم لما كان الاختلاف نوعين
 مما زوجة واختلاف مجاورة وكان الاول ابلغ

وهو لا يصح التيمع عند وجوده فكذا ما اشبهه فيجب تقديم الوضوء ليكون عادسا لما وقت التيمع والواجب ان لضعف التطهير به عن المطلق فيتقوى بالنية ثم صلى الى ثم ليفيد ان الصلاة بعد فلهما وهو الافضل فلو صلى بعد كل طهارة الصلاة صح مع الكراهة ولا يلزم الكفر لانه لم يصل بغير طهارة من كل وجوب من وجبه دون وجبه فهو كصلاة حنفية بعد اقتصاده فانه لا يكفر فان الطهارة باقية بالنظر الى قول الامام مالك والشافعي رضي الله عنهما ولا يؤثر في ازالة الثابت اي يقيين وهو طهارة الما

واخر

واخر الثاني وذكره بفصل على حدة لتفريق حكمه بالنسبة
 للاول او ان مرفوع بالفا على حدة وعلاقة رفعه
 مقدرة على اليا المحذوفة لا لتقا الساكنين واصله
 او اني يفعل به كجوار ولا فضل له يقال مثله فيما
 اذا كان الطاهر اقل **قوله** ان يمزجها اي عند الطهارة
 او نقها اي عند عامة العلماء فانوية الخلاف قوله **قوله** فاو الحكاية
 وجد ثلاث رجال التقيد بالثلاث والرجال اتقا
 في جازت صلاتهم وحدانا ولا يصح اقتداء بعضهم
 ببعض لان كسلا لا يجوز الوضوء بما تحراه الاخر لكونه
 نجسا في حقه بحسب تحريمه فكان الامام غير متطهر في
 حق المأموم ولم يتجر اي لفقد شرطه وهو كثرة
 الطاهر فلا مفهوم له **قوله** ان مسح في موضعين
 من راسه كل موضع قدر الربع وانما كان هذا التفصيل
 في الراس لان باقي الاعضاء تغسل فاذا قدم النجس
 فيها غسل ثانيا بالطاهر تطهر ويرتفع به الحدث
 وان قدم الطاهر ارتفع الحدث من اول الامر فصحة
 ولا يضره تنجس الاعضاء بالغسل ثانيا بالنجس

فاقد لما ينزل به الجنازة وفاقده يصلح بالجنازة
ولا يعيد لان تقديم الطاهر اى على سبيل القرض
وقد تنجس بالثاني وهو فاقد المطهر
ان قدم النجس اى فرضا لو قدم الطاهر لانه
تنجس بالثاني بعد دفع الحدث عن جميع الاعضاء
وهو فاقد للمطهر ومن فقد صلي بنجاسة ولا
اعادة عليه ^{فوق} التنجس بالبلالة لقوله وعدم ^{لجواز}
وقوله باول الملاقات متعلق بقوله لتنجس اى فلم ينزل
حدث الراس فلم يتم الوضوء فلا يجوز للشك
احتياط فينتقل الى التيمم لفقد المطهر
ولا يتحرى الشرب ولو اخلطت اوائيه باو
اصحابه في السفر وهم غيب او اخلط رغيه
بارغفتهم قال بعضهم يتحرى وقال بعضهم
يبتظر حتى يحثي اصحابه وهذا في حال الاختيار
اما في حال الاضطرار فانه يتحرى مطلقا ويقولنا
قال مالك وقال الشافعي رضي الله تعالى عنهما يتحرى
واحد ^{لانه} الما وان صلى في احد ثوبين الخ وكذا لو تحرى

انا

انا ثم تبدل اجتهاده الى طهارة غيره فالعزم لاجتهاده
الاول ولا يعتبر الثاني لان المصدا لاجتهاده لا
ينتقض اى بواجتهاده مثله والا لادى الى عدم استقرار
حكمه وفيه حرج عظيم كما في الاشياء لانها تحتمل الا
نقال الى جهة اخرى بالتحري لان المكلف به عند الاشتباه
جهة التحري لتعذر اصابته بالجهة حقيقة فتبدل
اجتهاده بتبدل الجهة لا محالة لان امر شرعي الى الذي ^{للتحرى}
تنتقل به القبلة للزوم الاعادة الخ بخلاف القبلة
فانه لو ظهر خطأه بعد تحريم لا يعيد لبقائه
اى المحرم على الحرمة اى التي هي الاصل اذ حل الاكل متوقف
على تحقق الزكاة الشرعية وبتعارض الخبرين لم يتحقق
الحل فبقيت الذبيحة على الحرمة بتهافت الخبرين اى تسا
قطرهما لا استوائيهما في الصدق قال في الهداية ولو
كان الخبر بنجاسة الما ذبيحة لا يقبل قوله كالصبي
والمعتوه ولا يجب التحري ولكن يستحب بخلاف الفا
سوق لان خبره يستوفيه الصدق والكذب فيستحب فيجب
التحرى طلبا للترجيح قال في القاموس المأثور

العرض هترة يَحْتَرُه ولا كسر الكذب والذاهية ولا من
العجب والسقط من الكلام والخطا فيه والنصف الاول
من الليل تنبيه مثل تعارض الخبرين الشك وقالوا ان
الشك على ثلاثة اضرب شك طرأ على اصل حرام وشك طرأ
على اصل مباح وشك لا يعرف اصله فالاول مثل ان يجد
شاة مذبوحة في بلد فيها مسلمون ومجوس فلا يحل حتى يعلم
انها ذكاة مسلم لان اصل فيها الحرة اذ حل الاكل متوقف
على تحقق الذكاة الشرعية فصار حل الاكل مشكوكا
فلو كان الغالب فيها مسلمون جاز الاكل عملا بالغالب
المفيد للحل والثاني ان يجد ما متغير او احتمل تغيره
بنجاسة او طول مكث يجوز التطهير به عملا باصل الظاهر
والثالث مثل معاملة من اكثر ما له حرام لا تحرم
مبايعته حيث لم يتحقق حرمة ما اخذ منه ولكن
يكره خوفا من الوقوع في الحرام كذا في فتح الدبر قال ابو
السعود في حاشيته الاشباه فصل في مسائل
الابار هي كاصحاب قوم يهجرة بعد ما ساكنة ومن العرب من
يقلب الهرة التي هي عين الكلمة الفاوتقد بها على الباء

فيجتمع

فيجتمع هتان فتقلب الثانية الفا ووزنه افعال
وعلى الاول افعال من باريبار نارا من باب قطع اذا
حفر البثورة بالضم المحقرة ومناسبة هذا الفصل
لما قبله ظاهرة لانه من جملة المياه والواقع فيها
الخ يصح قرأته بالجر عطف على مسائل وقوله روت بد
منه وبالرفع مبتدأ وروث الخ خبره وعلى الاول
فالعطف تفسيرى لان مسائل الابار هي الاحكام
ما يحل اذا وقع فيها شيء مما ذكر ونحوه من كل نجس
ولا يخفف لان الغليظ والخفيف في المياه سواء لانه
من اسناد الفعل الي البير فقد للمياه الغز في اخراج
جميع الماء وقوله وارادة الما الحال بالبير اشار به الي انه
من اطلاق اسم المحل وارادة الحال فيه لانه غير نجس
العين على كالحذير والفتوى على قول الامام وان
قوله كما في الدر عن ابن الشحنة او موت شاة
هي اسم جنس يطلق على الضان والغز كما في المصباح
والمراد ان تكون كبيرة في الجملة حتى لو كان ولد الشاة
صغيرا جدا كان حكمه حكم الهرة او موت اودى فيها

لان المطلق ينصرف للمفرد
الكامل مع صح

مبنى على غالب حال الميت من عدم خلوه عن نجاسة
 ولا فقدم ان غسالة الميت التنظيف مستحالة فقط
 على الاصح فاذا كان نظيفا لا ينزع به شيء ولو قبل الغسل
 روى ذلك عن ابي قاسم الصغار كما في القهستاني
 عن المحيط فاستثنى صاحب المد الشريفة
 فقط فيه قصور وما ذكره من التفصيل في المسح
 اذا وقع قبل الغسل بنجس وبعد لا مبنى على الغالب
 ايضا ذكره بعض الافاضل قلت ذلك مبنى على القول
 بان نجاسة الميت نجاسة حيث وصح ايضا
 وقد فرغ اهل المذهب فروعا على كل منهما
 وتنزع ما انتفاخ حيوان اى دموى غير ماى وكذا
 لو تفسخ او تمقط شفه او ريشه ولو صغيرا
 كجملة وقال بعضهم ينزع عشرة دلاء وليس بقوى
 وهو المستعمل كثير في تلك البيوت فظاهره
 الرواية ويكفى ملا اكثر الدلو ونزع ما وجد وان
 قل ولو نزع الواجب الخ وكذا لو نزع القدر
 الواجب مرة واحدة وقال لا يشترط الخ

اعادة

اعاده لذكر دليل وثمرة الخلاف فمن استقامتها
 قبل انفصاله عن فيها يكون نجسا عند طاهر عنه
 وقد روي الواجب بما لا دلوه هو الاسير وجزءه
 في الكثر والملتقى وفي الخلافة وعليه الفتوى وهو المختار
 كما في الاختيار ورجح في النهر وتبعه الحموي ويستحب زيادة
 ملية لزيادة النزاهة وافق به لما شاهد ابا عبد
 كثير المياه يعنى وكانت مع كثرة نزعها لا يزيد على هذا القدر
 قال الحلبي فعل هذا لا ينبغي ان يفتى بالمائتين مطلقا بل
 الى غالب ابار البلد لكن في النهر ان التقدير بالمائتين
 مخترع على الغالب فليكن هو المعتبر لا تقباضا قطعا
 للوسوسة كما اعتبروا في ذلك العشر في العشر لولم
 يمكن نزعها الغلبة تبع الماسح لو امكن من غير عسر لزم
 ثم ينزع كما فعل في زمزم كذا في غاية البيان وهو الاشبه
 اى بقواعد الفقه لكونها ايضا بالشهادة الملزمة ذكر الريد
 مزيدا الى خمسين هو المذكور في الجامع الصغير قال في
 الهداية وهو لا يظهر لان الجامع الصغير اخر التصنيفين
 فالمدكور فيه المرجوع اليه اوستين هي رواية الاصل

قال في شئ المجع وهو لا حوط بعد اخراجه راجع الى الواقع
من حيث هو لان النزع لا يفيد لاسبب النجاسة الا اذا اعتذر
اخراجه كخشبة او خرقة نجسة تعذر اخراجها او تعيبت
فينزع القدر الواجب وتظهر الخشبة والخرقة بتعالطها
البئر كما في السراج لاحتمال الخروى لاجل الحديث المذكور
بلفظ في الفارة اذ وقعت في البئر ينزع عشرون دلو او
ثلاثون رواه السمرقندي بالشك واولا حد الشئ فكان
الاقل والعشرون ثابتا سابقين وثبت الشك في الاكثر فكان
مستحبا لئلا يترك اللفظ المروي فروع في الخائنة جلد
اوله اذ وقع في الماء ان كان مقدار الظفر يفسده وان كان
دون ذلك يفسده ولو سقط الظفر نفسه في الماء لا يفسد
وفيه ببول الهرم والفارة وخروها نجس في اظم الروايات
يفسد الماء والثوب وبول الخفاش وخروه لا يفسد تعذر
الا حترار عنده وفي الشرب لا يفسد الا في الفارة
الفارة في ظاهر الرواية الاولى ان يقول في الصحيح فان ظاهر
الرواية الاولى ان يقول في الصحيح فان ظاهر الرواية المذكورة
ان الروث والمتفتت من البعر يفسد مطلقا ونحوها الاولى

في شئ المجع وهو لا حوط بعد اخراجه راجع الى الواقع

المتفكك
الاولى

الاولى التنكير لان يعود على المذكور كله غير الدجاج
والاولى مثلها البط لان النبي صلى الله عليه وسلم لم
ولان الصدر الاول ومن بعدهم اجمعوا على اقتنا الحما
في المساجد حتى في المسجد الحرام مع الاوثر تطهيرها فند
ظاهر اعلى عدم نجاسة ومسح ابن مسعود وكذلك
ابن عمر الا انه مسح بحصاة واختلف التصحيح في القول
في الخائنة وزرق ما لا يؤكل لحمه من الطيور لا يفسد الماء في
ظاهر الرواية عن محمد لتعذر الاحتراز عنده ثم قال بعد
ذلك وزرق سباع الطيور يفسد الثوب اذ لم يفسد
ويفسد ما الاواني ولا يفسد ما البير تنبيه قد في
النهاية الاستحالة الى فساد لا توجب نجاسة فان
سائر الاطعمة تقسد بطول المكث ولا تنجس كمن يحرم
الاكل في هذه الحالة لا يذلل النجاسة كالحل اذا انت
محرم اكله ولا يصير نجسا بخلاف السمن واللبن والدهن
والزيت اذا انت لا يحرم وكذا الاشرية لا تحرم بالتغير كذا
في البحر ويتفرع على حرمة اكل اللحم اذا انت لا يذلل النجاسة
حرمة اكل الفسيخ المعروف في الديار المصرية لما ذكره

اره صرحا وفي تذكرة الحكيم داود عند ذكر السمك قال والمقتة
 الشهير بالفسين ردي يولد السدد والقولنج والحصا والبلغ
 الجصى وربما وقع في الحيات الرتيبة والسل ويغزل على الاصم
 الخلاف في غير السمك اما هو فلا يفسد المايع اجماعا لادم
 له اى سايل والمعتبر عدم السيلان لا عدم اصل الدهن حتى لو مات
 في الما حيوان له دم جامد غير سايل لا ينحسه قهستاد
 فيه اتفاق حتى لو مات خارجا حتى فيكون الحكم كذلك
 والبري يفسده هو ولا ستره له بين اصابعه وحيوان
 الما والبر لا يعيش في غير الما والبري ملا يعيش في غير البر واختلف
 ان الماى ملا يعيش في غير الما والبري ملا يعيش في غير البر واختلف
 فيما يعيش فيهما فقال قاضي خان في شرح الجامع الصغير انه
 يفسد وفي المجتبى طير الما كالبط والوز اذا مات فيه لا ينحسه
 والا وجد له ولا يفسده لكن يحرم شربه لان النفوس تعافه
 وقد يسمى به الفسفس هو البق بلغم مصر في بعض الجهات
 اى الاقاليم وهو الشام لانه كلما ذب ان ربما يتوهم الاسم
 مركب من الفعلين والذي ذكره بعض المحققين انه مشتق من
 الذب وهو الطرد لا يطرده وزينور بضم الزاي والباء التوع

على المفوية ليعين بالادب والادب بالبر والمناصب الضرر
 على المفوية ليعين بالادب والادب بالبر والمناصب الضرر

شقي

قوله ونفس واحد

شقي يحجمها حكم واحد وعقرب يقال للذكر والامثلي خنفساء بضم الخاء المعجمة وفتح
 والذكر عقربان وانثاه عقربة عيناها في وسط ظهرها كنية ابو ظمير ويثب الي ورايه ليري ما يقدره والوثاب
 ولا تضرميتا ولا نايما حتى يتحرك روى ابو هيرة عن النبي وهو يطيل الفساد ويبيض وينفخ
 صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق ثلاث مرات لم تضره عقرب ولا شرب ولا سيماء في الاماكن المظلمة
 حتى يسي ومن قالها حين يسي لم تضره حتى يصبح
 اذا وقع الزباب الخ وجه الدلالة منه انه لو كان موته صورة الفيل له انياب يعقر
 ينحس ما وقع فيه لم يامر صلى الله عليه وسلم بنحسه لانه بها وخرطوطه يمضى ويحرم
 يفضي الى موته فيدله لاسيما اذا كان الشارب اجازا الكرم ويستحب قتله
 فيوت من ساعته وفي نجسه اتلافه والشارع لا يامر
 بديل صح النهي عنه وان يتقي بجناحه الذي فيه الدابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا
 بعض الفضلاء تاملت ذلك الجناح فوجدته لا يسير ولا يسير غوثا فقال لا تنسبه
 لا ينحس المايع وقوع بيضة طيرة من بطن دجاجة ولا
 وقوع سخلة من بطن امها ولو كانت رطبة ما لم يعلم ان عليها حيلة الخنوز من غير الخنوز
 فذر الان طوبة المخرج ليست بنجسة وقيل بنجسة الطية
 لخروجها من مخرج نجس والاول قياس قول الامام الثاني
 قياس قولها ومشي على الاول قاضي خان وعلى الثاني حب

خنفساء بضم الخاء المعجمة وفتح
 كنية ابو ظمير ويثب الي ورايه ليري ما يقدره والوثاب
 وهو يطيل الفساد ويبيض وينفخ
 من قال حين يصبح اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق ثلاث مرات لم تضره عقرب ولا شرب ولا سيماء في الاماكن المظلمة
 حتى يسي ومن قالها حين يسي لم تضره حتى يصبح
 اذا وقع الزباب الخ وجه الدلالة منه انه لو كان موته صورة الفيل له انياب يعقر
 ينحس ما وقع فيه لم يامر صلى الله عليه وسلم بنحسه لانه بها وخرطوطه يمضى ويحرم
 يفضي الى موته فيدله لاسيما اذا كان الشارب اجازا الكرم ويستحب قتله
 فيوت من ساعته وفي نجسه اتلافه والشارع لا يامر
 بديل صح النهي عنه وان يتقي بجناحه الذي فيه الدابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا
 بعض الفضلاء تاملت ذلك الجناح فوجدته لا يسير ولا يسير غوثا فقال لا تنسبه
 لا ينحس المايع وقوع بيضة طيرة من بطن دجاجة ولا
 وقوع سخلة من بطن امها ولو كانت رطبة ما لم يعلم ان عليها حيلة الخنوز من غير الخنوز
 فذر الان طوبة المخرج ليست بنجسة وقيل بنجسة الطية
 لخروجها من مخرج نجس والاول قياس قول الامام الثاني
 قياس قولها ومشي على الاول قاضي خان وعلى الثاني حب

الخلاصة بوقوع ادمي ولو جنبا او حايضا او نفسا
انقطع دمها او كافر ولا ينظر لاحتمال طهارتها بورو ده
ماء كثير قبل ذلك فهذا مع الاصل وهو الطهارة تنظا في
عدم التزح كذا في الفتح ولا يفسد الماء بوقوع بغل و حمار
ولا يصير مشكوكا لان بدن هذه الحيوانات طاهر لا يخالق
لنا استعمالا وانما تصير نجسة بالموت كذا في الدور وهذا كله
عند عدم وصول لعاب ما ذكر الى الماء اما اذا وصل اليه فقد
ذكر حكمه بعد وان وصل لعاب الواقع الخ وعرق كل شئ
كلها به في اخذ الماحكم ايضا على المذهب كذا في البد المستق
والمشكوك صرح به المحققون من اهل المذهب وعلمه
الحلي باشتراك المشكوك والنجس في عدم الطهورة وان
افتراقا من حيث الطهارة فاذا لم يلزح ربما تطهر به
والصلاة به وحده لا تجزئ فينزع كله ويستحب في الكرو
عدد اي من غير تقدير في الاصل وقيل عشرين عن محمد
كل موضع فيه نزع لا ينزع اقل من العشرين لانه اقل ما جاء
الشرع من المقادير وهذا النزع لتسكين القلب لا
للتطهير حتى لو توضى منها من غير نزع جائز وجود

اي نزع عدد وكذا يقال
فيما بعدهم

حيوان

حيوان الخ قيد بالحيوان لان غيره من النجاسات لا ياتي فيه
التفصيل ولا الخلاف بل نجسها من وقت الوجدان فقط
والمراد بالحيوان الدمي غير الماي كحمار ومنتفخ وبلاولي
اذا كان متمعطا او متفسخا ان لم يعلم وقت وقوعه عبارة
غيره موته بدل وقوعه وهي بلاولي وقيد بعدم العلم لانه ان
علم او ظن فلا شك ان ويعتبر الحكم من وقته بلا خلاف
لان الانتفاخ دليل تقادم العهد واذني حد التقادم في
الانتفاخ ونحوه ثلاثة ايام لحصول ذلك في مثلها غالبا
لا ترى ان من دفن بغير صلاة يصلي على قبره الى ثلاث لا بعدها
وعدم الانتفاخ دليل على قرب عهده فقد روي في ليلة
لان ما دون ذلك ساعات لا تنضب وامر العباد ^ط ^{هـ}
فيه قيل لم اعادة صلوات تلك المدة لان المانع قد
ثبت بيقين وهو الحدث ومثله نجاسة الثياب ووقع
الشك في المزبل واليقين لا يزول بالشك فلا اما
اجماعا لوجود مقتضى الصحة وهو الطهارة من الحدث
والخسث ووقع الشك في المانع وهو اصابة ذلك الماء
والصلاة لا تبطل بالشك ولا يعيد صلاة ^د اتفاقا

لا يتجه على قول الامام لان قياسه ان يوجب مع الغسل الاعادة
وعلى قولها لانها لا يوجب ان غسل الثياب اصلا وقال ابو
يوسف ومحمد يحكم بنجاستها من وقت العلم من جواز ان سقط فيها
فان في الحال بدوها او القتها ربح او بعض السفها او الصفا
او الطيور حكى عن ابي يوسف انه قال كان قولي كقول الامام الى ان
كنت جالسا في تستان فارت حدة في منقارها جيفة فطرحتها
في البيرو فجعت لي قول محمد فان عجي لان بما يحا اي بعد
العلم بالنجاسة يباع لشفا عي لان الماء اذا بلغ قلتي لا ينس
عنده بدون ظهور اثر لانه يصيبه من الخارج بخلاف
المني حتى ان الثوب ان كان مما يلبسه هو وغيره يستوي
حكم الدم والمني قال البرهان والحلي بالاقصا فيها لورا حلا
ثوبه بنجاسة انما يتأتى في الرطبة اما اليابسة فينبغي ان
يتحر وقت اصابته عنده وكذا عندها اذ لا يتأتى ان يقال
انها اصابته تلك الساعة بعد لبسها الا ان يكون الزمان
محتملا لبسها بعد اصابته وهو تفصيل حسن فصل
في الاستنجاء لا يخفى حسن تقديمه على الوضوء وهو من اقوى سننه
كافي العناية وهو في اللغة مسح النجس او غسله يعني مطلقا والنجس موضع

ان يتفقد منه ان لا يباع
الشيء في الا اذا بلغ الماء
ثلاثين ثم قد يسوغ له ان
يبيعه ذلك قبل ان يغسله
بانه مجهول بما يجب في
مذهب الامام فصح

ما يخرج

ما يخرج من البطن يقال نجس وانجا اذا حدث لمغرب وقيل
الا هري مشتق من النجوى يعني القطع يقال نجوت الشجرة
وانجيتها واستنجيتها اذا قطعتها لانه يقطع عنه الاذاء
بالماء او الحجر وقيل من النجوة وهي الارض المرتفعة لاستتار
هم بها ولا ارتفاعهم وتجايفهم عن ذلك الموضع والفرق
بين الاستنجاء والاستبراء والاستنقا ما قاله المقدس
الفرق نوبه من ان الاستنجاء استعمال الحجر او الماء ولا
ستبراء نقل الاقدام والركض بها ونحو ذلك حتى
يستيقن بزوال اثر البول ولا يستنقا هو النقاوة
وهو ان يدلك بلا حجار حال الاستنجاء او بلا صابغ حال
الاستبراء بالماء حتى تذهب الرائحة الكريهة هذا هو الذي
صح في الفرق بينها بنحو الما ظاهره انه يكفي فيه المايعة
والظاهر خلافه في حجر القليل بنحو الحجر افاد بذكر التقليل
ان حكم النجاسة بعد الحجر باق حتى لو دخل الماء القليل
الاستبراء بالهر ودونه غير لازم الى المفاد من قوله
وفي الشبه بالزوم وهو ولي وان كان المال واحدا كما قاله
السيدي لانه اقوى من الواجب حتى كان تركه من الكبائر

الذي هو في قوله كراهه الا في صح

والمراد طلب الخافاد ان السمين والتاء فيه للطلب
ويصح جعلها للبالغة وهو لا يبلغ حتى يزول اثر البول
خصه لان الغالب ان يتاخر اثر البول ولا فالغايط كذلك
اذ لا فرق ولا محتاج المرأة الى ذلك لئلا يستبرأ المذكور
في الرجل لا تنساع محلها وقصره وعصر ذكره برفق وما قيل
انه يجذب الذكر بعنف مرة بعد اخرى فيه نظر لانه يورث الوسواس
ويضر بالذكر كما في شرح المشكلات فلا يقيد بشئ في
المضمرات ومتى وقع في قلبه انه صار طاهر اياها لان يستنجى بها
لان كل احد اعلم بحاله ولو عرض له الشيطان كثيرا لا يلتفت
اليه بل ينضم فرجه وسراويله بالماحتى اذا شك حمل الليل
على ذلك النظم ما لم يتيقن خلافه كذا في الفتح وهو
انه سنة مؤكدة وقيل يستنجى في القبل بمواظبة النبي
صلى الله عليه وسلم اى في غالب المواقف بدليل ما بعده
ومن فعل هذا فقد احسن ظاهر كلامه ان اسم الاشارة في
الحديث يعود الى اصل الاستنجاء لانه لا يتم الاستدلال
بهذا ويعارضه انه ذكره دليلا على استنجاء الايتا
فاسم الاشارة يعود الى الايتار وما ذكره بعضهم الخ وهو

صاحب السراج

صاحب السراج فانه جعله اقسما خمسة اربعة فليس من
من الحيض والنفاس والجنابة والرابع اذا تجاوزت النجاسة
مخرجها والخامس مسنون اذا كانت مقدار المخرج في
محل ذكر السيد فهو توسع اى زيادة على المقام لا يخرج
من السبيلين خرج به حدث من غيرها كالنوم والفصد
فلا يستنجى منه بدعة كما في القمستانى اذ لو اصاب
المخرج نجاسة من غيره يظهر بالاستنجاء كالحاج قال
في المضمرات ناقلا عن الكبرى موضع الاستنجاء اذا اصابه
نجاسة قدر الدرهم فاستجمر بلا حجار ولم يفصل بخبر هو
المختار لانه ليس الحديث المروى فصل فصار هذا النوع
مخصوصا من سائر مواضع البدن حيث يطهر من غير غسل او
ولو كان قححا او دما اشار به الى انه لا فرق بين المعتاد
 وغيره في الصحيح حتى لو خرج من السبيلين دما وقح يطهر
بلا حجار كما ذكره الزيلعي وهذا الكلام انما يحسن ذكره عند
ذكر الاستنجاء بالحجر والكلام هنا في الامم فيخص باحد القسمين
واذا جلس في ما قيل نجسه هو الصحيح والمختار قيل
انه قالع فلا ينجس ما لم يتجاوز المخرج يعنى به المخرج والمحو

وكان المتجاوز اكثر منه
قدر الدرهم

من الشرح ذكره ابن امير حاج عن الزهري والشرح بفتحين
 ويجمع على اشراج كسبب واسباب مجمع حلقه الذي ينطبق
 مصباح وكان المتجاوز قدر الدرهم الخ اي المتجاوز وحده
 عندهما وعند محمد يعتبر مع ما في المخرج وكذا ما في المخرج فيما
 ازالته فرض والحاصل ان المخرج له حكم الباطن عندهما حتى
 لا يعتبر ما فيه النجاسة اصلا ولا يضمن وعند محمد له حكم الظاهر
 حتى اذا كان ما فيه زائد على قدر الدرهم يمنع ويضمن ما فيه
 الى ما في جسده لا تحادها في الحكم ويقولها يؤخذ كل التبيين
 وصححه في المضمرات وذكر ابن امير حاج عن الاختيار ان لا
 قول محمد فلا يكفي الحجر بمسحه لا ظهر فلا يكفي مسحه بالحجر
 ويفرض غسل ما في المخرج ازالة ما في المخرج بغسله من
 ليستقط فرضية غسله علة لقوله يفرض وهذا يفيد ان
 غسله في هذه المسألة وان لم يكن عليه شيء وهو كذلك
 ولا ينافيه ذكرهم له في سنن الغسل لان المسنون تقديمه
 لانفسه ونحوه من كل طاهر الخ كالمدر وهو الطين البيل
 والتراب والحلقة البالية والجلد الممتحن قال في المفيد كل
 شيء طاهر غير متقوم بعمل الخ ومنه العود ولو اتي حايطة

من ص

الانغسلات

به او مسه

به او مسه لارض اجزاه كما فعله عمر رضي الله تعالى عنه والمراد حايطة
 المملوكة له او المستاجرة ولو وقف كما افاده السيد **قوله** احب ان
 من الحجر اي افضل وحده روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال
 للنسوة من انزوا جكن ان يستطيبوا بما فاني استحبيهم فان
 الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل رواه الترمذي وقال حسن صحيح
 والمابع غير الماء مختلف في تطهيره ظاهره ان من يقول
 بتطهيره وهو الشيخان يقولان يجوز الاستنجاء به وهو الذي
 كلامه اول الفصل في كل زمان وقيل الجمع انما هو سنة في زمان
 اما في الزمان الاول فادب لانهم كانوا يتبعون لان الله ان الخ
 هكذا ذكره الاصحاب وهو مروي عن ابن عباس وسنده ضعيف
 والذي رواه ابو ايوب وجابر بن عبد الله وانس بن مالك لما
 نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم في الطهور فما
 طهروكم قالوا نتوضئ للصلاة ونغتسل من الجنابة ونستنجي
 بالما قال هوذاكم فعليكوه وسنة حسن قال في الفتح و
 اخرج الحاكم وصححه وليس في هذا الرواية ذكر الجمع كما لا
 يخفى فكان الجمع سنة تفرع على ما فهم مما قبله انه ممدوح

ننا

شرعا ولا فضلية ترجع الى كثرة الثواب تنبيه محل كون
 الما احبا واستئان الجمع بينه وبين الجبريل الاصابة
 بعد اصابة الما فلا بد من شيوع النجاسة فيكون فرضا
 من باب ازالة النجاسة كما اذا اصابه نجاسة اقل من
 الدرهم كان غسلها سنة فاذا اباشر الغسل صار
 فرضا لا يحتاج تشييع باول اصابة الما في كل زمان بيان لما قبل
 والسنة انقا المحل فلوله يحصل الانتقاء بثلاث زيارات
 اجماعا لكونه هو المقصود ولو حصل الانتقاء بواحد واقتصر
 عليه بخارج لما ذكره في جعل الاجزاء الثلاثة متعلق بجذر
 صفرة العدد اي العد الكاين واشارته الى ان في العدد
 وهو الثلاثة ولا مطلقه يصدق بالاثنتين فيكون
 مندوبا لا يظهر تفرعه على ما قبله لا بمعونة من المقام
 ويكون تقدير الكلام لانه يحتمل الاباحة والوجود فيجب
 حالة وسطى وهو الاستحباب ولو قل لانه يحتمل الندب
 لكان اظهر فانه محكم في التحجير اي لا يحتمل التأويل
 فيدل على نفى وجوب الاستحباب وعلى نفى وجوب العدد فيه
 قوله يعني باكمال عددها ثلاثة لا حاجة الى هذه العناية ذكر

كيفية

كيفية يحصل بها على الوجه الاكمل قال الشيخ كالذين ابن الهمام
 عند قول الهداية لان المقصود هو الانتقاء يفيد انه لا حاجة
 جة الى التقييد بكيفية من المذكور في الكتب نحو اقباله
 بالبحر الاول في الشتاء وادباره به في الصيف وفي المجتبى المقصود
 الانتقاء فختار ما هو لا يبلغ ولا سلم عن زيادة التلوين كما في
 الحلبي وقال السرخسي كيفية له والقصد الانتقاء كما في
 السراج قال ابن امير حاج وهو الاوحد في الكل وكيفية
 الاستحباب الخ اي في الرجل قال ابن امير حاج ينبغي ان يستثنى
 من الرجل المحبوب والخضى فيلحق بالمرأة وينبغي ان يكون
 الختني في حكم الرجل وبالثالث من قدم الى الخلق ذكر
 ابن امير حاج عن المقدمة القرآنية انه يسم بالثالث الجواب
 يتندي بل الجانب الايمن ثم اليسر وهذه الكيفية في محل
 الغايطة واما كيفية في القبل فهو ان ياخذ ذكره بشماله
 ما راياه على نحو الحجر ولا يؤخذ واحد منهما بيمينه فان
 اضطر جعل الحجر بين عقبيه وامر الذكر بشماله فان
 تعذر امسك الحجر بيمينه ولا يحركه لانه اهون من
 العكس ثم وتقبه الذاهدي بعد نقله بان في

الحجر بين عقبيه مثلاً خرجاً وتكلفاً بل يستنجي بجدار
أو نحوه ولا في أخذ الحجر بيمنه ويستنجي بيساره يريد
الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر خشية تلويث
فرجها قال ابن أمير حاج هذا إنما يتم في حق من لها فرج ناقص
يفسليده أو لا هكذا وقع هنا والذي فيما شرح عليه
السيد يديه بالتثنية وجرى على كل طائفة من المذهب وورد
في حديث مهموتة بها والمراد أنه يغسلها إلى الرسفين
ثم يدلك المحل بالمال الذي في المضمرات أنه يمسح موضع
استنجا بطن أصبع وراو يغسل الأصبع كل مرة حتى ينزل
النجاسة أي عنها عن المحل ولا يدلك بالأصابع من أول الأمر
ليلا يتلوث المحل ثم يصب الماء فيلحفظ ويصب الماء على المحل
برفق ولا يضرب بعنف كما في المضمرات ولا يشترط عدد
للصبات على ما هو الصحيح من تفويض ذلك إليه ويصب
الما قليل ثم يريد ليكون أطهر كما في الخلاصة أن احتياج
إليها لا يخرج فلا تحرز عن زيادة التلوين ولا يزيد على الثلاث
لأن الضرورة تتدفع بها ونجيس الظاهر بغير ضرورة لا يجوز
كافي المحيط والاختيار وفي المقدمة الفهرتية ويغسل بلف

والأصابع

والأصابع أن كانت النجاسة فاحشة أو بالأصابع أن كانت
قدراً المفردة أو أقل ذكره ابن أمير حاج وحاصله أنه يفعل
ما يحتاج إليه ولا يزيد على قدر الحاجة قالوا ولا يدخل
أصبعه في دبره تحرز عن نكاح اليد ولأنه يورث الباسور
وما قيل أنه يدخلها فليس بشيء كما في القهستان عن شرح
الطحاوي ويصدق الرجل الخ هي طريقة لبعض المشايخ
والذي عليه عامتهم أنه لا يصعد بل يرفعها جلة كافي
القهستان والسراج ولا يقتصر على أصبع واحد ولا
يستنجي بظهور الأصابع أو برؤوسها لأن يورث الباسور كما في
القهستان وليلا ترثر النجاسة في شقوق الأظفار كما
في الإيضاح والمرأة تصعد بنصرها الخ ذكر القماني في شرح
المقدمة الليثية عن المرعيني أنه يكفيها أن تغسل برحمتها
هو الصحيح وفي الهندية هو المختار وفي السراج هو قول العامة
وقيل تستنجي برؤوس أصابعها لأنها تحتاج إلى فرجها الخارج
ولا يحصل ذلك إلا برؤوس الأصابع ورجه ابن أمير حاج قال
والاستمتاع هو هو لأنه فيما يظهر إنما يكون بالأدخال
في الفرج الداخل تمته اختلف في القبل والدبر بإيهامه

قوله ثم السبابة أن احتياج
علم هذا الشرع مما قدمه قريبا

تظهر برص

الامام الاعظم نفعنا الله تعالى ورضى عنه بيده بالدبر لانه
 ولائنه بواسطة الدلك في الدبر ومحوه يقطر البول كما هو
 مشاهد فلا فائدة في تقديم القبل وعندها بالقبل لانه
 اسبق والمفتوى على الاول حتى يقطع الرجحة الكريمة
 اى عن المحل وعن اصبع استنجى بها لان الرجحة اثر النجاسة
 فلا طهارة مع بقاها لانه يشق والناس عنه غافلون قالوا
 لو اوبى بالغ في الاستنجاء في الشتاء فوق ما يبلغ في الصيف
 لصلافة المحل في الشتاء الا ان يستنجى بما حار لانه يريح
 المحل ويسرع بالازالة فلا يحتاج الى شدة المبالغة لكن لا
 يبلغ ثواب المستنجى بما ورد لانه افضل وانفع كما في الفتاوى
 وغيره وافضل لانه لمشقته وانفعيته لقطع الباس
 وقيل بقدر في حق الموسوس بفتح الواو ^{المضمون} ^{بجمله}
 مقابلة بلا للصحيح والذي ذكر غيره ان الصحيح محله
 في غير الموسوس فهو استثناء من القائل به لا مقتضى افاده
 السيد وغيره بقدر الامكان متعلقا بقوله ببالغ
 حفظ للصوم عن الفساد في الخلاصة من كتاب الصوم
 انما يفسد اذا وصل الماء الى موضع الحقنة وقبل ما يكون

ذلك

ذلك وفي القهستان من كتاب الصوم ومع هذا في افساد
 الصوم بذلك خلافة وما قيل انه لا يتنفس شديدا
 للصوم فخرج ولا فائدة فيه فانه لا يصل بالتنفس شي الى
 الداخل اصلا افاده العلامة نوح وفي السراج وغيره اذا
 خرج دبره وهو صائم فقله لا يقوم حتى ينشف قبل رده
 فان رجع قبل التنشيف مبتلا افطر ^{وينشف مقعد}
 بخرقه او بيده اليسرى مرة بعد اخرى ان لم تكن له خرقة
 فرغ في الخاينة ويرض عجز عن الاستنجاء ولو يكن له
 من يجمل له جماعه سقط عنه الاستنجاء لانه لا يجلس
 فرجه الا لذلك فصيل فيما يجوز به الاستنجاء وما
 يكره فعمل اي حال الحاجة فلا يرتكب له لا قامة السنة
 لان رده المفسد مقدم على جلب المصالح غالبا واه
 الشرع بالمنهيك اشد من اعتناؤه بالماوراء ^{والا فاعلم}
 عليه الصلاة والسلام ما نهيتكم فاجتنبوه وما امر
 به فافعلوا منه ما استطعتم وروي كثر ترك ذرة مما في
 الله عنه افضل من عبادة الثقلين رواه صاحب الكشف
 قال العلامة نوح المستنجى لا يكشف عورته عند احد

— الاستنجاء فان كشفها صار فاسقا لان كشف العورة
 حرام ومتركب الحرام فاسق سواء كان النجس مجاوزا للخروج
 اولا وسواء زاد على الدرهم ام لا ومن فهم من عبادتهم غير هذا فقد
 سهى وزاد المتجاوز بانفراده هو المعتمد ان وجد
 ما يزيله ولا يصلي معها ولا عادة كما في الهداية وتحيال الخ
 اي ان امكنه ولا فلا لان الكشف حرام بعذر به في ترك طهارة
 الخباثة اذا لم يمكنه ازالتهما من غير كشف قاله البرهان
 الحلبي عند من يراه المراد به من يحرم عليه جماعه والجمعة
 المجرسية والتي زوجها للغير لانه لما حرم عليه وطئها حرم
 نظره الى عورتها وكذا نظرهما اليه اذ متى حرما الوطئ حرمت
 الدواعي الا ما استثنى كافرته الخايض والنفسا وتما في
 خاشية الدد لان ما في المخرج ساقط الاعتبار اي على
 المعتمد خلافا لمن حكى عليه الاتفاق صار العظم كان
 يوكل الى اعظم الذي ذكر الله عليه لما في الحديث كل عظيم يذكر
 اسم الله يقع في ايديكم او فرما كان لما وهل هذا متحقق ولو تقدم
 عهد وتكرر او قاصر على ورب العهد الذي لم يطعم احد من الجن
 والظاهر الثاني وان كانت الكراهة في الجميع لان العلة تعبس في

الجنس

الشم
 الجنس وافاد الحديث الشريف ان الجن ياكلون وقيل رزقهم
 ولا خلاف انهم مكلفون وانما الخلاف في اثباتهم فروى عن
 الامام التوقف وروى عنه ان اثباتهم اجازتهم من العذاب لقوله
 تعاويجكم من عذاب اليم وهو لا يستلزم الاثبات وقا
 ومالك وابن ابي ليلى لهم ثواب كما عليهم عقاب وفيه تلو
 وما روى انه لما قدم وفد الجن على النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول
 الله انك امتك ان يستنجوا بعظم او روثا او حممة فان الله
 تعالى جعل لنا فيها رزقا فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 ذلك والحممة كرهية الفم وما اخترق من الخشب والعظام
 ونحوهما وقوله رزقا اي انتفاعا لهم بالطبخ والرقاء والامضاء
 فان فيكم الاستنجاء بذلك لافساده ولا ينافي هذا الحديث ما تقرر
 ان ذلك يجعل النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يقتضي ثبوتهم قبله
 فان المعنى جعل لنا فيها رزقا بسبب جعلك اياها لنا فانه
 الله عز وجل فلا يمتنع بيمينه قال العين في شرح البخاري والتمني
 للتنزيه عند الجمهور لانه لعينيان احدهما رفع قدر اليمين
 والاخر انه لو باشر بها الخباثة ربما يتذكر عند منار له الطاعة
 ما باشرت يمينه فينفر طبعه عن ذلك خلافا للظاهرية في

والكراهة في الاستنجاء بقسمية فستنجي بصب خادمه هذا
 خلاف ما يعطيه الاستثنا فان يفيد عدم الكراهة باليمين
 حال العذر وهو كذلك وان حصل عذر باليمين سقط الاستنجاء
 كما في الحموى عن المحيط تنبيه لو استنجى بهذه المكروهة فقال
 في غاية البيان عن الاقطع فان ارتكب النهي واستنجى بذلك هاجم
 فعندنا نعم وعند الشافعي لا لنا ان المقصود هو التنقية
 وقد حصلت وانما ورد النهي لمعنى في غيره فصار كالاصل
 السنة في ارض مفضولة كان اثباتها مع ارتكاب النهي
 فهو مخالف لما جتته اخوه ويدخل الخلاسمية به
 للاختلاف فيه واصله المكان الخالي الذي لا شيء فيه ثم كثر
 استعماله حتى تجوز به عن ذلك واما بالقصر فهو الحشيش
 الطيب الواحدة خلافة مثل حصي وحصة وفي الحديث
 يختل خلاها وبكسر الخاء والمد عيب في الابل كالحران في الخيل
 اي المتوضي في اي محل الوضوء اللغوي وهو النظافة
 ولو اقتصر على قوله والمراد كغيره لكان اولي برجل اليسرى
 اي ويخرج باليمين عكس المسجد فيهما يحضر الشيطان
 الاولي جعله تعليلا اخر كما فعله السيد ولهذا يستعيد

اي لاجل

اي لاجل حضور الشيطان في المصباح استغدت
 بالله وغدت به معاذ او عيادا اعتصمة وتخصت واستجرت
 به والتجاءت اليه قبل دخوله الاولي التفصيل وهو ان كان المكان
 معدا لذلك يقول قبل الدخوله وان كان غير معد له كالصخر
 ففي اول الشروع كتشهير الثياب مثلا قبل كشف العورة وان
 نسي ذلك اتى به في نفسه لا بلسانه ويقدم تسمية الله تعالى
 الخ ما ذكره لا يفيد التقديم فالاولى ما قاله ابن حجر السنة هنا
 تقديم التسمية على التعوذ عكس المعهود على التلاوة حيث
 اليعمرى اذا دخلتم الخلا فقولوا بسم الله اعوذ بالله من
 الخبث والخبائث واسناده على شرط مسلم قل
 بعض وبلا كفاء باحدهما يحصل اصل السنة والجمع افضل
 من الخبث جمع خبيث وهو المودى من الجن والشياطين
 يروى بضم الباء وسكونها تخفيفا ولا وجه لانكار الخبائث
 التسكين وان اشتبه لفظه بالصدر والخبائث هن اناثم
 بعد غوره في الشر المراد لشدة قبحه في الشر بالفتح
 هو الاكثر بستان النخل في الاصل وكانوا يتغوطون بين النخل
 قبل اتخاذ الكنف في البيوت ثم كني به عن موضع قضا الحاجة

مطلقا. رصد بنى ادم وبلاذى اى انتظارهم وترقبهم فهو مصد
 مضاف الى مفعوله وانما كان ذلك لانه موضع تكشف فيه العورة
 ولا يدكر فيه اسم الله تعالى ويكره تحريم استقبال القبلة تعددت
 الرواية عن الامام في هذا البحث وروى عن المنع مطلقا وهو ظاهر
 الرواية كما في الفتح والثاني لا باحة مطلقا والثالث كراهة الاستقبال
 فقط والرابع كراهة الاستدبار ايضا الا اذا كان ذيله من
 ويستثنى من المنع كراهة الرواية ما لو كانت الرح تصب عن
 بنى القبلة او شملها فافح لا يكرهان للضرورة واذا اضطر
 الى احدهما ينبغي ان يختار الاستدبار لان الاستقبال انما
 فتركة ادل على التعظيم افاده القسطة والملا على في شدة الشك
 حال قضا الحاجة خرج حال الجماع لما نقله ابن امير حاج عن
 النووي في شرح مسلم يجوز الجماع مستقبل القبلة في الصح
 والبنيان هذا مذهبنا ومذهب ابي حنيفة واحمد وداود
 واختلف فيه اصحاب مالك فجوزه ابن القاسم وكراهته ابن حبيب
 والصواب الجواز فان التحريم انما يثبت بالشرع ولا يرد فيه
 والاولى ان يقال انه خلاف الاولى لما سياتى واختار الثوري
 عدم كراهة اى التحريم ولا فهو ترك ادب كمال الرجل اليها كما

في الحلبي

في الحلبي وهو باطلاقة منهي الى الحديث مطلق فيفيد الكراهة
 في البنيان قال في غاية البيان لان فالاولى للمولف ان يقول
 وهو باطلاقة يقتضى النهي ولو في البنيان قال في غاية البيان
 لان النهي لتعظيم الجهة وهو موجود فيها فالجواز في البنيا
 ان كان لوجود الحاييل فالحاييل ايضا في الصح كما الجبال
 والاودية ولان المصلى في البيت يعتبر مستقبل القبلة
 تجعل الحاييل حايلا فكذلك اذا كشف العورة في البيت لا تجعل
 الحاييل حايلا وانحرف اجلا لاها لا بد منه في المغفرة
 ويبحث في النهي وجوبه وقيل في النهاية فان لم يفعل لم يكن به
 باس قال الحلبي وكانه لم يجب لانه وقع مغفوا عنه للمسهو
 وهو فعل واحد ويظهر ان المراد الانحرف عن الجهة لا
 نه متى كان فيها عند مستقبل ثم رايت في الزيلعي ما يفيد انه
 يكفي في ذلك الانحرف اليسير ويكره امساك الصبي
 الى كل ما يكره لباليغ فعليه كراهة ان يفعل بصغيره فيكره امسا
 كراهة قضاء حاجته نحو القبلة وعين القرن ونحو
 ذلك ويجرم اطعامه والباسه فحرم ما ولا ثم على البايع
 الفاعل عليه ذلك ويكره استقبال عين الشمس والقمر طلقا

قيد الاجلال

الكره يقتضي التحريم وقيد بالعين اشارة الى انه لو كان
 في مكان مستور ولم تكف عينهما براء منه لا يكره بخلاف
 القبلة وعليه نص العلامة جبريل في شرح مقدمه الليث اتي
 وذكره الاستنباط يفيد انه يكره استدبارها
 لانها ايتان عظيمتان وقيل لاجل الملايكة الذين ل
 كافي السراج وغيره وهب الريح ظاهرة الاستنباط
 ومثله الاستدبار ان كان سلكه ما يعاجد الوجود
 صلة البول فيه بخلاف ما اذا كان جامدا ولو جازي
 ان يكون في الركز مكرها تيمنا لانه غاية ما يفيد خد
 لا يبولن احدكم في الماء الدائم وفي الجاري مكرها وتركها
 خرقا بينهما بحر من بحر المياه قال بعض الخذاق والظا
 التفصيل في الركز في القليل منه يحرم لانه لا ينحسره ونجس
 الطاهر حرام وفي الكثير يكره تحريما والتغوط فيه كالبول
 بل اقم وعن ابن حجر يكره قضاء الحاجة في الماء بالليل مطلقا
 خشية ان يؤذيه الجن لما قيل ان الماء بالليل ما واهم وقيل
 بآرو حوض ومصل عبيد قافلة وخيمة وبين الدواب
 كافي الدر وغيره لا يكون سببا للعن وينبغي ان يلحق باللعن

الشد بالضم
 النجس والنحو
 ما يخرج من
 البطن

مصل

مصل الجنازة كذا بحثه بعضهم وهو ظاهر والظل
 قال لا يهرى موضع الشمس في الشتاء كالظل في الصيف وهذا
 اذا كان مباحا واما اذا كان مملوكا فيم فيه قضاء الحاجة
 بغير اذن مالكه كافي شرح المشكات وتقيد بالذي يحل
 فيه يفيد انه لا كراهة فيما لا حاجة اليه والحجر يضع
 للجيم واسكان الحاء الخرق في الارض والجدار لقوله صلى
 الله عليه وسلم لا يبولن احدكم في حجره رواه ابو داود
 والنسائي لاذية ما فيه يصح اعتبار مصدر امضا
 الى مفعوله والجفا عليه وقيل انها مساكن الجن فقل
 نقل سعيد بن عباد الخرجي بالقبيل رض حوران فقتل
 الجن والطير ولو في ناحية منها اتقوا الملاعين
 اي الذين هم سبب اللعن وعن الملعون والشم غالبا فكا
 لها الاعنان من باب من باب تسمية الحال فاعلا مجازا وقيل
 اللعن بمعنى الملعون لا تلاف الثمرة لانه ظن شفع بها اذا
 كان يستظل بها ويكره البول قايماء في شر المشكا
 قيل النهي للتنزيه وقيل للتحريم وفي البناء قال الطحاوي
 لا باس بالبول قايما لتنجسه غالبا اي لتنجس الشخص

تجرى

به ولا من الجفاء كما ورد ^{من} الأعداء روى أنه عليه الصلاة والسلام
بالقائم الجرح في باطن ركبته لم يتمكن معه من القعود وقيل
لأنه لم يجد مكانا طاهرا للقعود لا قتلا موضع بالجناس
وقيل لوجع كان بصلبه الشريف فان العرب تستشفى بجمع
الصلب بالبول قايما كما قاله الشافعي وقال القرطبي في الأحيا
قال ذفن العرب بجمع أربعين طبيا على أن البول في الحمام
قايما دواء من سبعين داء ويكره في محل التوضي لقوله
صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في مستحبة ثم يغسل
فيه أو يتوضي فاعلم الوسواس منه قال ابن الملك لأن
الموضع يصير نجسا فيقع في قلبه وسوسة بأنه أصابه
رشاشا لم لا حتى لو كان بحيث لا يعود ومنه رشاشا لو كان فيه
منفذ بحيث لا يثبت فيه شيء من البول لم يكره البول فيه
أذ لا يجره إلى الوسوسة حلا منه ثم عود الرشاش إلى
الأول ولطهر أرضه في الثاني بادي ما ظهر ويرى عليها
كذا في شرح المشكاة ويستحب دخول الخلائط في المحدث
ما في السراج لكن قد ذكر في باب النجاس عن النهاية ما نصه
ولا يحسن أحد استعداد ثواب لدخول الخلائط وروى أن

محمد

محمد بن علي بن العابد بن تكلف لبيت الخلائط ثوبا ثم تركه وقيل
لم يتكلف هذا من هو خير مني يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم
والخلافاء رضي الله عنهم ومثله في غاية البيان
ويكره الدخول للمحلاء ومعه شيء مكتوب الخ لما روى أبو داود
والترمذي عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل
الخلائ نزع خاتمه أي لأن نقشه محمد رسول الله قال الطبري
فيه دليل على وجوب تنجيه المستنجي اسم الله تعالى واسم
رسوله والقرآن قال الأبهري وكذا سائر الرسل وقال
ابن حجر استفيد منه أنه ليندهب لمريد التبذر أن
أن ينحى كل ما عليه معظم من اسم الله تعالى أو بني أو ملك فإن
خالف كره لترك التعظيم وهو الموافق لمذهبنا كما في
شرح المشكاة قال بعض الخذاق ومنه يعلم كراهة
استعمال نحو البرقي في خلائ مكتوب عليه شيء من ذلك
وطشط يغسل فيه لا يدي ثم محل الكراهة أن لا يكون
مستورا كان في جيبه فانه لا بأس به وفي القمستان
عن المنيه لا فضل أن لا يدخل الخلائط وفي كنه مصنف إذا
اضطر ونزحوا أن لا ياتم بلا اضطرا رة واقعه الحوي وفي

كان مع

الحلي الخاتم المكتوب فيه شيء من ذلك اذا جعل قصه
الى باطن كفه قيل لا يكره والتحيز اولى ونهى عن كشف
عورتها قايما اى لقضاء الحاجة حتى يدنو من الارض
فحزرا عن كشف العورة بغير ضرورة لقول النبي صلى الله
تعالى عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة
لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض رواه الترمذي بسند
حسن قال لا يتبارى في شرح الجامع الصغير محله ما له
يخف التجسس ولا رفع بقدر الحاجة وقال الطبيب يستوي
فيه الصبيان والبنيان لان كشف العورة لا يجوز الا عند
الحاجة يعنى الضرورة ولا ضرورة قبل القرب من الارض
وعده الجواز احد القولين في الخلوة عندنا وشمل طاهر
المصكشفها بعد الفواغ فيكره اما تحريمها او تنزيها على
الخلوة في كشف العورة في الخلوة ويستحب له غسل يديه
بعد الفراغ وان طهرت بطهارة المحل مبالغة في التنظيف
وذكر الله الخ بل يكره مطلق الكلام حال قضاء الحاجة
والحاجة الحاجة تفوت تهوت بالتأخير كتحليل نحو
عنى من سقوط فلا يحد اذا عطس الخ ولان يفعل ذلك

في نفسه

في نفسه من غير تلفظ بلسانه ولا ينظر العورة فانه
خلاف الادب وكذا اولى عدم نظر الزوجين الى عورة
الآخر وكما يندب لها الستر يندب تغطية راسه وحفظ
صوته قال علي رضي الله تعالى عنه من اكثر النظر الى سؤة عوف
بالنسيان وقيل من اكثر مسها ابتلى بالرتاب ولا الى الحاج
فان يورث النسيان وهو مستقتر شرعا ولا داعية
له ولا يبصق لانه يصفر الانسان ولا يتخطى لامتلا
انف بالرايحة الكريهة ولا يكثر الالتفات الى محله
حضور الشياطين فلا يفعل فيه ما لا حاجة اليه
ولا يرفع بصره الى السماء لانه محل التفكير في اياتها وليس
محله لانه يورث الباسور ووجع الكبد روى ذلك عن
لقمان الحكيم ولا نه محل الشياطين فيستحب الاسراع بالخروج منه
عن الاذى اى عن محل اخراجه بخروج الفضل
متعلق باذنه وقوله يحبسها متعلق بالمرضة غفر
منسوب بجذوف اى اطلب منك غفرانك الى اى ستر ذنب
او محوه وهو من باب حسنة الابرار سيما المقربين وهو كناية
عن الاعتراف فكانه يقول يا رب اغفر لي ما قصرت فيم من الوفاء

بشكر هذه النعمة نعمة الاطعام اضافته للبيان
 وتصريف خاصيته اى في البدن وتسهيل خروج
 الاذى عطف على الاطعام لسلافة البدن على الخرج
 او عن عدم الخ عطف على بلوغ اى والاعتراف عن
 القصور الناشئ عن عدم الذكر او عن معنى الباء الى القصور
 الثابت بسبب عدم الذكر في تلك الحالة فصل في احكام
 الموضوع الصحيح ان الموضوع ليس من خصايص هذه الامة
 واما الذي اختصت به ائمتنا هو الغرة والتجمل ذكره
 نوح وفيه المشكاة ينبغي ان تخص الغرة والتجمل بالانبياء
 وهذه الامة من بين سائر الامم وفرض عبادة ونزلت آيته
 بالمدينة تأكيد بالوحي المستمر على توالي الايمان وليتنا
 خلاف العلماء الذي هو راحة مصدر لوضوء واسم
 مصدر لتوضي كما نص عليه ابن هشام في التوضيح
 وبفتحها فقط ما يتوضى به فالمفتوح مشترك بين الصلوة
 والاول والحسن والتطاقة الاولى ان يقول وهي
 الحسن والتطاقة كما فعله السيد تطاقة مخصوصة
 الا يحسن ما قاله العيني انه في الشرع غسل الاعضاء الثلاثة

ومسح

ومسح الرأس لانه التطافة لا تظهر في مسح الرأس وفي الاخرة
 بالتجمل في الايدي والارجل والاولى زيادة الغرة للقياس
 بخدمة المولى عليه للطرفين لان الله قد هداه عليه ولانه
 جزء منه ولان الشرة الاحتياج اليه قاله السيد وله سبب
 بيته بقوله وسببه استباحة ما لا يحتمل الا به الخ
 والحل حكمه واما شرطه فسياتي تقسيمه الى شرط وجوب
 وشرط صحة وصيغه عقد لها فضلا على حدة وقسمه
 ثلاثة اقسام فرضا وواجبا ومنهوبا وهي فرض الوضوء
 قسما قطعي وهو ما ثبت بدليل قطعي موجب للعلم اليقيني
 ويكفر جاحده وظني وهو ما ثبت بدليل قطعي لكن فيه
 شبهة ويسمى عليا وهو ما يفوت الجواز بقوته وحكمه
 كالاول غير انه لا يكفر جاحده فان نظريه اى الموضوع
 الى اصل الغسل والمسح كان الاول وان نظر الى التقدير
 كان من الثاني واعلم ان الادلة اربعة انواع الاول قطعي
 الثبوت والدلالة كالآيات القرآنية والاحاديث المتواترة
 الصريحة التي لا تحتمل التاويل من وجه الثاني قطعي الثبوت
 ظني الدلالة كالآيات والاحاديث المولة الثالث ظني

الشبوت قطعي الدلالة كاخبار الاحاد الصريحة الرابع ظني
 الشبوت والدلالة معا كاخبار الاحاد المحتملة معاني فلا
 ول يفيد القطعي والثاني يفيد الظني والثالث يفيد الواجب
 والمكروه تحريمي والرابع يفيد السنية والاستحباب
 وقد يطلق الغرض ويراد به ما يشمل القطعي والعملي ويطلق
 الواجب ويراد به الغرض العملي ايضا ولهذا قل بعض
 المحققين انه اقوى نوعي الواجب واضعف نوعي الغرض
 ثم الغرض من حيث هو قسمان ايضا فرض عين وفرض
 كفاية فالاول ما يلزم كل فرد ولا يسقط بفعل البعض
 كالوضوء مثله والثاني ما يلزم جملة المفروض عليهم
 دون كل فرد بخصوصه فيسقط عن الجميع بفعل
 البعض كاستماع القرآن وحفظه ورد السلام ونسيت
 العاطس وغسل الميت والصلاة عليه والامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر والجهاد ان لم يكن التغير عاما والافرض
 عين ثم جميع فروض الكفاية ثوابها باللباشر وحده وان
 تركها على الجميع ومقتضى ترك الغرض كراهية عدم الصحة
 مطلقا ولا غنى عن عمد ومقتضى ترك الواجب كراهية

التحريم

التحريم مع العمد ولا فيجوز السهو ان كان في الصلاة مقتضى
 ترك السنة والمستحب كراهية التنويه مع العمد ولا
 فلا وبالضم الاسم الى الاسم المصدر والفرق بين المصدر
 واسمه ان المصدر ما دل على الحدث مباشرة واسمه ما دل
 عليه بواسطة ويطلق على غسل تمام الجسد واسم
 للماء الذي يغتسل به ايضا اسالة الماء على المحل اما المسح
 فهو الاصابة كما في الهداية بحيث يتقاطر المراد ان يتقطر
 بالفعل او كان بحيث يقطر لولا تجفيفه وهذا قولها
 وعند ابي يوسف يكفي مجرد الاجراء على العضو وان لم
 يقطر في الاصح وظاهر الفتح انه يكفي القطر الواحد
 قوله ما يواجه به الناس اي ما يقع عليه النظر عند
 المواجهة وهي تقابل الوجهين وحده اي الوجه لغة
 وشرعا فاستثنى وحده الشيء متناه صالح من
 سطح الجبهة اي من اول اعلى الجبهة سواء كان به
 شعرا ولا اشار به الى شيفرة ان الاغم ولا مصلع ولا
 قرع ولا ترع فرض غسل الوجه منهم ما ذكر
 والوجهة في القاموس هي ما يصيب الارض حال السجود

ومستوى ما بين الحاجبين الذقن بالتحريك كعسل
 قوت الحكي يفتح اللام **قوله** منبت الحية بكسر الباء والحية
 وفي الخطيب والحيان بالكسر شعر الخدين والذقن قاموس فوق عظم الاسنانه
 بفتح اللام على المشهور اي المنبت هو بعض الخد اي الذي هو فوق عظم الاسنان
 العظماء الزان تثبت عليه ما الاسفان السفلي
 لمن ليست له حية هذا امر يتبط بقوله الى اسفل
 الذقن اي انما يفترض ذلك لمن ليس له حية كشيعة بان
 لا يكون له حية اصلا وله وهي خفيفة ترى بشرتها
 الى ملاقي البشرة اي الذي ترى منه فلا يجب عليه ايضا
 المس الى المنابت السفلي **قوله** يفتح العين مقابل الطول
 ليس ينقد ويفتحين حطام الدنيا وما قابل الجوهر
 وبضمها ناحية الشئ وبكسرهما محل الدم والمعدن من
 الانسان واصله الجسد وقد يطلق على عرقه يقال
 رايحة عرقه زكية او منتنة بضمين الاولى
 خذ فليصر له قوله بعد وتخفف كان المراد به تشكين
 الذال كما ان المراد بالثقل تحريكه بالضمين ويحل
 في الغائبين جزء منهما ما ذكره لان الاستيعاب
 غالبا لا يحل بدون ذلك وليس المراد ان ذلك فرض
 يحصل

لانه لو وضع

لانه لو وضع نحو شمع على حدود الفراء لكانه قطعاً وادعاً
 بعضهم انه لا يتم الفرض لا بدخول جزء من الغاية غير مسلم
 لما ذكرناه فاده السيد ولم يذكر وايضا رايته حكم الشعر
 الذي بين الاذن والتزعة الذي يؤخذ بالملقط وذكره
 الشافعية صريحاً في الخطيب في شرح ابي شجاع اما موضع
 التحذيف فمن الراس لا يقال شعره بشعر الراس وهو ما
 ثبت عليه الشعر الخفيف بين ابتداء العذار والتزعة
 سمي بذلك لان الاشراف والتسايخ فون الشعر عنه
 ليتسع الوجه وضابضه كما قاله الامام ان يضع
 طرف خيطة على راس الاذن والطرف الثاني على اقل
 الجبهة ويفطر هذا الخيط مستقيماً فانزل عند الحجاب
 الوجه فهو موضع التحذيف انتهى بالحرف قال محشية
 عند المداغى الا جمهوري المراد براس الاذن الجسر المحاذي
 لاعلا العذار قريباً من الوتد وليس المراد به اعلا الاذن
 من جهة الراس لانه ليس محاذياً لمبدأ العذار والظاهر ان
 المذهب كذلك لان التحديد التام بما ذكره فاذا غسل
 ما را من اعلى الجبهة على استقامة وصل الى راس الاذن

لا اتصال

عن أبي يوسف الخ قال المصنف حاشية الدرر

علم الفصل لا على وعن أبي يوسف الخ قال المصنف حاشية الدرر
النقول ان ذلك خلاف مذهبه بعبارة النص هي سبيل
الكلام لا ثبات الحكم بها شي ظاهر لا يحتاج الى مزيد تأمل
لان مقابلة الجمع الخ قاعدة اغلبيه تتبع القرين ولا
انتقض بخولس القوم شيأهم والمرفق الثاني لوجع الكلام
في اليد كلها كان اولى وهو الذي في كلام غيره بدلالة الثاني
بالدلالة حكم ثبت بمعنى النص لغة والمراد انه ثبت بالمعنى الذي
يعرفه كل سامع يعرف اللغة من غير استنباط حكمه الضرب
المعلومة من حرمة التافيف الذي هو الاذن وللإجماع
قال في البحر لا طائل الكلام بعد انعقاد الإجماع وقلية
قرى في قوله تعالى ويحيى لكم من امركم مرفقا قرأتان سبعيتا
وبقيت لغة ثالثة فتح الميم والغا مفعول سمي به لان
الانسل مرتفع به عند التكاء ولو خلق له يدان على
المنكب فالتامة هي الاصلية وما خادى من الزايدة محل
الفرض غسل وكذا كل ما كان مركبا على اعضاء الوضوء كالة
صبيغ الزايد والسلعة ومالا فلا بل يندب وقرائة الحجر
للمجاورة قال ابن مالك في شرحه كتابه المسمى بالعدة تنفر

علم الفصل لا على

فلان الحكم

والكف الرايد

الواو

الواو ويجوز العطف على الجوار خاصة فالأرجل مفسولة على
كلا القترتين ولا يجوز المسح عليهما الا في حالة التخفيف وفي
الكشاف انما عطفت الأرجل على الروس لا لانها تسحب
للتبسيط على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها لانها
تغسل بصب الماء عليها دون غيرها كانت مظنة الاسراف
وجئ بالكعبين اماطة لظن ظان انها ممسوحة لان المسح
تضرب له غاية في الشرع لدخول الغاية في تعليل المحذور
تقديره انما قل مع لا دخول الغاية في المغني في الآية المعبر
فيها بالي وحاصله انها في المال واحد وانما ثنائها ولم
يجمعهما كما للمرافق لانه لوجع للزم القسمة على الاحاد كما
المرافق فثنائها لا فائدة ان الكل رجل كعبين واشتقا
من الارتفاع لا ولى ان يقول من التعكس وهو الارتفاع منه
سميت الكعبة مسحة ربع راسه الربع بضمين
تسكن الباء والراس اعلا كل شيء وانما كان الفرض الربع لان
الباء للالصاق واليد تقارب الربع في المقدار فاذا
امرت ادى امر ريجيت يسمى مسحا حصل الربع فكان
مسح الربع ادى ما ينطلق عليه اسم المسح المراد من

التكعب

لاية وايضا قد تقول في الاصول ان الباء اذا دخلت على
 المحل تعدى الفعل الى الاله والتقدير امسحوا ايديكم بوسم
 فيقتضى استيعاب اليد بالمسح دون الرأس واستيعاب
 اليد موصوفة بالرأس على ذكرنا لا يستغرق غالبا سوى
 الربع فتعين مراد من الاية وهو المطلوب ناصية
 هو المقدم والقول كسحاب الموتر والفودان مثنى
 فود كعود الجانبان وتقدير الفرض بثلاثة اصابع
 الخ اي من اصغر اصابع اليد لان الاصابع اصل اليد
 حتى يجب بقطعها دية كل اليد والثلاث اكثرها ولا
 كثر حكم الكل وبقيت رواية اخرى للكرخي والطحاوي
 واختارها القدوري وهو مقدم الناصية فلنقل
 مردود باخا غير المنصور رواية ودراية اما الاول
 المقدمتين رواية الربع واما الثاني فلان المسح
 من المقدرات الشرعية وفيها يعتبر عين ما قد ربه كعد
 ركعات الظهر مثلا ومحل المسح ما فوق الاذنين
 قال في الحائية فلو مسح على شعرة ان وقع على شعرة
 رأس جاز وان وقع على شعرة تحت جبهة او رقبه لا يجوز

لان

لان ما على الرأس يكون من الرأس وهذا الوجه لا يضع
 يده على رأس فلان فوضع يده على شعرة تحت رأس حنت
 المشدودة على الرأس اي التي اديرت ملفوفة على الرأس
 بحيث لو راها كانت مسترسلة اما لو كان تحت رأس
 فلا شك في الجواز او اراد اليد على الشيء بلطف
 اصابة اليد الخ الاول ما ذكره غيره بقوله وشرعا
 اصابة بلال لم يستعمل فمن غيره سو كان المصاب عضوا وفيه
 كشر وخفة وسيف ونحو ذلك وسواء كانت الاضائة
 باليد او بغيرها حتى لو اصاب رأسه او خفه خرقه
 مبتلة او مطر او تلج قدر المفروض اجزاه سواء مسحه باليد
 ام لا ولو بعد غسل هو ما عليه العامة وقال الحاكم كشيد
 لا يجوز المسح به ايضا وصحة في الايضاح لانه قد نص
 الكرخي في جامع الكبير على الرواية عن الشيخين مفسرا
 معللا فقال انه اذا مسح راسه بفضل غسل ذراعه لم يجز
 الا بقاء جديد لانه قد تطهر بوجهه واقدم في النهر وفي نوح
 افندي عن المجتبى المخطون اي للحاكم فخطون مسحه
 يستثنى منه لاذنان فيمسحان بما بقي من بلة الرأس

ولا ببل اخذ من عضولانه يشترط في صحة المسح ان لا يكون
البلل مستعملا ولما اخذت البللة من العضو صارت مستعملة
بالانقصال ما افضى الى المشى وصل اليه من غير
تاثير فيه خرج به العلة كالعقد فانه علة مؤثرة في حل النكاح
اي اي ارادة فعل ما يكون هذا تفسير باللازم عرفا واصل
المعنى طلب اباحة ملائحة الا به واخذ المصير الارادة من الطلب
وشرط وجوبه اي لزومه على المكلف والشرط شرعا ما يلزم
من عدمه العدم ولا يلزم من تجوده وجوده ولا عدم
لخطاب الوضع هو جعل الشارع الشيء شرا او سببا لوما
نفا او صحيحا او فاسدا ولا يلزمه التكلف اذ لا يخاطب
كافره من الشريعة هذا احد اقوال ثلاثة وفتح الثاني انهم
يظهر من مخاطبتهم بها اداء واعتقادا ونقلت ^{الشيعة} ^{الثالثة}
لث انهم مخاطبون بها اعتقادا اداء واعتقادا وسطها وج
لا خلاف بين الماتريدي ولا شعري والثرية تظهر في زيادة
عقوبة الكافر على تركها اداء واعتقادا او اعتقادا فقط
او عدم العقوبة اصلا لان عدم الماى ولو حكما بان لا
على استعماله لعذر ولاولى ان يزيد وتجنسه لتقابل الطهرو

قوله بانقطاعهما

قوله بانقطاعهما تصور العدم وقوله شرعا يشمل ما اذا
انقطع الماهون العادة فانها تغتسل وتقوم وتصيل ولا
يقربها زوجها احتياطا فنقول السيد لانقطاعهما بتمام
العادة ليس على ما ينبغي افاده بعض الافاضل وضيق
الوقت هذا شرط للوجوب المضيق هو قدرة المكلف
بالطهارة دخل فيه القدرة والعقل والبلوغ والاسلام
وجود الحدث وانقطاع الحيض والنفاس وضيق
الوقت فانه لا تكليف لا بذلك وشرط صحته
وانقطاع الحيض والنفاس في حاشية الاشياء المحمودة
شرط الصحة في العبادات عبارة عن سقوط القضا
بالفعل وفيه تامل ولعله تفسير له بالمقصود منه
والثاني انقطاع ما ينافي الخ قد اجتمع في هذا شرط
الوجوب وشرط الصحة لتمام العادة قد علمت ^{فقد علمت}
لا يصح الوضوء اي اذا ثبت العذر كشمع وشحم
وعجين وطين وما ذكره بعضهم من عدم منع الطين
والعجين محمول على القليل الرطب وينع خلك السمك
والخبز المضغوط الخاف والدين اليابس في الانف

في الاتف بخلاف الرطب قهستاني ومنع الرمص وهو ما
 جد في الموق وهو موخر العين او الماق وهو مقدما اذا
 كان يبقى خارج العين بعد تقيمضها عمو المطهر شرعا
 لا يكون مطهر الا عند عدم حيض ونفاس وحدث فصل
 في تمام احكام الوضوء على اللحية المشهورة كسر اللام وجعل
 الكشاف الفتح قرارة في لا تاخذ بلحيتي غسل ظاهر
 اللحية الكثرة وهي الكثيفة وانما زاد المصنف لفظ ظاهر
 اشارة الى انه لا يفترض غسل ما تحت الطبقة العليا
 من منابت الشعر من الاكتفاء بثلاثها اربعها
 غسلا او مسح ابرهان ونحوه من مسح ملاقي البشرة
 او عدم المسح اصله وقال ابو عبد الله التلح حكمها كالمسح
 الخفيفة ولا يجب ايضا الى المسترس الى
 لا يجب غسله ولا مسح به بخلاف عندنا نعم
 يسن مسح كافي منية المصلي قال شارحها ابن امير
 حارج والذي يظهر استئنان غسله للضرب
 هذه العله تنبئ الحزمة وبها صرح بعضهم وقالوا
 لا يجب غسلها من كل نجس ولو كان اعلى لانه مضر

مطلقا

مطلقا ولا ن العين فتح وهو لا يقبل الماء في ابن امير
 حاج يجب ايضا الى الهداب العينين وموقعهما
 للضرورة ولعدم خروجه عن حكم الباطن بهذا القدر
 بقوله وسخ الاظفار وكذا درن سائر الاعضاء بالاجماع
 كما في الخابية والدلالة متولد من البدن كما في
 الفتح والبرهان في الاصح وعليه الفتوى وقيل درن
 المدني يمنع لانه من الودك اي الدهن فلا ينفذ الما منه
 بخلاف القرى لان درنه من التراب والطين فلا يمنع نفوذ
 الماء كونه الذباب اي زرقه ~~لنفوذه~~ لثقلته
 بل لو منع دفعا للخروج كما في ابن امير حاج ومثله في الخلاصة
 والبحر في المختار من الروايتين وروي الحسن عن
 الامام انه لا يجب خابية وكذا يجب تحريك القرط في
 الاذن الى في الغسل شقوق رجلية اي مثله جاز
 امر الماء على الدوام مسح عليه وان ضربه ايضا تركه وان كان
 لا يضره شيء من ذلك تعين بقدر ملا يضره حتى لو كان
 يضره الماء البارد دون الحار وهو قادر عليه لزمه
 استعمال الحار ثم محل جواز امر الماء على الدواء اذا لم

وان ضربه امر الماء على الدواء

يزد على راس الشقاق فان زاد تعين غسل ما تحت الزايد
 كما في ابن امير حاج ومثله في الدد عن المجتبى لكن ينبغي ان يقيد
 بعدم الضرر كما لا يخفى افاده بعض الافاضل لعدم طرد
 ولان الفرض على سقط والساقط لا يعود فصل في سنن
 الوضوء ولو سئله منه ما وقع في حديث الطبراني من
 سنة حسنة فله اجرها ما غل بها في حياته وبعد ماته
 حتى تترك ومن مات مرابطا في سبيل الله جرى له اجرا
 المرابطين حتى يبعث يوم القيمة واصطلاحا الطريقة
 المسلوكة في الدين اوضح منه قول بعضهم طريقة مسلو
 كة في الدين بقول او فعل من غير لزوم ولا انكار على تاركها
 وليست خصوصية فقولنا طريقة الخ كالجنس يشتمل السنة
 وغيرها وقولنا من غير لزوم فصل خرج به الفرض وبلا
 انكار اخرج الواجب وقوله وليست خصوصية خرج
 به ما هو من خصا يصح صلى الله عليه وسلم كصوم الو
 صال على سبيل المواظبة متعلق بقوله المسلوكة وال
 المواظبة غالب الاحيان كما يفهم مما بعده وهي الموكدة
 ان كان النبي صلى الله عليه وسلم تركها احيانا كالاذان وال

والجماعة

والجماعة والسنن الرواتب والمضمضة والاستنشاق
 ويلقبونها بسنة الهدى اخذها هدى وتركها ضلالة اي
 اخذها من تكميل الهدى اي الدين ويتعلق بتركها كراهة
 واساءة قال القهستاني حكمها كالواجب في المطالبة
 في الدنيا الا ان تاركه يعاقب او تاركها يعاتب وفي الجملة
 عن الفقيه تاركها فاسق وجاحد هام بدع وفي التلويح
 ترك السنة الموكدة قريب من الحرام يستحق به حرمان
 الشفاعة لقوله صلى الله عليه وسلم من ترك سنتي لم
 ينل شفاعة وفي شرح المنار للشيخ زين الاصل انه يأنى
 بترك الموكدة لا خلا في حكم الواجب ولا في مقول
 بالتشكيك فهو في الواجب اقوى منه في السنة الموكدة
 وقيل لا ثم منوط باعتياد الترك وصح وقيل لا ثم
 اصلا واما التي لم يواظب عليها كاذان المنفرد
 وتطويل القراءة في الصلاة فوق الواجب وسبح الرقية
 في الوضوء والتيان من صلاة وصوم وصدة تطوع
 ويلقبونها بالسنة الزائدة وهي المستحب والمنفعة
 والادب من غير فرق بينها عند المصولين ولما عند

الفقهاء فالمستحب ما استوى فعله مع تركه والمندوب
 ما تركه أكثر من فعله وعكس صاحب المحيط والأول ما
 عليه الأصوليون أفاده الشيخ زين في شرح المنار
 عند الحنفية ما فعله صلى الله عليه وسلم على ما تقدم
 أو صحبه بعده قال في الشرح ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم
 أو واحد من أصحابه فان سنة أصحابه أقر عليه
 باتباعها بقوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنتي
 الراشدين من بعدي وقوله عليه الصلاة والسلام
 أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهديتم وإن اقتربت
 بوعيد الخ صنيعة يقتضي أن الواجب من أقسام السنة
 غسل اليدين على الكفين لا تية وأما جمعها
 في غسلة واحدة كل مرة فظن صاحب المحيط أنه
 مسنون وردده ابن أمير حاج بأنه مسنون وانتد
 عليه بعدة أحاديث تقيده قال والذي تقتضيه
 الأحاديث أن إذا أراد غسل اليمين منفردة يبداء
 أولاً بصب الماء باليسرى عليها ثم بغسل اليمين منفردة
 أيضاً أو يجمعها مع اليمين ثانياً وإنه إذا قصد الجمع

في العمل

في الغسل من غير تفرق يصب باليمين على اليسرى ثم يغسلها
 معاً ولا شك في جواز الكل وإقر في البحر وفي العين على
 البخاري هل الأفضل للجمع أم التفرق خلاف بين العلماء
 في ابتداء الوضوء بتقديمه شرط في تحصيل السنة
 لأنها آلة التطهير فيبدها بتنظيفها كما في الأيضاح
 والمراد الطاهرتان أما التستيان ولو قلت النجاسة
 فغسلها على وجه لا يجس الما فرض فإن أفضى إلى ذلك
 تركه حتى لو لم يتركه لا غتراف بشئ ولو منديل أو يفيه
 يتم وصلى ولم يعد كما في القهستان وغيره قال
 في الكافي وهذا الغسل سنة تنوب عن الفرض وقا
 في الفتح بل هو فرض وتقديمه سنة قال في البحر وظاهر
 الكلام المشايخ أنه المذهب وأبعد السرخسي فقال
 الأصح عندي أنه سنة لا تنوب وبه قال الشافعي
 وسكون السين المهملة وتضم ويقال بالصادق له
 العلامة قاسم في شرح الفقاية ولقد أحسن من قال
 فغظم على الإمام كوع
 وما يلي المختصره الكر سوع والرسغ ما وسط

مثله واما تعين كونها في الابتداء فدل عليه ما رواه عايشة
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مسح كفه في
 الله تعالى ثم يفرغ الماء على يديه لا تحصل السنة وفي
 السراج ان ياتي بها ليلا يخلو وضوءه عنها ومثل في الجوهرة
 اي ليكون ايتا بالمندوب وان فاتته السنة كما في اليد
 وقالوا انها عند غسل كل عضو منه وية ذكر السيد
 بخلاف الاكل فانرا اذا اتى بها اثناء تحصل السنة في
 الماضي والباقي كما ذكره الحلبي الكمال في قوله انما تحصل
 السنة في الباقي فقط قوله لقوله صلى الله عليه وسلم
 الخ الاولى في الاستدلال ما ذكرناه انفا فانه يطهر
 كله الخ اهل الشمة تظهر في كثرة الثواب وقلته ولفظ هذا
 الحديث لا يعين البسملة ولذا قال في المحيط لوقل نحو
 لا اله الا الله يصير مقبولا للسنة قال ابن امير حاج وفيه حديث
 كل امرئ يتد فيه بذكر الله فلو كبر او همل او حمد كان مقبولا
 للسنة اي لا اصلها وكما لها بما سبق ذكره السيد بسم
 الله العظيم الخ اي بعد اتيانه بالتعود قاله الوبري والحمد
 على دين الاسلام الذي في الحجازية والحمد لله على الاسلام

وقيل

وقيل الا فضل الخ في البناية عن المجتبى لوقل بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله العظيم والحمد لله على الاسلام فحسن لو ردد الاثار
 اي بعد التعود ويسمى كذلك قبل الاستنجاء اي
 بالصيغة اي المتقدمة على الخلاف والذي سبق انه صلى
 الله عليه وسلم كان اذا دخل الخلاء قال بسم الله اللهم
 اني اعوذ بك من الخبث والخبائث وانما يسمى قبل الاستنجاء
 لانه ملحق بالوضوء من حيث انه طهارة وظاهر هذا انه
 قاصر على الاستنجاء بالماو به قيد الزيلعي ولا طلاق الاو
 كما لا يخفى ذكره بعض الافاضل وعللة التسمية بعد
 عند الوضوء انه ابتداء الطهارة ذكره السيد
 والمراد الاولى اي فلا حاجة الى تقدير مضاف لا فهم
 بالسواك عند كل صلاة الخ هذا لا يدل لمذهبنا بل قد
 الشافعي وانما الذي يدل لمذهبنا رواية النسيان
 عند كل وضوء وصحها الحاكم وذكرها البخاري تعليقا
 في كتاب الصوم فلو ذكرها المؤلف مقتصر عليها
 لكان أولى وينبغي ان يكون لنا الخ عيان بعضهم
 والمستحب بل ان كان يابسا وغسله بعد الاستنجاء

لئلا يستاك به الشيطان وان يكون من شجر لم يكن
 اقطع للبلغ وابق للصدر واهناء للطعام وافضل
 الاراك ثم الزيتون ويصح بكل عود الرمان والقصب
 لمضرتها وان يكون طول شبر مستعمل لان الزايد
 يركب عليه الشيطان لان الابتداء به سنة ايضا
 عند المضمضة تكميلة للافقاء وهو مختار شيخ الاسلام
 في مبسوطه والى الصلاة محل الاستحباب في ذلك
 اذا امن خروج الدم ولا فلا لقول الامام انه من سنن
 الدين اختلف العلماء فيه هل هو من سنن الوضوء
 او الصلاة والدين والثالث امر قوي وهو المنقول
 عن الامام كما ذكره العيني في شرح البخاري وقوله في الهداية
 الاصح انه مستحب يعني في الوضوء لا مطلقا وعلاه الحال
 بان ذكره ما يصرح بمواظبته صلى الله عليه وسلم عند
 الوضوء ثم قال فالحق انه من سنن الدين ولا يستحب لمن
 يؤذيه المواظبة عليه بل يفعلها احيانا كما بحث ابن امير
 حاج **قوله** وفضله يحصل الخ اي فيترتب عليه الثواب
 عند فقده لا عند وجوده كما في الكافي

يجزى

يجزى من السواك الاصابع من العدل التشويص بالمسجة
 والابهام سواك التشويص بذلك باليد ذكره في القاموس
 في جملة معان وكيفية كما في ابن امير حاج ان يبدأ بالابهام
 من الجانب الايمن يستاك فوقاً وتحتاً ثم بالسبابة من
 الايسر كذلك ويقوم العلك مقامه للنساء من العلو
 انه لا يحصل الثواب لمن لا بالنية ثم الظاهر انهن لا يؤمن
 بالعلك في الابتداء الوضوء كالسواك للرجال ويجزى
 والسنة فاخذه ان تجعل خنصر يمينك الخ ناقش ذلك
 العلامة نوح وقال ان المفاد من الاحاديث لا يتبدل
 جهة اليمن واما كون المسك باليمن فلا ينبغي ان يكون با
 ليسار لانه من باب ازالة الاقدار وفيه ان حيث ثبتت
 ابن مسعود فلا كلام ويستحب ان يدللك الاسنان ظاهر
 وباطنها واطرافها والحنك وهو باطن اعلا الفم من ال
 والاسفل من طرف مقدم الحنك واخرج البخاري عن ابي
 موسى الاشعري اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته يشتم
 يقول ائع ائع والسواك فيه كانه يتهمع ولا يقبضه
 الخ ولا يصح له ان يورث العي ويكره يؤذيه ويجزى بذلك

سم ويتلغ الريق الصافي من الدم فإنه نافع من الجذام والبرص
ومن كل داء سوى الموت . وجمع العارف بالله تعالى الخ
فضايله ما روى الأئمة عن علي وابن عباس وعطاء رضي
الله تعالى عنهم اجمعين عليهم بالسواك فلا تغفلوا عنه
واديومه فإن فيه رضي الرحمن وتضاعف صلاته
إلى تسعة وتسعين ضعفاً والى أربعين ضعفاً وإذا
تورث السعة والقنا وتيسر الرزق ويطيب الفم ^{يشد}
اللثة ويسكن الصداع وعروق الرأس حتى لا يضرب عرق
ساكن ولا يسكن عرق حاذب ويذهب ^{هيب} وجع الرأس والبلغم
ويقوى الأسنان ويجلو البصر ويصح المعدة ويقوى
البدن ويزيد الرجل فصاحة وحفظاً وعقلاً ويظهر
القلب ويريد في الحسنة ويفرح الملائكة وتضاعف له
لنور وجهه وتشيعه إذا خرج إلى الصلاة ^{تستغفر}
حالة العرش لها عليه إذا خرج من المسجد وتستغفر له
الأنبياء والرسل والسواك مسخطة للشيطان مطردة
له مصفاه للذنوب مهضمة للطعام مكرمة للولد ^{يحاز}
على الصراط كالبرق الخاطف ويبطئ الشيب ويعطى ^{الملك}

باليمن

باليمن ويقوى البدن على طاعة الله عز وجل ويذهب
الجسامة من الجسد ويذهب الوجع ويقوى المظهر ويذكر
الشهادة ويسرع الترع ويبض الأسنان ويطيب النكهة
ويصفي الخلق ويجري اللسان ويذكر الفطنة وتقطع ^{الطوة}
وتجدا البصر ويضاعف الأجر وينمي المال والأولاد ^{يعين}
على قضا الحاجج ويوسع عليه في قبره ويونس في لحده
ويكتب له أجر من لم يتسوك في يومه ويفتح له أبواب
الجنة وتقول له الملائكة هذا مقتد بالأنبياء يقفوا
أثارهم ويلتمس هديهم في كل يوم ويغلق عنه أبواب
جهنم ولا يخرج من الدنيا إلا وهو طاهر مطهر ولا ياتيه
ملك الموت عند قبض روحه إلا في الصورة التي
فيها الأوليا وفي بعض العبارات الأنبياء ولا يخرج من
الدنيا حتى تسقى شربة من حوض نينا محمد صلى
الله عليه وسلم وهو الرحيق المختوم وأعلى هذه أنه
مظهرة للفم مرضات للرب قل بعضهم هذه الفضائل
كلها مروية بعضهم مرفوعة وبعضها موقوف وأن كان
في أسنادها مقال فينبغي العمل بما روى من بلوغ الله

ثواب فطلبه اعطاه الله مثل ذلك وان لم يكن كذلك
وبعض المذكور ارجع الى بعض وهي اصطلاحها
الحق والادارة والمج بشرط فلو شرب الماء اجزاء ولو
مقتلاً لا كما في الفتح لكن لا فضل ان يحج لانه ما مستعمل
كما في السراج وهو لغة من النشق محرك من باب تغيب الشئ
واصطلاحها الح افاد ان الجذب بريح لانف ليس شرطاً
فيه شرعاً بخلاف لغة **نفس** ولا يصح التثنية **واحد**
اي في الاستنشاق قالوا كيفيه ان يتنفس من شئ
من كف واحد لما صح انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك
لكن يفوته كمال السنة واحسن ما يقال في فعله صلى الله عليه
وسلم ذلك انه لبيان الجواز كما في العيني على البخاري ولو عكس
لا يجزيه عن السنة ولا عن الفرض في الجنابة بالنظر الى
المضمضة والفرق ان الفم ينطبق على بعض الماء فلا يصح
الباقي مستعملاً بخلاف لانف كما في الجوهرية والشرعية
وغيرهما والمبالغة فيهما هي سنة في الطهارة بين على
المعتمد وقيل سنة في الوضوء واجبة في الغسل الا ان
يكون صاباً ما نقله القهستاني عن المنية وشارح الشريعة

عن صلاة

عن صلاة البقاء واعلم ان المضمضة والاستنشاق شيئان
مشتملتان على سبع سنن الترتيب والتثنية والتجديد
وفعلهما بالمين والمبالغة فيهما والمج والاستنشاق الحكمة
في تقديمهما على الفم اعتباراً بوصاف الماء ان لونه
يدرك بالبصر وطعمه بالفم وريحه بالانف فقل ملاحظاً
حال الماء بعد الروية قبل فعل الفرض به وقد تمت المضمضة
لشرف منافع الفم كما في ابن امير حاج **وهي اتصال الماء**
لخلق الخ هو ما في الخلاصة وقال الامام خواجه **زاده** **هي**
هي في المضمضة الغرغرة وهي تردد الماء في الخلق وفي الاستنشاق
ان يجذب الماء بنفسه الى ما اشتد من انفه قل في البحر
وهو الاول واستنثار مطلوب والاجماع على عدم جوبه
والمستحب ان يستتر بیده اليسرى ويكره بغيره **لا يشبه**
فعل الدابة وقيل الدابة وقيل لا يكره ذكره البدر العيني
ولا ولي ان يدخل اصبعه في فمه وانفه فقهستاني
والصائم لا يبالغ في مطلقاً ولو صوم نفل **خشية**
افساد الصوم فهو مكروه كذا في شي ومضغه **يسن**
في الاصح مقابله قوله وابو حنيفة ومحمد يفضلانه

في حقه وهو قول أبي يوسف ولا يصح الروايتان عن محمد
كان يخل لحيته ولحيته الشريفة كانت كثة خضراء شعيرة
صلى الله عليه وسلم من جهة الاسفل الى فوق ويكون
الكف الى عنقه كما في القهستان وابن امير حاج وغيرهما في
حال وضع الماء ويجعل ظهر كفه الى عنقه حال التحليل كما
الحق واذا علمت ما ذكر فلا وجه للاعتراض على المؤلف في
قوله من جهة الاسفل بكف مأمعق يكون الذي قلناه
الشارح وقال بهذا امر في ربي قال في الفتح وهو مغل عن
نقل صحيح المواظبة لان امره تعالى حامل عليها ولا يمكن واجبا
لعدم تعلية الاعراب ولا نكاح الفرس في السنة وذكر
باعتبارها ما موربه وعبارته في السنة اولى حيث يكون السنة
لا كمال الفرس في محله وداخلها ليس بجلا لاقامة فلا يكون
التحليل اكالا فلا يكون سنة لرواية انس هي الحديث المتقدم
وفي الرجلين باصبع من يده بينة الرازي في القنية
بان يخلل بخنصر يده اليسرى يبتدي من خنصر رجله اليمنى
من اسفل ويختتم بخنصر رجله اليسرى كذا ورد ورجح النووي
هذه الكيفية في الروض والكمال هنا مناقشه وكل لابن

امير حاج

ابن امير حاج فليرجع اليهما من راء ذلك ونحوه قال
في الشوماه في حكمه اي وهو الماء الكثير والظاهر ان في الماء
الكثير الراكد لا يقوم مقام التحليل لا بالتحليل ورج فلا فرق
بين القليل والكثير بخلاف الجاري لانه يقوته يدخل الاثنا
ويسن بثلاث الغسل اي المستوعب وفي البحر السنة تكرار
الغسلات المستوعبات لا الغرفات والمرأة لا وفي فرض
والثنتان بعدها سنتان موكدتان على الصحيح كما في
السراج واختاره في المبسوط وايداه في النهر بانها
توضاء صلى الله عليه وسلم مرتين قال هذا وضوء من توشأ
اعطاه الله كفتلين من الاجر فجعل للثانية جزء مستقلا
فهذا يوزن باستقلالها لا اجزاء سنة حتى لا يثابت عليها
وحدها ولو اقتصر على مرة ففيه اقوال ثالثها انه ان اعتاد
اثم ولا ولا واختاره صاحب الخلاصة حمل في النهر تبعاً
لفتح القولين المطلقين عليه والمراد اثنان يسير فرقاً بين
السنة وتكرار الواجب قاله ابن امير حاج فقد تعنى مرجع
الى الزيادة وقوله وظلم يرجع الى التقصان فالنشر مرتب
لا الضرورة بان زاد لطمانيه قلبه عند الشك فلا بأس به لما ورد

دعه ما يريدك الى ما لا يريدك وما قيل ان لو زاد بنيه
 اخو لا بأس بل ايضا لا نور منعه في البحر ان تكرار الوضوء في
 مجلس واحد قبل ان يرد بالاول عباداة مقصودة من سرية
 كالصلاة وسجدة التلاوة ومس المصحف كما ذكره الحلبي
 مكروه لان اسراف محض وقوله في النهي بحمل عدم التكرار
 على الاحادة مرة والكراهة على التكرار مرارا بعيد جدا
 ولم يقل به احدا فاده بعض الافاضل هذا ضرورة الزيادة
 وضرورة النقص بان لا يجد ما يكفي للتثليث وقتئذ بالفضل
 لان المسح لا يسن تكراره عند تكا في الفتح وفي الخاتمة وعندنا
 لو مسح ثلاث مرات بثلاث مياه لا يكره ولكن لا يكون
 سنة ولا ادبا قال في البحر وهو اولى مما في المحيط والبدائع
 انه يكره ومما في الخلاصة انه بدعة اذ لا دليل على التكرار
 مرة قال في الهداية وما يروى من التثليث محمول عليه
 بما واحد وهو مشروع على ما روي للحسن عن ابي حنيفة رضي
 ثناء عنه ورجح في البرهان رواية الافراج على التثليث وله
 كيفيات متعددة وردت بها الاحاديث ذكر بنية
 في البناء واختار بعض اصحابنا رواية عبد الله بن زيد

عاصم

عاصم المتفق عليها وهي بمعنى رواية محمد بن موسى عن مالك
 مسح من مقدم راسه حتى ذهب كحا الى قفاه ثم مدها الى
 المكان الذي منه بدء ومن ثم قال لا ينلعي ولا يظهر اليه
 كفيه واصابعه على مقدم راسه ويدها الى قفاه
 على وجه يستوعب جميع الراس ثم يمسح اذنيه باصبعيه
 واختاره قاضي خان وقال الزاهد كذا روى عن ابي
 حنيفة ومحمد قال في الخاتمة ولا يكون الما بعد
 ضرورة اقامته السنة ومما في الخلاصة وغيرها من انه
 يضع على مقدم راسه من كل يد ثلاث اصابع ويسلك
 اهاميه ومبايقيه ويجافي بطن كفيه ثم يضع كفيه على
 جانبي راسه ففيه تكلف ومشقة كافي الخاتمة بل
 قال الكمال لا اصل له في السنة كسر الجيرة التي هي
 والحق فانه لا يسن فيها التكرار لان وضع اي المسح الخفيف
 اي بخلاف الغسل فانه يثليث للتنظيف قوله وسن
 مسح الاذنين بان يمسح ظاهرهما بالاهاميين وداخلهما بالسبا
 بتيين وهو المختار كما في المعراج ويدخل الخنصر في حجر
 يها ويحركهما كما في البحر عن الحلواني وشيخ الاسلام مع

بقا البلة امام فنيها بان رفع العامة بها فلا يكون مقبلا
للسنة لا بالتخديد **و** ويسن الدلك هو امر اليد على
العضو مع اسالة الماذكر الحي في بحث الغسل وفي النهر عن
منية المصل هو امر اليد على الاعضاء المغسولة في المرة الاولى
قال ابن امير حاج لعل التقييد بالمرق الاولى لتفاتي مع انها
سابقة في الوجود على ما بعد ما في به اولى لان السبق من
اسبب الترجيح وليس الدلك فرضا الا عند مالك والوزاع
فاذا شرطاه في صحة الوضوء والغسل لفعله صلى الله عليه
وسلم اي اياه فالمفعول محذوف وقوله يا امرأه تصير للفعل
ق قبل جفاف السابق بان يغسل الاخير قبل جفاف الاول
وفي اليد تبعا للشه هو ان يغسل العضو الثاني قبل جفاف
الاول فاعتبر الثاني مع الاول لا الاخير مع السابق وهما
طريقان وفي المعراج عن الحلواني تخفيف الاعضاء قبل
غسل القدمين لا يفعل لان فيه ترك الولاية قال في
الحجرات بخلافه بعد الفراغ فان لا باس به ويتحقق الوضوء
في الفريضة والسنة كما في افاده كمن يتعقب الحي في افاده
قصره على الفريضة مع الاعتناء بجسد وزمانا ومكانا

فلو كان

فلو كان بدنه يتشرب الماء او كان الهواء شديدا او كان
المكان حارا يجفف الماسريعا فلا يعد تاركاه ولو كان
طيرا لا يجففه الا في مدة مستطيلة وتأني في الوضوء
لا يكون آتيا بسنة الوضوء **و** وهي لغة غمر القلب
على الفعل كذا قاله الجوهرى وهو خلط اصطلاح باخر
كما هو دأبه لانه معناه الشرعى واما معناه لغة فليس
في كلام اهل اللغة الا انها من نوى الشئ قصده وتوجه اليه
والشارح عكس المعنيين لا يجاد الفعل جرما للفعل
اعلم من فعل المامورة وترك المنهيات وفرد الامر
عليها لان المكلف به في النهى هو كلف النفس على الرجحان
اعتبار النية المتركة انما هو لحصول الثواب لا الخرج
عن عهدة النهى فان مجزئ الترك فيها كاف فلا يستحق
الوعيد او ينوى الوضوء ولو نوى الطهارة يكفيته
عند البعض اعتبارا له بالتميم قاله الزيلعي **و** استحبه
المشايع فالمراد انهم استحسنته لجمع القلب ولم يرد
التلفظ بها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة
والتابعين ولا يمة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين **قوله**

والنية سنة وقال القدرى انها مستحبة لان المأمور به
 به ليس لا غسل ومسح ربما تفيد هذه العبارة ان الوضوء
 المأمور به لا يشترط له النية قال الحوي والتحقيق ان الوضوء
 المأمور به يتأدى بغير نية لان المأمور به حصوله لا يحصل
 كسائر الشروط وفي الاشباه عن بعض الكتب الوضوء الذي
 ليس بمنوى ليس بمأمور به ولكنه مفتاح للصلاة فان
 اراد المأمور به ما يثاب عليه ارتفع التنافي ولم
 يعلمه النبي عليه السلام الواو حاله والظاهر ثابته
 جوعه الى النية - لانه بالتوابع اي وهو لم يعتبر مطهرا
 شرعا الا للصلاة وتوابعها لا في نفسه فكان التطهير به
 تعبدا محضا وفيه يحتاج الى النية كما في الفتح اوله
 لفظه ينبئ عن القصد ولا غسل ان يعتبر في اسماء الشريعة
 ما تنبئ عنه من المعاني وهو كما نص الله تعالى في كتابه فيه
 ان الآية خالية عن الالة عن ذلك وانما جاء التنصيص من
 فعله صلى الله عليه وسلم لتعقيب جملة الاعضاء من غير
 افادة طلب تقديم بعضها على بعض في الوجود فهو كقولك
 ادخل السوق فاشتري لنا خبزا ولحما حيث كان المقاد

المقاب

المقاب الدخول بشر ما ذكر والدليل لنا ما رواه البخاري
 وابوداود انه صلى الله عليه وسلم يتم فداء بذكره
 قبل وجهه فلما ثبتت هذه الترتيب في التيمم ثبت في
 الوضوء لان الخلاف فيهما واحد وبهذا تعلم سقوط
 قول من قال وينبغي ان يكون واجبا للمواظبة الى اخر
 ما قال ويسن البداءة باليمين البدائية بتثليث اليان
 والمد والهن وتبدل يا وهي لغة الانصار قال ابن رواحة
 باسم الاله وبه بدئنا ولوعبدنا غير شقيننا شقيننا
 وقيل انه صلى الله عليه وسلم انشد ذلك كما هو عند
 الحارث بن اساحه من طريق سليمان التيمي عن ابي عثمان
 في اليدين والرجلين وهما عضوان مغسولان فخرج
 العضو الواحد كالوجه فلا يطلب فيه التيامن
 والعضوان الممسوحان كالاذنين والخفين فالسنة
 مسحهما معا كونه اسهل قال في السراج الا اذا كان
 فانه يبدأ باليمين منهما يعني من الخدين والاذنين ^{الخفين}
 فتكون منتهى الفعل اي والمنتهى لا بد له من مبداء
 العضو وقد فرض غسل جميعه في المبدأ اوله كما

فعله النبي صلى الله عليه وسلم إلى البداة المذكورة والكاف
 للعلمه وصارته في الشر ولا أن النبي صلى الله عليه وسلم يفعل
 هكذا وهي أوضح وأولى البداة في المسح وأما البداة
 في الغسل فبصب الماء من أعلى سطح الجبهة فقال ابن أمير
 حاج أنه أدب من مقدم الرأس لما تقدم في الحديث
 لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخ منله في الشئ السيد
 وهو يقتضي أن مسح الرقبة مع مسح الرأس عند ذهاب
 اليدين إلى مؤخرة الرأس وهو خلاف المتداولين الثلث
 وما في الفتح من أنه يستحب مسح الرقبة بظهر اليدين
 لعدم استعمال يدهما فوهما لأن مفهومه أن يلمة باطنهما
 مستعملة وليس كذلك أفاده الحوى وروى عن ابن عمر
 الله تعالى عنهما أنه كان إذا توضأ مسح عنقه ويقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ مسح عنقه يغفر
 به الأغلل يوم القيمة وليس مسلما أي بالمواظبة ثابتة
 قال في الشئ وعندنا اختلاف أهوال كان فعله أولى من
 وفيه أن لم يقل أحدهم بتركه وإنما الخلاف في تأكيده
 فكان الأولى حذفها فصل في آداب الوضوء وزيد

عليها

قوله بنف قل
 ما زاد على العقد
 فهو بنف حتى يبلغ
 العقد الثاني

عليها الخ أو سلمها في الخزانين إلى نيف وتين قال السيد
 قوله وقيل الورع وقيل ما فعله خير من تركه وقيل ما يباح
 به المكلف ولا يذم على تركه وقيل المطلوب فعله شرعا
 من غير ذم على تركه من الشئ وكلها متقاربة هو ما فعله
 النبي صلى الله عليه وسلم ويسمى بالنفل لأنه زائد على الفرض
 وبالمستحب لأن الشارع يحبه وبالمندوب لأن الشارع
 بين ثوابه وبالنقص لأن فاعله متبرع به قال السيد
 قوله وأما السنة أي الموكدة لأن العقاب لكن إذا
 اعتاد الترك فعليه أشم يسير دون أشم ترك الواجب
 وقد مر للجلوس في مكان مرتفع المراد حفظ الثياب
 عن الماء المستعمل كما ذكره الكمال لا يقيد الجلوس في مكان
 مرتفع قاله السيد لأنها حالة أرجى لقبول الدعاء فيها
 أي وهو مشتمل على الادعية وما روي مرفوعا كرم الحجا
 لس ما استقبل به القبلة وعدم الاستعانة بغيره
 قال الكرماني لا كراهة في الصب ولا يقال أنه خلاف الأولى
 وساق عدة أحاديث دالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم
 فعله وضعف ما يدل على الكراهة ومن كان يستعين

على الوضوء بغير عثمان وفعله ناس من كبار التابعين كما في
 العين على البخاري لتحصيل الغزمية مراده بها الشيء الأقوي
 وليس مراده بها الحكم الذي لم يثبت على اعداء العباد فان
 التلفظ بها لم يرد عن الشارع **اي** المنقول عن النبي صلى الله
 عليه وسلم والصحيح والتابعين قال ابن امير حاج سئل
 شيخنا حافظ عصره شهاب الدين ابن حجر العسقلاني
 عن الاحاديث التي ذكرت في مقدمته الى الليث في اوعية
 الاعضاء فاجاب بانها ضعيفة والعلما يتساهلون في
 ذكر الحديث الضعيف والعمل به في الفضائل ولم يثبت منها
 شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من قوله ولا من فعله
 وطرقها كلها لا تخلو عن متهم بوضع وسند هذه الادعية
 الى السلف الصالح اولى من نسبتها الى رسول الله صلى الله
 وسلم حذرا من الوقوع في مصداق من كذب على متعل
 فليتوب مقده من النار وعن هذا قالوا في التفسير وشرحه اذا
 اردت رواية حديث ضعيف بغیر اسناد فلا تقل قال رسول
 الله صلى الله وسلم وما اشبه ذلك من صيغ الجزم بل قل
 روى عنه كذا او بلغنا او ورد او جاء او نقل وما اشبه

من صيغ

من صيغ التريض وكذا فيما تشك في صحته وضعفه اما
 الصحيح فاذا كره بصيغة الجزم ويقبح فيه صيغة التريض
 كما يقبح في الضعيف صيغة الجزم قال الهندي وغيره
 ولم يثبت منه الا الشهادتان بعد الفراغ منه قال السيد
 التتمة والتسمية والنية الى استصحابها كما في الفتح واشتد
 بقوله استصحابها الى ان المنوي واحد وهو امتثال الامر
 مثله **وهكذا** في سايرها فيقول عند غسل الوجه بسم
 اللهم بيض وجهي يوم تبيض الوجوه وتسود الوجوه
 وعند غسل اليمين بسم الله اللهم اصطنع كتابي بيمين
 وحاسبني حسبا يا يسير او عند غسل اليسر بسم الله
 اللهم لا تعطن كتابي بشمال ولا من وراء ظهري وعند مسح
 راسه بسم الله اللهم اظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل
 ظل عرشك وعند مسح اذنيه بسم الله اللهم اجعلني من
 الذين يسمعون القول فيتبعون احسنه **وعند مسح عنقه**
 بسم الله اللهم اعتق رقبتى من النار وعند غسل رجل اليمين
 بسم الله اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الاقدام
 وعند غسل اليسر اللهم اجعل ذنبي مغفورا وسعي مشكورا

وتجارة لن تنور من الشرح ايضا اي بعد كل دعا
 وادخال خنصره اي غلة خنصره وهو بكسر الخاء والصاد
 وقال الفارسي الفصيح فتح الصلاد قل في المحيط ويدخل
 خنصره في صماخ اذنية ويحركها وهو مروي عن الجيد
 والصماخان مثنى صماخ بكسر الصاد ويقال بالسين المهملة
 وتحريك خاتمه الواسع اما الضيق فان علم وصول الماء
 تحريكه ولا فراض قاله السيد ولا متخاطلة الاستثا
 لان وضوءه ينتقض الخ اي وهو اذا توضا في زمن قبل
 الوقت فلا يخلو اما ان يكون بين الوقتين وقت مهمل
 او لا فان كان بينهما وقت مهمل وتوضا فيه للوقت الثاني
 جاز ذلك عندنا وقال ابو يوسف وزفر لا يجوز فتدبيله
 اعادة الوضوء في الوقت خروجا من الخلاف وان لم يكن
 وقت مهمل وتوضا في اخر الوقت للوقت الثاني لا يجوز اجماعا
 فتجب اعادة الوضوء فلا فائدة في وضوءه قبل الوقت
 قال السيد وهذه احد المسائل الثلاث التي انفصل فيها
 من الفرض الثانية ابرام المعسر افضل من انظاره لثلاثة
 البدء بالسلام افضل من رده ولهما عندنا يوسف اي بها وجه

قوله ولا تيان

ولا تيان بالشهادتين بعده ذكره الغزنوي في نشر
 سبابة حين النظر الى السماء وسبب سبابة لانه يسب
 بها والاولى تسميتها بمسجدة كما نص عليه في شرح الشرع
 وخصت بذلك لما ذكره شرح المولد ان الله تعالى لما خلق
 ادم جعل نور محمد صلى الله عليه وسلم في صلبه فكانت
 الملائكة تقف خلفه تعظم هذا النور فسال ادم ربه
 عن رجل ان يحوله امامه حتى تستقبله الملائكة
 فجعله في جبهته ثم ادم اللهم اجعل لي من هذا النور نصيبا
 فجعله الله تعالى في مسجته فصارت ينظر اليه وكان كذلك
 الى ان نزل الدنيا واشتغل بامر المعاش فجعل في ظهره مكانا
 كان اولافا عطيت المسجدة الشرف من وقت اذ نزل
 اولى بها في السيد فيسبغ الوضوء اي يعي الاضعا
 بالما من قوهم درع سابعة اي شامله للبدن والمراد
 هنا الاحسان وفي رواية هي لمسلم يد حلقان
 اي باب شاذ ذلك لتعظيمه وتكرمه طبع بطابع
 اي ختم عليه بخاتم والمقصود بجخته تعظيمه ويترب
 عليه كثرة الثواب من فضل الوضوء بفتح الواو

قال

الما الذي يتوضا بدي مالم يكن صايما ^{للتخفيف} او قاعدا
 قالوا ويقول عند شربه اللهم اشفني بشفايك وداوني
 بدوايك واعصمني من الوهل والامراض ولا وجاع وفي
 الهنت يشرب قطرة من فضل وضوئه ^{لا يشرب احدهم}
 قايما محمول على غير الحالتين السابقتين والمراد بالمبالغة
 في النهي عن هذا الفعل قال قتادة لرواية انس فلا كل قال
 ذلك اشترى واحبث وفي العتابية ولا بأس بالشرب قايما
 ولا يشرب ما يشاء ورخص للمسافر ذكر الحلي ^{وجمع}
 العلماء على كراهته تنزيها لا تسلم حكاية الاجماع فانه
 لما تعارضت الاحاديث الدالة على النهي والاحاديث الدالة
 على الفعل اختلف العلماء في المخلص من التعارض فمن
 قائل ان النهي ناسخ للفعل ومن قائل بالعكس ومن قائل
 ان النهي ليس للتخرج بل للتنزيه لانه لا مرطي لا ديني ^{فعله}
 لبيان الجواز ذكر ابن امير حاج ^{اي الرازي} جعيل عن كل
 ذنب فالمبالغة فيه من حيث ^{لا غرض} عن كل ذنب
قوله وقيل الذي الخ في هذا المعنى زيادة المبادرة
 بقبول توبته متعلق بالانعام والبال المتصوير او للسيئة

ولو زادوا

ولو زادوا واعطفه على الانعام لكان اولي وافاد بعضهم
 ان الثواب في حقه تعالى بمعنى الموفق لها والذي يقبلها
 اي المنتوهمين عن الفواحش وقيل الذين لم يدينوا
 وخيره صاحب المنية بان يقول بعد تمام الوضوء
 وفي خلاه وكلا الامرين حسن كما قاله ابن امير حاج قال
 غير ان الوارد ان يقول بعد الفراغ متصلا بالشهادتين
 لدفع القنوط من الذنب ^{وهو} والعجب اي من المتطهرين
 فان قلت ان جعله من احدهما ينافي لاخراج جيب عنده
 الواو بمعنى او ولقائل ان يقول ان القنوط لا يتوهم مع
 صلته ان يكون منهم فهو مندفع بالرجاء بالتقدم ^{وتجيب}
 لايتاتي من المتطهر لانه من الجاير وهو لم يذنب اصلا او
 من الواحش وهو منزعه عنها على ان مقام الذنب لا يقال ^{فيه}
 ذلك فتدبر ويحتمل ان الضمير في قد مر جع الى الله تعالى
 اي في قوله عن وجل ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
 انه لا يتوضى بامشتمش لقوله عليه السلام عايشة حين
 سحنت الما لا تقعلي يا خيرا فانه يورث البرص من الشرب
 ولا يستخلص لنفسه اناء الخ اي لا يجعله له خالصا من الشر

فقد سئل عن ابن واسع أي الوضوء من أحب إليك من ما
 محضاً أو من متوضئاً العامة قال من متوضئاً العامة
 عليه السلام أن أحب إليّ أن يأتى الله تعالى السجدة الخفيفة
 من الشدة الخفيفة أي ما مله عن الإتيان بالباطلة
 سحرة يرجع إلى معنى سهلة أو معناه مقبولة مرغوب فيها أي
 ومن سهولتها عدم الاستخلاص وترك التجفيف في
 آثار محمد أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الرجل يتوضئ
 فيمسح وجهه بالثوب قال لا بأس به قال محمد وبه نأخذ
 ولا نرى بذلك بأساً وهو قول أبي حنيفة وفي الخانية
 لا بأس للمتوضئ والغسل أن يمسح بالمنديل وروي عن رسول
 صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل ذلك وهو الصحيح لأنه ينبغي
 أن لا يبالغ ولا يستقصي فيبقى أثر الوضوء على الأعضاء كلها
 ووردت عدت أحاديث تدل على أنه فعله عليه الصلاة والسلام
 وهذا كله إذا لم يكن حاجة إلى التنفيف فإن كانت الحاجة
 أنه لا يختلف في جوارحه من غير كراهة بل في استحبابه وجوبه
 بحسب تلك الحاجة العارضة المندفعة به قاله ابن أمير حلب
 ثم قال وهذا في الحث أما الميت فمقتضى كلام مشايخنا أنه مستحب

ليلا تبطل

ليلا تبطل كفافه فيصير مثله وان تكون أيتته من خرف
 فانه روى أن الملائكة تزور بيت من أيتته خرف من
 المسلمين وغسل عروها ثلاثاً لتيقن الطهارة **قوله**
 ووضع على يساره وليصب منه على يمينه وتقدم له
 ما يفيد ذلك **قوله** لا راسه تخاسياً عن تقاطر الماء المستعمل
 وقوله حالت الغسل أي حال إرادة الصب للغسل ولا يظهر
 حال الغسل الحقيقي لأن اليدين مشغولتان بغسل الأعضاء
 وما تحت الخاتم تقدم ما يفيد إطالة للغرة
 المراد بها ما يعجز التحجيل وإطالة الغرة تكون بالزيادة على
 الحد المحدود كما في البحر وأما التحجيل فقال في شريعة
 أنه يغسل الذراعين لنصف العضدين والرجلين لنصف
 الساقين استعداد الوقت آخر لو قال لو **قوله** آخر
 لكان أولى لميع الوضوء على في وقت واحد لقوله صلى
 صلى الله عليه وسلم الخ أخرجه الحاكم في مسند الفريسي
 كتب في ديوان الشهيد الديوان ويفتح مجتمعات الصحف
 والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل العطية وأول
 من وضعه عمر رضي الله تعالى عنه قاموس فالمراد أنه

يكتب اسمه مع اسمائهم في محل كتابتهم والمرد منه وما
قبله انه يعطى ثوابهم وان تفاوتت الكيفات
حشر محشر لا نبيا بكسر الشين وتفتح محل الاجتماع
اي واذا اجتمع معهم في مجعهم لا يضام لان مصعب
الكرام لا يضام ولما اخرجاه الفقيه ابو الليث
في مقدمته ذكر المصنف في كبره قال في المقاصد
حديث قرأه انا اترلناه عقب الوضوء لا اصل له ولا
به ما ذكر في المقدمة ولفظه يدل على وضوء فصل في
المكروهات يقال كره الشيء يكرهه من باب سمع كراهوا
وكراهية بالتخفيف والتشديد اذ لم يجبه قاموس
والمكروه عند الفقهاء نوعان مكروه تحريم وهو المحل
عند اطلاقهم الكراهية وهو ما تركه واجب ويثبت بها
يثبت به الواجب كما في الفتح ومكروه تنزيه وهو ما تركه
اولى من فعله وكثيرا ما يطلقونه فلا بد من النظر في الدليل
فان كان نهيها طينيا يحكم بكرهية التحريم ما لم يوجد
صارف عنه الى التنزيه واليه يمكن الدليل نهيها بل كان
مفيدا للترك الغير الجازم فهو تنزيه قاله صاحب البحر

ثم المكروه

ثم المكروه تنزيها الى الحل اقرب اتفاقا كما في استحسان
البرهان واما المكروه تحريما فغند محمد هو حرام ولم
عليه لعدم النص الصريح فيه والشهور عنهما انه الى
الحرام اقرب بمعنى انه ليس فيه عقوبة بالنار بل بغيرها كحرمة
الشفاعة وفي التلويح من بحث الفقهاء كرهه تحريما يستحق
فاعله محذورا دون العقوبة بالنار كحرمان الشفاعة
والواجب في رتبة المكروه تحريما وقال الزيلعي من بحث
حرمة الخيل القريب من الحرام ما تعلق به محذورا دون
استحقاق العقوبة بالنار بل العقاب كترك السنة المؤكدة
فانه يتعلق به عقوبة النار ولكن يتعلق به الحرمان عن شفا
المجتنب صلى الله عليه وسلم ضد المحبوب مراده ما يعجز المحبوب
الواجب لتدخل كراهية التحريم والادب فيه منافاة
لما قدمه اول الادب من ان الادب لا يلام على تركه ومن جعلته
عدم التكلم والاستفانة وجعل الكراهية هنا تقابله فيها
القوم وجعل الاستفانة والتكلم بكلام الناس مكروهاين
فليتأمل فلا حصر لها تفريع على قوله فيكره للمتوضي
وقوله مستأشيا بالنصب بالنظر للشبهة لا ندمعول قوله

عنه

بعدها لانه للتقريب اي عدها ستة للتقريب المبتدئ
الاسراف في صب الماء الاسراف العمل فوق الحاجة الشرعية
في فتاوى الحجة يكره صب الماء في الوضوء زيادة على العدد ^{المسنون}
والتقدم المهور لما ورد في الخبر شرار امتي الذين يسرفون في
صب الماء وفي الدوا يكره الاسراف فيه تحريمها لوباء التهم
او المملوك له اما الموقوف على ما يتطهر به ومنه ما المند
فخره فقال في الوضوء سرف الذي في رواية احمد
يعلي والبيهقي في شعبه وابن ماجه في سننه فقال اوفي
الوضوء بزيادة الواو والعاطفة على مقدار تقديره اتقول هذا
وفي الوضوء سرف والتقدير هو عدم بلوغ الحد المسنون
فلما اقتصر على ما دون الثلاث قيل يا ثم وقيل لا يا ثم وقيل يا ثم
بلاعتياد واعلم انه نقل غير واحد الاجماع على عدم التقدير في
ما الوضوء والغسل بل هو بقدر الكفاية لا اختلاف طباع
الناس وعن عائشة جرت السنة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الغسل من الجنابة صاع ثمانية ارطال وفي الوضوء
رطلان وهما ممد فالمد ربع الصاع يجعل الغسل مثل
المسح بان يقرب الغسل الى حد الدهن لكن لا بد من ان يقصر

ولو قطرتين

ولو قطرتين حتى يكون غسلا ولا فلا يصح الوضوء اصلا
ويكره ضرب الوجه اي تنزيها ومثله غيره من بنية
لاعضا كما في اليد لمنافاته شرف الوجه ولا في فيه
انتطاع غسالة الماء المستعمل والتحريم عنها اولى ولا يقض
عينيه ولا يقبض فيه شديدا بحيث تنكح ^{الشفتين} حمة
ومحاجر العينين اي اطراف الاحفان ومنابت الهدب
لوجوب ايصال الماء الى ذلك المحل حتى لو بقيت منه ^{لمعة}
لم يصبها الماء لا يصح الوضوء كما في الحلبي فيلقية عليه
اي يرسل الماء على الوجه من اعلى الجبهة برفق ثم يدلك به
ويكره التكلم بكلام الناس ما لم يكن للحاجة تفوته
بتكره قاله ابن امير حاج لانه يشغل عن الادعية ولا
جل تخليص الوضوء من شوايب الدنيا لانه مقدمة
العبادة وذكر بعض العارفين ان الاستحضار في
الصلاة يتبع الاستحضار في الوضوء وعدمه في عدمه
ويكره الاستعانة بالخ تقدم ما فيه وانه لا بأس
بها واما حديث عمر فضعف ولا يقاوى غيره مما يدل
على ثبوتها عنه صلى الله عليه وسلم افاده بعض المحققين

فصل في اوصاف الوضوء - الوضوء ثلاثا قسام
العدد لا يقيد الحصر فلا ينافي ان يكون مكرها كالوضوء على
الوضوء قبل تبدل مجلس لا اول او اداية عبادة لا تصح بدونه
وقد يكون حراما كما اذا كان ذلك ثما الوقف والمدارس
والمراد بالفرض هنا الثابت بالقطع في المراد الوضوء
من حيث هو بقطع النظر عن اجزائه والمقدار عطف
تفسير فهو ما يفوت الجواز يفوته اي فالمراد بالفرض
بالنظر اليه الفرض الاعم وهو ما يفوت صحة الشيء اذا عُد
فيهم القطع بالنظر الى اصل الفسل والمسح والعلى بالنظر
الى المقدار ولذا قال المصنف في الخ اذا اراد القيام
اي الشروع فليس المراد به ضد القعود فان المراد بالصلوة
ما يعي النافلة وهي تصح من قعود وهو بفتح الظهور المصد ^{الطاهر}
واسم ما يتطهر به او الطاهر المطهر قاموس ومثلها
سجدة التلاوة لقولهم يشترط لها ما يشترط للصلاة
ولما لم يكن صلاة حقيقة يعني انه لما اشبه الصلاة من وجه
دون وجه قلنا بوجوب الطهارة وعدم توقف صحة عليها
فيجب بتركه دم في الواجب اعلم انه اذا طاف الفرض محدثا واجب

ومر وان كان جنبا فبدنه واذا طاف الواجب كالوداع
او النفل محدثا فصدقة وجنبا قدم فقوله فيجب بتركه
اي الوضوء دم في الواجب لا يتم فليتامل لمس الكتب الشرعية
نحو الفقه والحديث والعقائد فيتم برها تعظيها قال
الحلواني انما نلنا هذا العلم بالتعظيم فاني ما اخذت
الكاغذ الا بطهارة والسرخسي حصل له في ليلة داء البطن
وهو يكرر درس كتابه فتوضا تلك الليلة سبع عشرة
مرة من الشربة ^{التي} لا التفسير اي فلا يرخص ولو كان التفسير
اكثر وهو صادق بان يكون فضا او واجب لان عدمه الى
خصة يجامعها فقول المصنف وهو يقتضي الخ فيه تأمل
العلامة نوح عن الجوهره والسراج ان كتب التفسير يجوز
مس موضع القران منها ولو ان يس غيرها بخلاف المصحف
لان جميع ذلك تبع له للنوم على طهارة ظاهره انه لا
يأتي بذلك المندوب الا اذا اخذ النوم وهو متطهر فلو
تطهر واضطجع واحدث فنام لا يكون آتيا به واذا
استيقظ منه مبادرة للطهارة الحديث بل لا حاصل
معناه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي مناما انه

دخل الجنة وبلال امامه يسمع خشخشة نعاله فسأله عن ذلك
فقال اني كلما حدثت اتوضأ واصلي ركعتين وسئيل بعض
الافاضل هل يلبس في الجنة نعال فاجاب نعم مستنداً بهذا
الحديث اذا تبدل مجلسه او ادي بالاول عبادته ^{مقصوده}
من مشروعية الوضوء ^{في} وبعد كلام غيبة لا حاجة الى
تقدير مضاف لان الغيبة حقيقة في ذكر الاخ وقوله
بذكر الخ تصوير للغيبة وقوله في غيبته الاولى حذف
ها كذا في الحضور ولا تسمى غيبة الا اذا كان صادقاً فيها
اما اذا كانت كذباً فهتان قال الخازن وهو اشد من الغيبة
وكما تكون بالقول تكون بغيره من كل ما يفهم منه المقصود
يحرم ذكرها باللسان ^{كما} يحرم اعتقادها بالقلب واستماعها
ح عند الشكوى من الظالم لمن له قدرة على انصافه وعند
ستعانة ^{بأن} يقول ^{بأن} فلان بكذا ^{بأن} على تغيير المذكر
العاصي الى الصواب وعند الاستفتاء بان يقول ^{ظلمني}
فلان بكذا او زوجي بفعل كذا وكذا وعند تحذير المسلمين
من الشركيين جرح المجر وحين من الرواة والشيخ وكذا
الاخبار عن العيب عند المشاورة في مصاهرة انسان

او معاملة

او معاملة والمسافرة معه وكذا اخبار عن العيب ما يشتره
وهو لا يعلم به بل يجب وعند ذكر الفاسق بما يجاهر به بغيره
وعند التعريف بما اشتهر به من اللقب كالانغمس والاعرج
وعند الشفقة على المغتاب وعند عدم التعيين في ثمانية
وكذب الخ واما التعريض بالكذب لغير ضرورة فيلزم
لان اللفظ ظاهره الكذب وان احتمل الصدق وقيل لا
يحرم لانه ليس بكذب لانه مما يحتمل اللفظ واعلم ان
تفارق الكذب من وجهين احدهما البناء على التاويل
والثاني نصب القرين على ارادة خلاف الظاهر نحو رايت
اسداً في الحام بخلاف الكذب كذا في شريعة الاسلام
اختلاق ما لم يكن اى افتراؤه يقال الخلق الافك واختلقه
وتخلقه افتراه وتخلق الكلام صنفه افاده في القاموس
^{نوعاً} واصطلاح ذات البين واما دفع الظالم عن المظلوم
ففي معنى الصلح بين اثنين وبعضهم جعله رابعاً ^{في} التما
المضرب لم يذكر هذا المعنى المجرد في القاموس واما قال النعم
رفع الحديث اشاعة له وافساد او ذكره معاني اخر
وبعد كل خطيئة منها الشبهة والتناق والتماق

والشتمية هي السب في الوجه كما في فتح الباري والنفاق ترك
المحافظة على أمور الدين سرا وراعا لها علنا واما التلق فهو
الود واللفظ وان يعطى باللسان ما ليس في القلب قاموس
وفي شدة التحفة للعيني هو اللطف الشديد الخارج عن العادة
وقال المناوي هو الزيادة في التودد وما ينبغي يستخرج ما عن
الانسان وفي مجمع الأنهر التملق مذموم بخلاف التواضع فانه
ممدوح ومن الخطايا المداهنة وهي ترك الدين لا صلاح الدنيا
واما المدارات وهي بذل الدنيا ومنه حسن المعاشرة والرقيق
لصلاح الدين او الدنيا اوها معا وهي مباحة وربما استجبت
لقوله صلى الله عليه وسلم من غسل لميت الحنيف نظف فانه
يبدل على ان المندوب للغسل الغسل لا الوضوء وبصرح به
في شدة الكبر على الميتة قاله السيد ومن حمله فليتوضى
اخذه الامام احمد فاوجبه فمندوب الوضوء خروجا
من الخلاف وعملا بالحديث . وقبل غسل الجنابة الظاهر
ان الحيض والنفاس كالجنابة كذا جتته بعض الأفاضل
والجنب عند رادة اكل الخ اما الوضوء بين الجماعين وعند النوم
فالمراد به الشرعي فيقول الجنيبة ومالك والشافعي واحد

والجمهور

والجمهور كما في شدة البخاري للبدر العيني والمحافظة ابن حجر
لما رواه البخاري عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا اراد ان ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للوضوء
واحد ومسلم ولا ربه وابن حبان والحاكم والبيهقي في
الكبرى اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ بينهما
وضوء زاد ابن حبان ومن بعده فانه انشط للعود وقيل
ابو يوسف لا يستحب فيهما وله على ذلك دليل حملت علي
بيان الجواز جمع بين الروايات ومشى الطحاوي على ان لا يبي
بالوضوء في كل من معاودة الامل والنوم منسوخ واما التوضوء
عند رادة اكل او شرب والمراد به اللغو لما روى الطحاوي
وابوداود وابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ياكل وهو جنب
غسل يديه قل في شدة المشكاة وعليه جمهور العلماء في
الخاتمة الجنب اذا اراد ان ياكل او يشرب المستحب له ان
يغسل يديه وفاه وان ترك لا بأس ولفظ خواتمة الأكل وان
لا يضره وفي منية المصلي اذا اراد الجنب الأكل والشرب ينبغي
له ان يغسل يديه وفاه ثم ياكل او يشرب لا يورث الفقر اي

لان الاكل والشرب بدون ما ذكر سبب للفقر قاله امير الحج
 وعنده غضب لقوله صلى الله عليه وسلم ان الغضب
 من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار
 بالما فاذا غضب احدكم فليتوضئ رواه الامام احمد وابوداود
 في الادب اي ولو كان متوضئا فان اشتد الغضب نذب
 له الغسل قاله في مواهب التقدير وقصة حديث هي
 المتعارفة الآن من التكلم على ما فيه من فقه وغريب ومشكل
 واختلاف ولغة واعراب وروايته هي مجرد ذكر الاسناد
 والمتن **قوله** وشرف المكانين والصفا والمروة للقول
 بالوضوء منه هو قول الامام احمد وللخروج من خلا سائر
 العلماء ظاهر ولو غير الاربعة كما اذا من امرأة اي مشتهاة
 غير محرمة فان من المحرم وغير المشتهاة لا ينقص اتفاقا
 استبرأ الدينه اي طلبا البراة دينه من القول بالفساد
 فصل بمعنى فاصل او مفصول او ذو فصل مبتدأ وخبر
 هو طائفة من المسائل اي مطلقا وتقييد في الشر بالفقهية
 لخصوص المقام وزاد غير مترجمة بكتاب ولا باب القصص
 الخ فهو حقيقة في الاول مجاز في الثاني بجامع الابطال قيل

مشارك

الصلوة ٨٥

مشترك قاله السيد واصله للاتفاق **قوله** عن اقامة المطلوب
 بها والمطلوب من الوضوء استباحة ونحوها **قوله** منها يخرج
 من السبيلين افاد ان الناقض الخارج لا يخرج لان الضد هو
 المؤثر في رفع ضده وانما الخروج علة لتحقيق الوضوء الذي هو
 الجحاسة لذات الخارج وشرط في عمل الضد في ضده لانه
 هو الفاعل لانه يوصف بظمان ولا جحاسة لانه معنى من المعاني
 وايضا فانه ينقض اليه اضافة الى علة العلة والاولى اضافة
 الحكم الى نفس العلة وان كان ريحا لا جحاسة لاول
 ان يقول وان كان ريحا فليس منبعا عن نجاسة لانه يفيد
 بفهمه ان ريح المدبر نجسة وليس كذلك كما افاده بعد
 ويحتمل ان المراد لا نجاسة فيه اي في القبل يبر عليها ريحة
 حتى يكون ناقضا وهو الذي يفيد كلامه بعد **قوله** في
 مبل الثياب ولا يستنجأ منه بد **قوله** فينقض ريح
 المفضات احتياطا الاولى الواو والمراد بها من اختلط
 مسلك بوطا وغايطها بخلاف من اختلط مسلك بوطا
 ووطيها فلا تنقض بالريح الخارج من امامها على الصحيح
 وتخص الاولى بحكمين آخرين احدهما انها لا تخل بالطلق

ثلاثا بوطي الثاني ما لم تجل لاحتمال الوطى في الدبر والثاني
 حرمه جماعة الا ان يحكمها الوطى في القبل بلا تعدد وفي الهند
 عن المحيط عدم النواقض سقوط من اعلاه قال بعض الفضلاء
 ولعله لعدم خلوه عن خروج خارج غالبا وهو لا يشعر
 والخشي غير المشكل فرجه الاخر كالحرج وهو المعول عليه
 والمشكل ينقض وضوءه بمجرد الظهور من كل ولو في
 القلفة بفتحات وبوزن غرفة وهي ما يقطع في الختان
 لعدم خلوه اي المولود المعلوم من المقام او حال الولادة
 ظاهر اي في الظاهر اي ان الغالب ان لا يخلوا النفاس
 فيترلق الغالب منزلة المتحقق تنبيه ما سال من السبيلين
 انما بعد ناقض لطهارة الحي ما الخارج من الميت بعد تقبيله
 فيفسل ولا يعاد الفسل وفي غير السبيلين يتجاوز النجاس
 الى محل الخ والمراد ان يتجاوز ولو بالعصر وما شان زنا
 لولا المانع كما لو مصت علقته فامتلات بحيث لو شقت لسال
 منها الدم كذا في الحلي الى اعم من العضو والشوب والمكان
 يطلب تطهيره بالفسل او المسح فينتظم الموضع الذي
 سقط عنه حكم التطهير بعد رقاله ابن الكمال ولو نذبا

فاذا نزل

فاذا نزل الدم الى قصبة الانف نقض صرح به في المعارج
 وغيره لان المبالغة بايصال الماء اليها في الاستنشاق
 لغیر الصائم مسنونة وفي المباح اذا نزل الدم الى صمخ
 الاذن يكون حدثا وليس ذلك الا لكونه يندب مسحه
 في الوضوء ويجب غسله في الغسل فلا ينقص دم
 سال في داخل العين الخ وكذا ما سال في باطن الحرج الى
 الجانب الاخر وحقيقة التطهير فيهما ممكنة وانما سقط
 حكمه للحرج كما السرة والثدي الخ قال في البحر الحرج
 والنفطة وما السرة والثدي والاذن والعين اذا كان
 لعله سوا في الاصح اي في النقض والظاهر ان القيد راجع
 الاربعة الاخيرة وعن الحسن ان ما النفطة لا ينقض
 قال الحلواني وفي توسعة من به جرب او جذري او مجل
 بالجيم وهو ما يكون بين الجلد واللحم وفي الجوهرية عن النبي
 بيع الماء الصافي اذا خرج من النفطة لا ينقض وفي المغرهي
 بفتح النون وكسر الفا وزن كلمة الجدرى وكسر النون وسكون
 الفا القرحة التي امتلت وحان قشرها والتجريد لغة فيها
 ذكره العلامة نوح وفي التبيين ولو كان بعينه رمدا عث

يسيل منها الدموع قالوا يومر بالوضوء لوقت كل صلاة لا
 حتمال ان يكون صديدا او قبحا قال العلامة الشبلخي حاشيته
 عليه قال الشيخ كمال الدين في فصل المستحاضة واقول هذا
 التعليل يقتضي انه امر استحبابي لان الشك والاحتمال في كونه
 ناقضا لا يوجب الحكم بالنقض اذا اليقين لا يزول بالشك ^{الله}
 تعالى اعلم نعم اذا علم انه صديد او قبح من طريق غلبة باخبا
 الاطبا او علامة تغلب على ظن المبتلي يجب وفي المنية
 روى عن محمد بن قيس الشيباني اذا كان في عينه رمد وسيل
 الدموع منها امره بالوضوء لوقت كل صلاة لا في اخاف ان يكون
 ما يسيل منها صديدا فيكون صاحب عذر ونقل شارحها
 عن الكمال ما نقله عن الشبلخي قال شارحها وما يشهد لهذا
 اي لكونه امر استحباب ما في شر الزاهدي عقيب هذه المسئلة
 وعن هشام في جامعه ان كان قبحا فكالاستحاضة ولا فكا
 الصحة واما قولهم ما بالجرج والنقطة وما السرة والتدي
 والعين ولاذن ان كان لعلته سوا ينبغي ان يحمل على ما اذا كان الخارج
 من العين متغيرا بسبب ذلك وفي الفتح عن الشيخ ^{الفقيه}
 في العين اذا سال منه ما تنقض لانه كالجرح وليس بدمع وهو التحريك

ورم

ورم الماق وضبطه في الدربقنح فسكون قال وهو عرق
 في العين يسقي ولا ينقطع قلت وهو يجري في دمع العين
 الصافي ما جرى في النقطة من الخلاف والظاهر نعم لعدم ^{الفقيه}
 قال العارف بالله تعالى سيد عبد الغني النابلسي وينبغي ان
 برواية عدم النقض بالصافي الذي يخرج من النقطة في محل
 المحصة وان ما يخرج منها لا ينقض وان تجاوز الى محل
 يحلقه حكم التطهير اذا كان ما صافيا اما غير الصافي
 بان كان مخلوطا بدم او قيح او صديد فانه ناقص اذا
 وجد السيلان بان تجاوز العصابة والاي ينقض ما اذا
 الورقة في موضع الكي معصبة بالعصابة وان امتلا
 دما او قيحا ما ليس من حول العصابة او ينفذ منها
 دما او قيحا سائلا واما ظهوره من غير ان يتجاوزها فذلك
 من الجرح نفسه وهو غير ناقص ولو حل العصابة فاخرج
 الورقة والخزقة فوجد دما او قيحا لولا الرباط لسال
 في غالب ظنه انتقض وضوءه في الحال لا قبل ذلك لكون
 الجحاسة انفصلت عن موضعها لم تنفصل ولو لم يكن ^{قطع}
 السيلان حقيقة او حكما لقطعه بالربط فهو معذور ولا

اما قبل حلها فاجابة
 في موضعها مع

لا حتى لو كان لا تنفع العذر الا بالربط والحشو وجب ذلك
 نقله السيد وان لم يتغير وقال الحسن اذا تناول طعاما
 ما او سائخ قامن ساعته لا ينقض وضوه لانه طاهر
 لم يستحل والذي اتصل به قليل في فلا يكون حد ثانيا
 نجسا وكذا الصبي اذا ارتضع وقامن ساعته لا يكون نجسا
 والصحيح انه حدث ونجس في الاكل كما في الحلبي
 وقول الحسن هو المختار كما في الفتح قال الزاهد في محل
 اختلاف اذا وصل الى معدته ولم يستقر اما الوقاء قبل الرمي
 وهو في المراء فانه لا ينقض اتفاقا هو سوداء محترقة قال
 في الشرح تفسير اللعلق هو ما اشتدت حرته وجدوهي
 سوداء محترقة قال السيد وان كان ما يعاقض وان لم يلا
 الف عن الامام خلافا للمحمد هذا اذا كان صاعدا من الجوف
 واما اذا كان نازلا من الراس نقض قل او كثر باتفاق اصحابنا
 معني اذا امتلاء الف اما بشرط امتلاء الف في القي و
 اعتبر السيلان في غيره لان الف يجاذب فيه دليلان احدهما
 يقتضي كونه ظاهرا والاخر يقتضي كونه باطنا حقيقة وحكما
 اما الحقيقة فلا نه اذا فتح فاه يظهر واد ضمه يطن واما الحكم فلا

يفترض

يفترض غسله في الغسل فخرى عليه الحكم الظاهر وانما
 ابتلع الصائم ريقه لا يفسد صومه فخرى عليه حكم البا
 فوفنا عن الدليلين حكمهما فقلنا اذا كثر نقض فاعتبر
 خارجا وان قل لا ينقض فاعتبر باطنا فيصير تبع للريق
 بما في قعر المعدة بفتح الميم واسكان العين قاله في الشرح
 ومن دسعة تلاء الفم قال في المقاموس الدسع كالمسح الدسع
 والقي والملاء ثم قال والدسعة ايضا الطبيعة والجفنة والمائة
 الكمية والقوة مختصر الفح يكون معنى الدسعة القي ووصفه
 بكونه بلاء الفم احتراز عن القليل او بمعنى الدفعة واما ذكره
 بعد القي لدفع توهم انه لا ينقض الا ما كان كثيرا فاحشا
 وقهقهة الرجل في الصلاة قيد الرجل اتفاقا لان المرأة
 كذلك بخلاف الصبي وخروج الدم لعل المراد ان
 يكون من غيرهما ويكون دليلا على ان الخارج غير المعتاد ينقض
 وليراجع اذا المحدث سببه وهو الفتيان مصدر غشية
 نفسه بالمثلثة اذا جاشت وهاجت وهو الاصح هو قول
 محمد وقال ابو يوسف الخ اعتبر ابو يوسف اتحاد المجلس
 لان المجلس اثر في جمع المتفرقات ولم يذكر حكم الفرج في ظاهر

خروج من السبيلين
 في غائر قول في صدر الحديث
 والدم السائل فانه المراد به

الرواية واتفقا انها لو اُخذت نقض واختلغا لم ينقض
وما فهم النائم الخ احترازه عن ما فهم الميت فانه نجس
وكذا الصاعد من الجوف على الفتى به ظاهره ولو كان
بحيث لو جمع لملاء الفم وانما الحديث فلا يخلو اعنه
النائم صحه في السراج واختاره الزيلعي مقتصر عليه
وحكى في التوشيح الاتفاق عليه وتفرع الخلاف ما ذكره
العلامة الشلي في حاشية الزيلعي ونصه مسئلت عن شيخ
وان الناقض ما يخرج ومن به انفلات فيج هل ينقض وضوه بالنوم فاجبت بعدم
ذهب الي ان النوم نفسه ناقض للنقض بنا على ما هو الصحيح ان النوم نفسه ليس بناقض
لنومه نقض صحيح صحيح من به انفلات ربح بالنوم والله تعالى اعلم العيان والسياسة
قال في النهاية اصله ستة سنة بوزن فرس وجمعه استاه
كما فرس فحذفت الها وعوضت عنها الهنم ففيل استن فاذا
رُدَّت الها وهي لامها وحذفت العين التي هي السا فحذفت الهنم
التي جئ بها عوضا عن الها ففيل الستة بفتح السين و
في الحديث وكالست وفي قوله العيان وكالسيه
بليغ بفتح الزق على طريق الاستعارة بالكناية واثبات الوكالة
تحصيل استعمال العينين في اليقظة بجازم من علاقت التلا

لانه

لانه يلزم من انفتاحهما اليقظة وحل الوكاه على العينين
من التشبيه السليغ سواء كانا بمعنى اليقظة او بقباع على
معناها او من باب الكناية اي اليقظة او العيان كرباط
الدبر مدان في حاشيته على الخطيب لابي شجاع واعلم به
بالحركات على الها لانه لام الكلمة الذي يسمع به الباء
بمعنى مع وقوله ما يقال اي اكثر ما يقال قال في الكناية
لا ينقض الوضوء وهو قليل نوم لا يشتبه عليه اكثر ما يقا
ومحرم عند قضاها المصنعة كالحانية انه لا يشترط الفهم
والذي في الفتح عن الدقاق والرزاي ان كان لا يفهم عامه
ما قيل عنده كان حدثا وان كان لا يفهم حرفا او حرفين يعني
كلمة او كلمتين لا والظاهر اعتبار السماع فقط بتثنيه
لا نقض من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا يحتاج ان
يقال نومهم غير ناقض كما في القهستان في فوضوهم تشرع فانه يقتضي تخصيص
لاهم لكن ينبغي ان يستثنى اغماؤهم وغشيهم فانهم امنهم عدم النقض به صحيح
ناقضان على ما في المبسوط افاده السيد وغيره وبجوابه
بعض الحذاق بان اذا كان الناقض الحقيقي غير ناقض للحكمي
على ان ما في المبسوط ليس بصريح ولو سلم فيحمل على انه رواية

وينقضه ارتفاع مقعدة الخ فقل ان انتبه كما سقط فلا ينتقض
وان استقرنا بما انتبه انتقض لوجود النوم مضطجعا هذا قول
الامام قال في التبيين وهو الظاهر وفي الفتح وعليه الفتوى وفي المصنف
عن الراد وهو الصحيح وهو رواية الحسن عنه وبه جزم في السراج
وهو مرض يزيل القوى بسبب امتلاء بطون الدماغ من
البلغم البارد وتعطل القوى المدركة والمحركة عن افعالها مع
بقاء العقل مغلوبا والغشي يفتح فسكون او بكسر الشين المعجمة
مع تشديد اليانوع منه وكلاهما ناقض واما العتة فهو ناقض غير
لحكمهم على العبادة بالصحة معه وان لم يكن مكلفا بها الا
بالصبا لان عقله قد زال افاده السيد وهو خفة
الخ قل بعضهم هو سد ويرغب على العقل
بمباشرة بعض الاسباب الموجبة له فيمنع الانسان عن العمل
بوجوب عقله من غير ان يزيله ولذا بقى اهله للخطا وقيل
وتكليفه زجر له والتحقيق الاول كما في البحر ولا فرق بين
السكر من محرم مباح فهو كالاغلا انه لا يسقط عنه القضا
وان كان اكثر من يوم وليلة لانه يصنعه بخلاف الاغلا
تظهر اثرها بالتأمل هذا التعريف باتفاق هنا كما في الحلبي كانه

بالاتفاق

باتفاق في الايمان ان هزى ويخطا في اكثر كلامه كما صرح به في
في كتاب الحدود واختلف في حده في باب الحد فقال الامام هو انه
لا يعرف الارض من السماء ولا الرجال من النساء لان الحد عقوبة
يحتال للديها فيعتبر خاتمة الشكر وق لا هو ان يهزى في كلامه
لانه هو السكر في العرف قال في التمهيد ينبغي النقض باكل الحشيشة
اذا دخل في مشيته اختلال لزوال القوة الماسكة علة
للخفة الموصوفة بما بعدها وقوله وعدم ارتفاع عطف
على زوال بالعقل هو في الراس وشعاعه في الصدر والقلب
او بالقلب فالقلب يهتدي بنوره لتدبير الامور وتميز الحسن
من القبيح قال في الشارح وينقضه فهمه هي ليست حدثا
حقيقة ولا لا استوي فيها جميع الاحوال مع انها مخصوصة
ببعضها وهو الموافق للقياس لانها ليست بخارج بخس بل هي صوت
كالبكاء والحلام وانما اوجب الوضوء منها زجرا وعقوبة
جماعهم لدبوس وقيل بل حدث وتظهر فائدة الخلاف في
جواز مس المصحف بعدها فمن جعلها حدثا منع كسائر
ومن اوجب الوضوء عقوبة جوز قل في البحر وينبغي ترجيح موافقة
القياس لظاهر الاخبار التي هي الاصل في هذا الباب اذ ليس فيها

الا الامر باعادة الوضوء والصلاة ولا يلزم منه كونها من
 الاحداث اوسموا هو فيه احدا روايتين ونهاجر
 الزيلعي لان حالة الصلاة مذكورة بخلافها في النوم
 ما يكون سموها الجيرانه ولو قل والمراد جيرانه في الصلاة
 ونحوهم وقيل تبطله دون الصلاة وهو مروي عن
 سلمة بن شداد وعن ابي القاسم انها تبطلهما فاعلى الثاني
 له ان بني على صلاته وفيه ان القهقهة طليست حدثا سماويا
 لاننا سمع على الاصح لان فعله لا يوصف بالجناية كالصبي
 تبطل صلاته لما ذكرنا وهو المذهب بحسب في صلاة كاملة
 ولو حكما كما اذا قهقهه في السجود او من سبقه الحدث بعد الوضوء
 قبل ان يبني او مغتسلا في الصحيح وعليه الجمهور كما في
 الذخاير الاشرقية وقال قامة المشايخ لا ينقضه لانه ثابت
 في ضمن الغسل فاذا لم يبطل المتضمن بالكسر يبطل المتضمن
 بالفخ لكونها عقوبة اي لا كونها حدثا حقيقيا فلا
 يلزم القول الخ افاده في الشئ لمورد النص وهو ما روي
 مسلا ومسندا انه عليه الصلاة والسلام قال من ضحك
 منكم قهقهة فليعد الوضوء والصلاة قال الكمال اهل الحديث

اعترفوا

اعترفوا بصحته مسلا واما روايته مسندا فممن عنه
 الصحابة كابن عمر ومعه بن ابي معبد الخراعي وابي موسى
 وابي هريرة وانس وجابر وعمران بن حصين رضي الله تعالى عنهم
 اجمعين والمرسل الصحيح حجة عندنا فلا بد من العمل به كما في
 البرهان وغيره بل لا يحل يمنع حرارة الجسد صادق بان
 لا يكون حايلا اصلا وبان يكون حايلا رقيقا لا يمنع الحرارة وكما
 يتقضى وضوءه يتقضى وضوها كما في القنية وقال محمد لا يتقضى
 الوضوء الا بخروج مذي وهو القياس وجه الاستسنان ان
 المباشرة الفاحشة لا تخلوا عن خروج مذي غالبا والفا
 كالمحقق وفي مجمع الاخر قوله اقيس وقولها احوط فصل
 عشرة اشياء لا تنقض الوضوء لانه لا ينجس جامدا ولا ما يباع
 ينجس بتشديد الجيم من التنجيس اي لا ينجس ما اصابه جامدا
 كان او ما يباع عند ابي يوسف وهو الصحيح فلو اخذ بقطن
 والقي في الماء القليل لا يفسد وعن محمد في غير الاصول انه ينجس
 قال الحدادي والفتوي على قول الثاني فيما اذا اصابا الجامدات
 وعلى قول الثالث فيما اذا اصاب المايعات افاه السيد
 فلا يكون ناقضا لا يحسن ترتيبه على ما قبله بالترتيب

حله لان متعاقبه هو الحكم الديني وقوله والثواب بفعله تقربا
 هو الحكم الاخر وقوله تقربا لم يتعاقب بقوله بفعله اي اثباتا اذا فعله
قوله خروج النبي هو بكر النبي مشددا ليا وقد سكن تخففتا
قوله يشه رايه الطلع اي عند خروجه وراية اليه عندي **قوله**
 ومي المرأة رقيقا صغر فلو اغتسلت ثم خرج منها مني به وذا شهوه
 اذا كانا صغرا عادت الفسلفة **قوله** وهو الصلب اي والتراب **قوله**
 وكان خروجه من غير جماع قد به ليقود كون وجو الفسل مضافا
 الى خروج النبي اذ في الجملة بضاف الوجوب الي تواري كحشفة وان لم
 يخرج النبي ذاك السيد **قوله** ووباد مرة بلولة في الاصح وقيل
 لا يجب لانه صار مكلفا بعده وقيد بقوله بكونه لانه لو خففت
 البلوغ اولا من غير انزال ثم انزل يجب الفسل من غير خلاف ولو
 كانت اول مرة **قوله** ان كانا عر ب يقال فيه عرب وظم التقييد به
 عدم حله من خروج ولو في مدة منعه عن حليلته بخص او سفل
قوله وبه يجوز لاسا براس هكذا روي عن ابي حنيفة والمراد بقوله
 راسا براس انه لا اجر له ولا ذر عليه **قوله** يجتني منها اي في الوقوع
 في لو اذ اذن فيكون هذا من ارتكاب اخف الفردين **قوله** لا يجلبها اي
 فيجرم ما روي عنه صلى الله عليه وسلم نكح اليد ملعون وقال ابن جبر
 سالت عنه عطاء قال ذكره كفته قوما يجثرون وايديهم حيا في فاضهم
 هو لا وقال سعيد بن جبير عن ابنه امه كانوا يمشون بعد الكبرهم وروا
 سبعة لا ينفرا به الهم منهم ذكره **قوله** ملازمة لها التي في الدرر
 لم يذكره كذا في القلبي لان الحق فيه غير ظر واما استاده
 اليه ايضا في قوله تعالى خلق من ماء دافق فيجتمى التلييب وهذا
 شبيه الملازمة **قوله** سوا المرأة والرجل وقيل يلزم هذا الفسل من غير
 روية تمامه وجدت الذرة **قوله** ويعني بقوله اي يوسق عبارة
 في التمس وهو اذ في الفتوى علي قوله اي يوسق في الصبي اذا لم يمت
 من اهل النحل او اذا انفق في قهره ربيته بان طاق حوله بتمه حلي
 قوله في غير اخيق ونقل عنهم انه يعني بقوله بالنظر الى الصلوات

الماضية

الماضية **قوله** والمراد بها ما فعلت بحال الاحتيا او نحو خوف الرية وبقوله بالنظر
 الى المستقبل والمراد بها التي انتفي عند ادائها ما ذكر رجوعا الى قول الامام صاحب
 المذهب وهو حسن **قوله** واذا لم يتدركك مسكه اي حتى خرج النبي من راس الذكر
 بشهوة اي وقد استحي وخشي الرية وفي جعل لها التمدد عن خوف الرية
 عزرا فاما لانه في غير محله **قوله** ياها ثم صفة لتفلي اي ياها ثم رايه
 انه يسلي **قوله** وقراءة ليع عنها ظاهرا وجودا لحدث الكبر ولا يظهر في
 في التليير لانه ذكر يجوز الهم الا ان يقال في عدم الاتيان بمرءة اعادة
 عن فعل لاهية واقفاره علي الفزرة قاطن وان كان الشيع والتمرد
 والسلام وباني التليير في حكم الترية وليج **قوله** في مكانه او تجاوز
 بخطوة او خطوتين **قوله** وار حتى ذكره فاده تقييده انه اذا مال ولم
 يبرح الذكر حتى خرج النبي يجري فيه خلاف **قوله** او حتى خطوات كثيرة
 قال في البر وقيد النبي في المجتبى بالكثرة والطفه كثير والتقييد او بجه
 لان الخطوة والحفوتين لا يكون منى ذلك **قوله** لانه سر ومضى للوجود
 فامضا في الوجوب والوجود والشرط يضاف اليه الوجود فثا ركن
 الشرط السبب في الوجود من الله فاما في مجاز استقارة علاقته
 المتشابهة في ان كلا يضاف اليه الوجود **قوله** ومنها تواري حشفة
 اي تقيب تمام حشفة فلو غاب اقل منها او اقل من قدرها من المقلوع
 لم يجب الفسل كما في القلبي **قوله** هي راس ذكره هذا استوفى لاحف
 المقصود في المقام والا فالحشفة كما في القاموس ونحوه في الدرر ما في ق
 المختار وفي القلبي في هي راس الذكر اي القطة وهو عر داخل في مشا
 5 **قوله** مشتري بقره بضمين اسم الفاعل ان كان المراد الوجوب عليه
 وبصفة اسم للمفعول ان نظر الي وجوبه عليه والرسم يساعد اليها
 ولم يبر للمم بالتقاضي المتأين ليشتمل الا يلاج قاله برون ان ثابت سعة
 الفرج محازاتهما لا التقاوها **قوله** احمر زيه عن ذكر البهايم محتر
 الاذي وقوله واليت خرج بد كركي وقوله والمقلوع خرج بالمشتري
 كما خرج به قوله وذكر مصبي والمصنوع من جلد والاصح خرج بقوله
 راس ذكره من من الشرا حليل **قوله** يوجب عليه اي لا عليه لكنه

مشا

يمنع من الصلاة حتى يغتسل كما يمنع من الصلاة محدثا حتى يتوضأ كما في
 الخلاصة عن الامام وفي الثانية يومه من اشتراطه او تحلق في يومه
 بالطهارة والصلاة **قوله** في احدي سبيلي ادعي حيي بجامع مثله
 يخرج غير الادعي واليه والبيعة القلا بجامع فلا يجب الغسل بالجماع
 في هذه الاشياء ولا يتقضى الوضوء وانما يلزم منه غسل ذكره كما في التمساني
 من التواضعي وفي الدرر مطوية الفرج طاهرة عند اليه حنيقة اي فلا
 يلزم غسل الذكر ايضا **قوله** ويلزم بوطي صغيرة لا تشترطي ولم يقضها
 هذا هو الصحيح ومنهم من قال يجب مطلقا ومنهم من قال لا يجب
 مطلقا فاده السيد **قوله** فالاصح انه ان وجد حرارة الفرج واللذة
 وجب الغسل اقتصر في السراج على وجود الحرارة وفي التوضي وشرحه
 على وجود اللذة وجمعه من عدم لان الفم تلازمهما **قوله** اذا التقى
 الختانان لم يذكرهما بناء على عادة العرب من حتى يشاوه وهو من الاجل
 دون حرة كحشفة ومن امرأة موضع قطع جلدة كوف الديك فوق
 مدخل الذكر وهو يخرج الولد والمني والحبيض وتحت مجزج البول
 ويقال له ايضا خفاف قال في السراج وهو ستة عندنا للرجال
 والنساء قال الشيخ واجب عليهما وفي الفقه يجزى عليه ان تركه الا
 اذا خاف الهلاك وان تركته هولا وذكر الاتفاق في عن الخصاف
 باسناده الى شداد ابن اوك مرفوعا لكتان للرجل سنة وللنساء
 مكرمة قال في السراج يعني مكرمة للزوج لان جماع المختونة الذوات
 من جملة المسائل التي توقف فيها الامام ورياء منه لعدم نص ولم يرد
 عنهما فيه شيء واختلف في المشايخ والاشبه اعتبارا لطاقه كما في
 الدرر وغيره وهذا الحديث أخرجه الامام ابو عبد الله بكين ابن محمد
 ابن نسر وفي مسنده عن ابي حنيفة باسناده الى النبي صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم **قوله** لا يوجب الغسل ولا يتقضى الوضوء **قوله** وجود
 ما رتب بعد النوم **قوله** مسيلة النوم التي عثر وجهها كما
 في الخلاصة اما ان يتيقن انه مني او مني او ودي او يشك في الاول
 مع الثاني او في الاول مع الثالث او في الثاني مع الثالث فلهذه

سنة

في الصلاة
 في الغسل
 في الوضوء
 في الحيض
 في النفاس
 في الجنابة

فلهذه سنة وفي كل منها اما ان يتذكر احتلامه او لولا انما اذا يتيقن انه مني
 وتذكر الاحتلام او شك انه مني او مني او شك انه مني او ودي
 او شك انه مني او ودي وتذكر الاحتلام في الكل فلا يجب الغسل انما
 فيما اذا يتيقن انه ودي مطلقا تذكر الاحتلام او لا او شك انه مني
 او ودي ولم يتذكر او يتيقن انه مني ولم يتذكر ويجب الغسل عند
 الاعن ابي يوسف فيما اذا شك انه مني او مني او شك انه ودي
 ولم يتذكر احتلاما بينهما والمراد باليقين هنا غلبة الظن لان حقيقته
 اليقين متقدرة مع النوم **قوله** وقد مر في كتابي يوم فكا ابوي او الغدا
 قال في الخلاصة واستلحق الغسل بالملك ولكن لبي قد ترق
 ما طالت المدة فيم صورته كصورة المنى **قوله** اذا لم يكن ذكره منتشر
 قبل النوم في ل ابن امير حاج والسوقة المذكورة لبعضهم من ان يحل
 عدم وجوب الغسل اذا قام قاي او قاعد اما اذا قام مضطجعا او يجلس
 الغسل سواء كان ذكره منتشر قبل النوم او لا تفرقة غير ظاهرة الوجه والذكر
 على الاطلاق اذا لا يظهر بينهما افتراق **قوله** دون تذكره ميمزما اذا تذكر
 احدهما حملا دون الاخر او وجدت علامة كونه منه او منه فمحل صاحبه
 فقط ومحل ما لم يكن الغرض نام عليه غير فمحل ما اذا كان كذلك وفي
 حياي فالظن عدم الوجوب بغير كل مني كذا في البحر **قوله** بلفظ متعلق بغير
 والاول والثالث والخامس صفة مني الذكر والسائي والرابع والسادس
 صفة مني الانثى **قوله** قلنه منيا بترزيه عن لو كان مديا فانه لا غسل
 عليه قال السيد عن ث ملا مستثنى **قوله** ونفرض بغير اي بانقطاعه
 لان المعلوم هناك ما تقدم شروطا اسباب وان امكن الوجوب
 ايها تهبلا والشرط هو الانقطاع لا الخروج **قوله** وهو نحوها انتوا ري
 كحشفة فكيف والنفس **قوله** وكوها احدة السلاوة وصلاة
 الجنابة ومن كمنى **قوله** بزوال الجنابة متعلق بالشرط وقوله
 في معناه اي بجنابة كالحبيض وقد مر **قوله** الذي لا جنابة منه كالمني
 ولو قال انني لا ومني له يسقط عنه يشمل الشهيد لكان اولي
قوله ويستثنى من ثبوت ايها الحنفي اشك في قيل بيمين وقيل بغسل

لا يفصل
 بين النكاح
 والغسل
 وغيره
 صح
 صح

والمراد بالاحتلام
 المستربة به

في ثيابه والاول اولى وهل يشترط بئذ الغسل اثنى عشر مرة لا شرطا
 ان وجوبه عن المكلف لا يتحقق بغيره كما في فتح القدير **قوله**
 عشرة اشياء لا يغسل منها **قوله** وكسرهما اي الذال مع تحقيقها وهي افع
 كالاولى وتشديدها والعمل فلا يفي بحقيقة ومنعها وربا **قوله**
 وهو ما يبين كد رغبته في شئ في التفتة ويخالفه في الكثرة ويخرج
 قفزة او قفرتين عقب البول اذا كانت الطبيعة متمسكة وعند حمل
 شئ ثقيل وبعد الاغتسال من الجماع ويتحقق الوضوءان قبل ما فائدة
 وجود الوضوء من الودي وقد وجب من البول قبله **قوله**
 انه قد يخرج بدون البول كما ذكرنا فلا يرد السؤال او يقال تظهر فائدة
 فيمن به سلس البول فان وضوءه يشقق بالودي دون البول **قوله**
 ومنها احتلام كذا ولحقه غلب على ما يراه التام من الجماع لا يفرق
 بالانزال غدا وهو محال على الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 لانه شرط فيهم معصومون منه وان كان يوسوس لهم وفي تخصايب
 ان منها اسلام قريبه صلى الله عليه وسلم **قوله** في ظم الرواية وقال
 محمد يجب عليها الغسل احتياطا **قوله** لم يثبت امر سليم امرأة الي
 طاعة الي النبي صلى الله عليه وسلم ولم تقاوت ما روى الله ان
 انه لا يجزي من الحق هل على امرأة من غسل اذا هي احتلت قال نعم
 اذا رأت الماء قال الاموال والمراد بالرواية العلم سواء اقتضت به رواية البصر
 ام لا فان من يقن الانزال بعد الاستغاضة ثم جف ولم تر شيئا بينها
 لا يصح احدا القول بعدم الغسل مع انها لم تر شيئا بينهما **قوله** مانعة
 من وجود اللذة ههنا فزاد فيما تقدم وجود الحرارة ولعلها متلازمان
 كما مر **قوله** احتياطا انما هو انه على الافتراض بدليل التغير بالزوا
 وكذا في المسئلة التي قبلها بدليل التغير عليها المتقدمة للوجوب
قوله على المختار اي في الدر ومقابلته متعين وانما في الغسل
 فذكر في التمهيد التوزيع ان المختار عدمه ايمن وحكي العلامة في ح
 ان المختار فيه الوجوب ان قصدت الاستمتاع لان الشهوة فيه من عالى
 فيقاء اليد مقام المسبب فاختلف التزجج بالنسبة لادخال الاصبع

ام سلم وهو في الصحيحين
 سن صح صح صح صح

اقتصر على ذكر الله
 صح صح صح

في قبل

في قبل المرأة اذا ده السيد رحمه الله تعالى **قوله** لا تجل لان لا تجل الا اذا
 افرقت وتقدم اصله قبل الغسل وهذا احد قولين وقيل لا غسل عليها
 ولو ظهر الجمل الا اذا اخرج منها المخرج العرج وهو ظم الرواية قال
 كلوا في وانه نأخذ انظر ان ياتي **قوله** **قوله** **قوله**
 فرائض الغسل **قوله** من حيض او حائض او ثاس قال في البحر طهره
 ان للنفقة والاستنشق ليا شطون في الغسل المسنون حتى يجمع
 بدونها ولكن ما شرط ان في تحصيل السنة في الدار ويكفي وجوده
 في الوضوء عن تحصيلها في اول الغسل **قوله** غسل العمد والاتق بدون مبالغة
 فيها فانما سنة فيه على المعتمد وشرب الماء يقوم مقام غسل العمد
 لامسا ولو كان سنة يحق فيه طهارة او بين اسنانه او كان في الفم
 دهن يطيب اجزاء لان الطيب ينقل الى كل موضع غالب بخلاف الماء
 كالخمر المصفى والمجتمعة في الفم في الغسل **قوله** عوطي وظهر وان
 غسلات عادة وعادة غلاة في الوضوء وفرض في النجاسة الحقيقية وهذا
 يدل انهم من الظاهر **قوله** عطف عام على خاص وانما فرد في الوضوء بخلاف
 فيه لانهم استنشق عند الامامين وانك وانما في ربي الله تعالى فيهم
 ولا ينافي لانهم اخرجوا من الغسل **قوله** ومنه العرج يخرج من الغسل **قوله**
 يخرج برعوث موديم زباب ولوه يصيبه في حلقه قاله السيد والوجه
 في الزباب **قوله** داخل قفلة في الجعدة السارة مشقة ومختات
 فقلهم من اسم **قوله** سواي في في اصوله او فيه انه اذا سري في
 صولة وعنه لما كنه لا يلزم حبه وفرضه في اطلاق بقوله سواء كان غلوا
 او تركب الا السيد وما في العيني من قوله الا اذا كان غلوا او تركب
 يخرج متعقب بان دعوى المخرج ممنوعة **قوله** وانما اذا كان شرف
 ملدا او غيرا بحيث ينع ابدال الى الاصول **قوله** ولا يوجب اتصال
 الماء استنساها على احتياج احترازه عن قوله بل بغيره يجب
 بنها وعن ما في صلاة البقائي احتياج انه يجب غسل الذرايين وان
 جاوزة الخدمتين وتقام في الش **قوله** وانما في الشاد المجهة الذوايه
 قال في التاموك الذوايه الذاصيت او مبتدأ من الرش وشرف في اصل

الطامية

لغرس واحد الحفنة وعي كافي لماوس بالذئب شراجه او القيل منه
قوله اضفر قتل الشعر المقصص جمعه على الرأس **قوله** وثمن الماء الرب
 ووثنو وثنى على الزوج لانه مما لا بد منه **قوله** ولو انقطعت حية
 لمرة وبعدهم قال اذا كان الخطاء الخيق لاق من عشرة فغلب الزوج
 لا حياجه الي وطها بعد اغسل وان كان لعشرة فغلبها لانها هي المحتاجة
 عشرة وبعدهم منه ان اجرة لولا عليه وفي ثمانية دخول كذا مشرو
 سرجال والنساء ان الامداد حيث اجن لها الخروج بحام ان يباح بشرط
 عدم الزينة وتغير الهيئة الى لا يكون داعيا الى نظرهن الى عورة بعضهن
 والا حرم كالا ينجي ولو ضرها غلبت اسما تركته ولا تمنع منها عند
 زوجها **قوله** في سائر النكاح **قوله** لا بد بالسمية هي كالنكاح المذكور في
 الوضوء **قوله** محرم كحديث كل امر ذي نكاح كذا بدله من كحديث **قوله**
 والابتداء بالنية هي كالتقدم في الوضوء **قوله** لتعلق السمية بالسان لا
 يظهر ان المطلوب من الذكر انكر استحضار معنى الذكر فلهذا تعلق بالقلب
 ايضا فاما ان يقال ان الابتداء اما في او ان يغلب يلاحظ شيئا متقدما
 دفعة مع غسل ايدين اي قتل ادخالها لانا **قوله** وبين غسل
 بحاسته اي ان استلها قبل الوضوء والاعتقاد هو السنة ليل لا تردد بافاضة
 الماء فلا يشترط ان مطلق ازالة العذر وانما منها غير مقيد بذكر فرض قائله
 السيد **قوله** وكذا غسل فرجه هو اسم لتقبيل وقد جعلت
 على الدين براسه كافي المرفوع **قوله** ثم يتوضأ وضوءه للصلاة فيتم بغير
 الى ان الوضوء من استحقاق والسنة والغرض **قوله** لانه صلى
 الله عليه وسلم يروي الجماعة والنفق مسلم عن ميمونة رضي الله تعالى
 عنها قالت ادبني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يغسله من بكنابة
 فغسل مرتين او ثلاثا ثم ادخل يده في انا ثم اخذ عني فرجة وغسله
 ثم اخذ عني بشاره على الارض فدخلها دلكا ثم توضأ وضوءه بماء
 ثم اخذ عني راسه ثلاث حفنات كل حفنة ملاكته ثم غسل ساير
 جسده ثم اخذ عن مقامه فغسل رجله كحديث **قوله** وسنه
 يوحى غسل رجله فيه اختلاف كحديث ثمانية وكذا في الاخر

لانها شاة

لانه ايشة افلقت روايتها اسفة غسله صلى الله عليه وسلم تذاكرا خيرا
 الرجلين كذا وجه الشئ وانما هم على انه يوحى حديث ميمونة وان
 فيه تخصيصا على التاخير قال في تحتي والامع التفسير وبه يستدل
 المتوفيق **قوله** يستوعب الجسد واحدة منها والامه غسل سنت
 التثبيت لكن الاولى والثلاثان بعد هاتين حتى لو غلبت بالثلاث
 استعان يجب ان يغسل مرة بعد اخرى حتى يغسل والامه يخرج من الجنبه
 كما في صحيح الامم **قوله** ولو اغسل الغسل مرة اي بعد ما تمضمض وتشتفت
قوله كما لغت في عشر قدره بمجد الكثيره رجع عنه الى ما قبله لانه
 اذا استبرأ استلمه اشبه **قوله** او في امطر معطوف على متف اي
 او مكث في امطر كذلك اي قدر الوضوء والغسل **قوله** وتولوا مشوا
 اي وتولوا مكث في امطر الاجل الوضوء قدر الوضوء فقط فانه يكون التتابع
 السنة **قوله** ويغسل بعده الاولى المتذكر **قوله** منكبه الايمن ثم الايسر
 ثلاثا ثلاثا كما في الزهري وقيل بيد الايمن ثم الايسر **قوله**
 وبين ان يدركت يمينه ذلك امرار اليد على الاعضا مع غسلها **قوله**
 في رواية عن ابي يوسف المذكور في البحر عن الامام وفي ملامس
 انه شرط غسله في رواية النوادر **قوله** ويستحب
 ان لا يتكلم بكلام معه ولو دعا اي هذا اذا كان يمد دعا ولو دعا ان الكلام
 غير الدعاء فلكراهته حال الكثرة واما الدعاء فاما ذكره النواف **قوله**
 ويكره في كشف العورة ولو في مكان لا يراه فيه احد **قوله** ويستحب
 ان يغسل اي والحال انه مشهور عورة بدليل قوله لا يحل له ظهور
قوله ان حي اي منزله عن التقاضي **قوله** يغسل ويغتسل ما هو
 استبعادا في الوضوء والنية والنية واسي في ابن ابي حنبل انه يوحى
 كي يتمكن من الاغتسال دون اطلاق وسوا في ذلك الرجل وامرأة
 ولا فرق بين كونها بين رجل او نساء وان خاف خروج الوقت ييم
 وصلح وانظم وجوب الاعادة عليه لقول عبيد بن جراح من مشايخ
 ان القدر في التيمم ان كان من قبل الغسل لا يستحق الاعادة وان ابع
 التيمم **قوله** وايين الرجل يوحى غسله وكذا اي الرجل والتمس

ونسفي لها ان يتيم وتسمى الجوزة سرعا على ما كان في الدر **قوله** والانه على
 الناظر اي اذا كان عامدا في صورة جواز كشف الصورة **قوله** وقيل
 جواز ان يتجرده عن وجهه اعم انه ذكر في القينة اختلاف في جواز
 الكشف في الخوة فقال يتجرده في بيت الحمام المتغير لوم رزاه وخلق
 عاتقه يات وقيل يجوز في ائنة البسيرة وقيل لا بأس به وقيل يجوز
 ان يتجرده من ذكره **قوله** مقدار عشرة اذرع وفي الشا وخسة
 اذرع وانقرح وجهه هذا التحديد **قوله** كالوضوء الغسل اولى لانه
 وهو وزيادة واي ذلك اشار بقوله لانه يتخلله **قوله** **مسألة**
 بين الاغتسال لا يهتبه اشيا **قوله** على الصحيح هو قول اي يوسف وشيد
 له ما في الصحيحين من جوامع مجمعة فليقتل وفي رواية ليس في
 ومن ثمة يات فلان عليه غيب **قوله** وقيل ليوم قال محمد اظهر افضله
 على سائر الايام لقوله صلى الله عليه وسلم سيد الايام يوم الجمعة
 ونسبه ليراي كسب وذكر في المحيط محمد ايه كسب وفي غاية البيان
 عز شاطئ اوقية انه ايه جميعا عند اي يوسف **قوله** وثمرته انه كسب
 وتظهر بغيره لا جمعة عليه غيب ايه واما الغسل بعد الصلاة فهو معتبر
 اجماعا في جمعة المحيط والخاتمة **قوله** استن بالسنه لحصول المقصود
 قال في المنبر كما يجوز بعد حصول السنه هذا التقاد اياي قول اي
 يوسف فلا يشترط انصافه به والغالب وجوده كحدث بيته في مثلي
 هذه الخة من الزمان واما في قول كسب فلانه يشترط ان يكون تطهر
 بمطهارة الاغتسال في اليوم لا قبله والغالب وجوده كحدث ايه
 اه **قوله** فيها ونحوه ايه فبالسنه اخذت ونحوه هذه محفلة
 ذلك غير راجع الي غير مذكور وهو جاز في المشهور كما في قوله تعالى
 حتى توارث بالجاب **قوله** وهو ناسخ لما هو قوله من وقيل معنى
 الواجب التوكيد كما يقال حلتك على واجب **قوله** سنة للصلاة
 في قول اي يوسف وليوم عند كسب نقله اغتسل اي عن التهمة **قوله**
 الحج او مرة او مائة خلوصا **قوله** وهذه الاية مكانه بنقد
 ما اي مثلا وانراد بزرز والاسببية ومثله سائر الاغتسالات

المسونة

المسونة والمسونة **قوله** ومن لا اغتسال اي يبي ان يكون سوقوف و
 للبيم اي يوم عرفة من حضره الغسل فان سوقوف ويتون اقرب اليه
 فيكون ابلغ في المقصود كما قالوا في غيب التهمة الاغتسال ان يكون بغيره
 ايها لان هذا يقتضي ان فضيلة فقط لا تكون سرها في خصصية السنة
 في الهداية وتكون هذا الاغتسالات سنة هو لا يبع **قوله** وفيما سحبة
 بدليل ان محمد صلى الله عليه وسلم اغتسل في ائنة وغوايغفر
قوله من اسلم فاعلم انك ام عليه الصلاة والسلام من اسلم **قوله**
 ومن يات بالسنه احتراز به عن بوع الحبيي بالسنه والاحتراز والاحتراز
 وعن بوع الصبيت بالاحتلام والحيف وكما فانه لا بد من الغسل
 فيها **قوله** وهو خمس عشرة سنة على التقى به وهو قول ما ورواية عن
 الامام اذ العلامة تظهر في هذه المدة طابا تحفوا لمدة علامة في حق
 من لم تظهر له العلامة وادي مدة يتبر فيها لثبوت عدمه اثنتا
 عشرة سنة في حقه وشع سنين في حقها فاذ اعد السن واذا بالسنه
 كتابا الذين حرر الان ذلك في يعرف من جهته **قوله** وعند اخره من
 جماعة ما ورد انه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من اربع سنين
 رواه ابو داود **قوله** ونزب في ليلة بركة كيت بركته لان الله تعالى
 يكتب كل يوم من بركة من ان رتوفية ما عليه من كقوق وماتت
 من البراة من الذنوب بقدرتها فانه المروي **قوله** يعني بان يكون
 بطريق الكشف **قوله** او على كذا في حقه عليه السلام وسب
 مقابلة اليقين ان يقول او قل بان يتبعه اربعة اوردة تحسب
 وهي كونه ليلة بركة لا جارة ولا ذارة الي غير ذلك من ذنوبه واذ
 رايته من التسع او غلبا يتبع ما ورد في ان رويته اذ اقيمت
 او بالحد ما ورد من الامارات **قوله** لا حيا في حقه ايه بغير
 اي ان يندب لا حيا وانه اذا احيا من مذبوب اخرس من
 بالغسل الا ان يقال انه يوتى عليه فيطلب هو وانه من يتبع قوله
 ورد وانه في اذ العلامة الواردة بحال الاحيا في اخلاص اذ
 يعالج عند وجودها الغسل **قوله** ومجر الجابة دعاسيد الكونيين

قوله حفظه العناية اي حاطت به والعناية الاهتمام بالشيء والمعنى ان
 الله تعالى يحفظه ويحفظ له اموره فيعلمه موافقة ما احسنه بشي خيرا
 له **قوله** حيثما توجه ويتم اي قصد اي في اي زمان ومكان توجه فيه
 يقصد ولا يخفى حسن ذكره مادة التيميم بضمه **قوله** وعليه
 دله يكن يعلم دليله قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والله تعالى
 اعلم **باب التيميم** ذكره بعد طهارة الاطراف خلوصا
 في شئ الحق لثبوت هذا الكتاب وذاك بالسنة وثقله ما
 يكتسب **قوله** هو من خصائص الامة بخصته لهم من حيث الله حيث
 اتفق فيه بالجميد الذي هو ملوث ومن حيث الحيل للذوق ارفه على
 الاعضا **قوله** وسرعا اي قال الاكل هذا هو الحق فند التعريف اولى من
 قول بعضهم في تعريفه قصد الصعيد الماهر وسماه بصيغة مخصوصة
 فانه جعل مقصد ركنا **قوله** عن الصعيد اي الشاي هذا السبع عن صعيد
 اي مسح صعيد اي مسح صعيد **قوله** مطهر اجتز عن الارض اذا التيميم
 وجفت فانه لا يتم عليه **قوله** وترى في شروط الصلوة الاية استعماله **قوله** وحكم
 هو ان كان ممسكا بغيره في الدنيا والثواب في الآخرة **قوله** وركن هو مسح
 التيميم **قوله** وسبق هو فرض للصلوة مطلقا وينبغي دخول مسجد
 محدثا كما استعماله **قوله** وكيفية هو مسح اليدين باليسرى وقلبه مستويا
قوله على ايجاد الفعل جزاء اخل فيه التيميم لانه لا يتقرب به الا اذا صار كذا
 وهو كسوف به في الزم وهو فعل ولا يصح ان يكلف بالترك بمعنى العدم
 لانه ليس اخل تحت قدرة العبد اذ الله السيد **قوله** والنية معنى
قوله او عند مسح بوضايعه كحج ما فوق الواحد وجعل كل يد عضو
قوله يعرف حقيقة التيميم فانه محادثة وزا العلة اي حقيقة غير حقيقة
 العلم **قوله** ولا يشترط تعيين الجنازة من كذا بل روي ابن جماعة عن
 محمد ان الجنب اذا تيمم بوضايعه الوضوء اجزاء عن الجنازة في السجدة
قوله وادخل اي ابا حنيفة فقلها **قوله** فذا قال مترتب على كلام
 محذوف تقديره وهو يتبع نية ابا حنيفة الصلوة فلو قال ولو حذف الفعل
 المذكور كما فعله السيد كما في **قوله** او نية استحالة الصلاة اي نوي

بالتيميم

بالتيميم ان تكون الصلوة مباحة او صيرورة الصلوة مباحة فليس
 والشا زائدان والصلوة لا يصح ان يكون **قوله** لان ابا حنيفة لم يرد
 تعليق لنية التيميم بنية الاستحالة بل في انه ما نوي استحالة
 صلوة وهو لا تكون الا بنية محذوف فكانه نوي بغيره اي ونحوه
 بنية رفعه واذ سقطت النظر جديا فلا ينبغي التسليم بوجه
 الى نية الرفع فالتيميم **قوله** فتدفع بافلاحة نية تقربه على قوله
 او نية الشهادة وليس له بافلاحة النية نية التيميم وانما هو يقصد
 على انها لا تدفع بنية **قوله** وبنيته دفع كذا تقربه على قوله لان ابا حنيفة
 برفع كذا ولا بد من ضمنية قولنا ومن دفع نية **قوله** واما اذا قيد
 النية بشي عطف على مقدره فلهذا اذا اطلق في النية وبنيته وبيان
 صورية نية الشهادة وسورة نية الاستحالة وينبغي رفع اليد عنها
قوله نية في الرطاب الثالث الاولي ان يقول بينه في الامرات لان
 الرطاب احد الثلاثة المذكورة فقام **قوله** لا تدفع بدون طهارة او لا
 على بشرط طهارة الرطاب كالحجب **قوله** وهو اي لا يجب طهارة لصلوة جذا ف
 غواص فانه وجب بطريق استصحابه بطلان طهارة في حد ذاته ليس
 عبادة ولا يتقرب به ابتداء **قوله** في حد ذاته اي لا يتقرب به طهارة في حد ذاته
 في الجملة وان كان يتحقق غير جزمه لسبب اخر كالطهارة بالشرع سجود
قوله كقوله فويت التيميم للصلوة لا تظهر من سبب نقوه فيكون المنوك
 اتم الصلاة ان يكون المنوك عند التيميم الصلاة ونحوها ويكون المنوك على
 استحالة هذه العبارة فيرجع ما قبله **قوله** وسنة بكثرة في
 بعض من اجزا الصلاة نظر وواحدتها في دعوى الصلاة فيقول فيكون
 اشوي اما من صلاة ولو صلاة بكثرة فان وفيها صلاة من ربه
قوله او سجدة لكثرة هذا او ما بعده مثله في الصلاة في الجملة **قوله** وهو
 عبارة اي مقصودة لا تدفع بدون طهارة **قوله** فلا ينبغي له تقرب
 على اشتراط احد هذه الاشياء الثلاثة **قوله** ومن ثمة ما يظهر
 اي بان تكون محدثة حدثا او مرفقة **قوله** بخوارقة الحديث اي فيسي
 عبارة مقصودة كذا عند بدون استدارة فقد فقد الشرط الثالث

قوله فلم يتم الحجب لم يمتحن فقد شرط الاول فيه وهو كونه عبادة **قوله**
او عود المسجد فقد شبهه انفسه وان كان لا يمتحن بغير طهارة من الاكبر **قوله**
او تعلم الغير فقد شبهه اسالك وهو كونه لا يسمع او لا يحل بدون طهارة
وان كان عبادة مقصودة كقوله اسم **قوله** وكذا الزيادة اعتبار محي
فقد التالى ايه **قوله** وقال ابي حنيفة ومحمد لا تقبل لانه صلى الله
عليه وسلم انما جعلن التراب طهورا للمسلم فقط بقوله صلى الله عليه وسلم
التراب طهور للمسلم **قوله** فهو على الخلاف فليقل قولهم لا يسمع به الصلاة
لانها ليست قرينة مقصودة وعلى قول محمد يسمع لانها قرينة عند كاله في
الرواية كقوله التوبة وفي رواية النوار المراد بالنوار كتب عرفا غير
التبسم هو مقابل ما في الملم ولا اعتنى وعلى هذه الرواية فانه على ذلك
القول **قوله** بعده اي الشخص ملبس بغيره من ثياب والفرسخ والبريد في قوله
• ان البريد من الفرس اربع • والفرسخ فثلث اميال منه •
• والبريد الذي من العتق • والبريد اربعة اذرع فثلثه •
• ثم الذراع من الاصابع اربعة • من جدها الفرون ثم اصبع •
• ستة شرات فظهر شعرة • منها الى بين الاخرى موضع •
• ثم العروة ستة شرات فقط • من ذيلها ليس من ذيل رجب •
قوله في الفسخ والميل في السنة امد المرفق **قوله** بطلية الشق فانها حكم
ايمن في الفسخ **قوله** هو تحت راي الميل وهو مشهور عند
قوله وهي ذراع ونصف فجيلة ذراعان ستة الاف وبعضهم ضيقه
سبع اذرع بسبع ساعة **قوله** بذراع العامة هو ان يكون في السهم
قوله عن طهور اي كافي **قوله** ولو كان بعده عنه في السهم ولو كان مقيما
فيه **قوله** على السجدة وفيه اسماء اي انه لا يجوز التيمم في غير الخوف
ثبوت صلاة جازة او عهد والحجب الخائف من البرد والحق الاول
ولم ينعى بناء على هذه الامصار فليس خلافا حقيقيا **قوله** ومن العذر
حصول مرض او دابة ان السجدة الذي يحق في ارض باستيادتها لا يتيمم
والذي في الغنم والاختيار جوازه ونقل الله في حاشية الدرر عن

الزبي

الشيء من عوارض سوء ما فيه سيجب ان يكون شيئا من سوء
فهو كما مر في اه قال فذلك هذا واسم له ان يترقى اربعة ايام من غيره
لما اوكل الترك لا يستوي له والثالث من لا يترقى شي من ذلك ومن قد
على الفعل بنفسه فحاله لا يكون ان يجد ما يوشيه اولادته بعد جاز
له التيمم اجماعا ولو في انفسه في سبب وان وجدوا ان يكون
من اهل طاعتهم كعبه وولده واجيره او ان كان من اهل طاعتهم
اختفى فيه لتباعد عن قول الامم بناء على اختلاف الرواية عنه وان
يقن من اهل طاعتهم ولا ينعى بغيره من جازله التيمم عنده مختلف
وقال لا يجوز في العنود كاله الا اذا كان الاجر كثير وهو ما ردد على
سواءهم اذ لا في البداية والسرار وغيره واسم له من لا يترقى على ونحو
ولا على التيمم لا بنفسه ولا بغيره قال بعضهم لا يبيح على قياس من قوله
الامم حتى يفر على احداهما وقال ابي يوسف يبيح تيمما ويبيح وتوا
وقول محمد مضطرب وفي البحر لا يجب على احد الزوجين ان يوفى صاحبه
ولا ان يتأهده فيما يتعلق بالصلاة فلا يهد احدهما اذا رافقه
الاخير بخلاف السيد واجد حيث يجب على كل منهما ذلك **قوله** يخاف
منه اشتداد المرض يقينا او يقينه تلقى بحرية او مخبر صليب محارقة
مسلم عدله وقيل يكفي المستور **قوله** كما المحرم مثال الاول وقوله
واشبهون مثال الثالث وهو الترك اذا دعى اسم **قوله** ولو اخرى اي لو
المرن القرني الموصوفة بما ذكرنا من القرني الثانية عنه بركة **قوله**
سواء كان جنبا او محرما هذا ذكره السرخسي واختاره في السرار
وكي قال لعلوا في الاخصصة لم يثبت بذلك لست اجماعا قال في الثانية
والخفاف وهو الصحيح اي لعدم اعتباره ذلك كخوف بناء على انه مجرد
وهم لا يتحقق ذلك في الامور عادة كخوف في الفرج والابيضاح والاختلاف
في الحجب الصحيح في السر اذا خاف قلبه منه في نفسه من هنا وانقل
بالمبارد ولم يفر على ما مسخن ولا ما به يسخن فقال الامم يجوز
التيمم مطلقا وحضاه باساف لان تحقق هذه الحالة في مضطرب
والعقوى على قول الامم وفيها ان في كل العبادات دعا المطلق

الزبي

سند ثبوت الفتن وهو غير مجرد الوهم **قوله** ومن خوف عدو اي من العذر لكن
ان يشاء من وعبد العباد ووجبت الاعادة وان نشأ الا من شي فلا كذلك وقت
صاحب البحار ابن امير حاج بين قوله وجوب الاعادة وعدمه اذ اذ
السيد **قوله** سوا خافه على نفسه لان صانته النفس اوجب من صيانة
القلوب بآثارها فلا بد ولا بد للنفس اولاته في معنى الرب من حيث
خوف الخوف المزرر فكيف به كذا في النهاية **قوله** وخاف الله يورث النفس
المس من الموت فلا يجوز له التمس لبقاء عياله **قوله** ولا على من حبس في السر
فليس وسعي لان الغالب في السر عدمه ما وقد اظم اليه عند الحبس قاله
في شواهد السجود في السر في مكان ظاهر اذ له يحد ما فانهم سعي وسعي
ثم يعيد في ظاهر الرواية كذا في البدلية **قوله** ومته عطش اعلم
اذا الانسان اذا عطش وكان عند اخره ان كان صاحب لما يحتاج اليه
لعطش من ادوية به والاوجب دفعه ليعطش فاشم يدفعه اخذ منه
قهر وله ان يقاتله فان قتل صاحبنا فدمه هدر وان قتل الا حرام
اذ مستوفى ويشفي ان يضمن ليعطش فتمت اذا وان احتاج الاجنبي للموت
وكان مع صاحبنا مستغنيا عنه لم يلزمه بزيه ولا يجوز للاجنبي اخذ
منه قهر بما في السر من اسراج من يد **قوله** او ينفق في مخالفة فضلا
من ينفق في السجدة كذا في السجدة او دابة من اختيار خوف عطش
دائنه وطلبه اذا فقد حفظ النفس لعدم الا ان في الايفاد **قوله**
ومنه احتياج الجاني وكذا اذا احتاجه لازالة نجاسة اما اذا احتاجه
للقهوة اذا كان يحميه بتركها من ريتيم والا لا كذا الجثة كيد ولم
يفصلوا في الفرق هذا التفصيل الا ان قوله الم لا ضرورة البدن يشتر
ايه **قوله** ويتيم بقدر الله اي طاهرة قاله السيد ولو تأكل في السراج
فلا ينفق استوفى بدلايه ان كان النفس قد رقت الم الزمة بدلاوه لان
كان التروعي هذا لو كان لا يسئل الى الماء الا بمشقة كذا في كتب التلوية
قال في التلوية وقواعدها لان به **قوله** ونحوها كالمسارح **قوله**
لا ينفق التيمم على التيمم **قوله** ولا يشبهه فاقدا وان كان مؤثرا
قوله بحسن متعلق بما قد ومثل بحسن العجز عنها بعرض كذا في السيد
او غيره

ودونه خشية في يد **قوله** وقال ابو يوسف يتشبه بالاعادة الحق
الوقت وهذا هو الصحيح عنده لانه لو سجد لصار مستقيما شبيها
لعدم وجود الظاهر وقتي يركع ويسجد ان وجهه مكانا يابس اذ اذ
الم والشيء في السيد نقلا عن التلويح ووجهه قال اذ اذ في الم
والذي في يتشبه بالمستقيمين وجوبا فيركع ويسجد ان وجد مكانا يابس
والا يوي قايما يعيد به يعني وايه وجهه اذ اذ ومو
التشبه بالمستقيمين لا يعقد بالقيام الصلاة ولا يركع اذا اذ
فهمه لا يعقد الركوع ولا السجود ولا يسجد وتحتل منه ان التشبه
يتحقق عليه وانه بالركوع والسجود لا بالاي على ما عليه التلويح **قوله**
ولو وجد من يعينه كعبه وولده واجبره لا يجوز له التيمم اذا اذ
في المحلة اذا اذ في التيمم بناء على اختيار رجبهم وان وجهه غير خدومه
من واستوان به اعانه ولو وجد بته فقد تيمم ذهب انه لا ييم من غير
قد رقت اعني الوضوء وعن كذا انه ييم وعني هذا اذا اذ من وجب
عن القبلة وعن التحول عن فرائض جنس ووجد من وجهه وجوبه
بناء على ان القدرة بالغير لا تعد قدرة عنده لان الانسان بعد قرائن
اختصاصه لا يتلها له ان فعل متى اذ اذ وهذا لا يفي بقدره غيره
تشبه القدرة بالغير لان الله صيانة كالتة واختار حمام اليد
قوله اذ اذ في الم وقد اختلف اسم العبرة في هذا الم مع ان فيه اتم
كالجنت وقد منا ما يعيد بعض ذلك قريبا **قوله** ولو جنب لان صلاة
الجنابة دعا في الحقيقة وانما اوجبنا له التيمم لكونها سماء باسم
الصلاة قاله السيد **قوله** لانها تقوت بلا خلق هذا هو الامر في هذه الباب
وهو ان ما يقوت اليه خلق لا يقيم له عند خوف قوته ولا خلقه لا ييم
له **قوله** والولي لا يخاف الموت المراد بالولي من له حق التقدم كالسرطان
ونحوه لان الولي اذا كان لا يجوز له التيمم وهو مؤخر عن هو مقدم عليه
اولي فيجوز التيمم بولي عند من هو مقدم عليه اذا اذ في الم
اذ ليس له طلق كذا في **قوله** هو الصحيح صحة في الهداية وقفا هدر
الرواية جواز التيمم لكونه عند خوف الموت ان تاخر مجازة مكره وكذا

المرحلي فتأيد الشيخ الثاني بكونه ظاهر الرواية **قوله** قيل القدرة
على الوضوء بعد القدرة بعينه اتفاقا **قوله** او خوف قوته صلاة عيد
اي بتمهيد فان كان بحيث لو توفى يدرك بعضها مع الاداء لا يتيم قال
السيد قلا عن البر وموقوف خوفها بزيادة الشمس ان كان اماما وبعد
درك شي منها ان كان مقيدا **قوله** يتيم وهم صلاة الشافعية
تخيل وهو انه في صلاة بخارة الخاق دفعها قبل اتمام التكبير
ان اشغل بالوضوء يتيم وامر في العيد ان خاف الاستوابية اتفاقا
ان كان او مقيدا والا فان مكنته ادرك شي منها مع الامام لو توفى
لا يتيم اتفاقا والاسند الامام يتيم مطلقا وتيم ان شرع بالوضوء
لانه امن الوقت اذا لاحق نصيب بعد فراغ الامام وان شرع بالتيم
جازله البتة لانه لو توفى يكون واجدا في صلاة فتقيد وللإمام
ان خوف الوقت باق لانه يوم رحمة فيعتبر به في صلاة فتقيد
كافي التيم وغيره ومفناه اذا شك في عروفي المقدم اذا غلب
عليه عدمه لا يتيم بجماع كافي في الوضوء ومنه خلاف ان صلاة العيد
اذا اشدت لا تقف عليه الامام فكانه تقوى لا في خلق وعند
تفني ويكمنه اذا وسفد اذا كانت تقوى الى خلف كما في السراج وخو
فوت الوقت وقيل يتيم عزوت الوقت قال كذا في الاحوط ان يتيم
ويصير به ويعيد ذكره السيد **قوله** لان اشهر من يد جمعة بل الامر
بالعلم وان احبب عنه فانها لا تقوى بجمعة العيد بعينه
عند فواتها انما عليه ذلك **قوله** انما خلقوا لخدمته كذا في جواز
استجماع الكسوف والخسوف لا في يومان لا في يوم واحد وكذا في ما بشرط
نه الطهارة كالنوم والسلام وروى ودخول مسجد يحدث ولو لم
وجوه ذلك في البرهانه صاحب التوير **قوله** ضيق لا في مقدمه
عنه اهر باذيقول بطيب ظاهر يكون اشارة الى ان قوله فتيمو
سعيد طيبا معناه طاهر **قوله** وهو الذي عليه في سنة التفسير
مراد فيمنه يكون طاهر يعني الطهور والظاهر في الامر في
الحجة التي ذهبت الخجاسة منها **قوله** ولولا ان عقوب علي محذوف
تقديره

تقديره وهو النية يسهل بآية تزل برضاها ولو لم **قوله** من جالس
الارض ويصبر كونه من جنسه وقت انيكم فلا يجوز على الزجاج وان كان
اصله من الارض **قوله** وهو ان تراب ولو بجر تراب النية ان غلب على
قوته بآية لا يجوز تحت غلب على نفسه بآية لا يجوز في سرة
قوله واجز الامس وقال محمد لا يجوز **قوله** والغرة بفتح وسكون
الغين ويحرك في امر كافي في الغرة **قوله** ويرحمه رعايا من دخل
فيه مريهان وهو الذي في عامه كتب وفي الخراج لا يجوز ولده صاحب
الشيخ بانه من سبطي علي في الجرد والنبات فاشبهه الجوار من حيث تجرد
واشبهه الاشجار من حيث كونه شرايبية في قعر البحر اذا فرغ وانما
خضر متشعبة قائمة فظهر انه ليس من جنس الارض لانه نبات مسد
وسب له جواز في المواه **قوله** وايضا الخروق ومنه الزبدي لان ثوب
مطاية بالدهان **قوله** ليس به سرقين قبله اي قبل حرقه لمزجه لغير
معلوه من قوله الخرق **قوله** والارض المحترقة الاولى في تحريقه عن
قوله سابقا وبالارض المحترقة الا ان جرحا سابقا على ان الارض حرق تراب
من غير من سط **قوله** وبالتراب الغالب كذا لا يجوز بالاعتناء ولا بالساوي
اذا دعه السيد **قوله** لانه لا يبيع كواعمة لمحذوف تقديره وانما قيدت بغير
الارض لانه لو كان يزرع في الماء وكذا ما يتابعه السيد في **قوله** والحكمة
والذهب اراد به من سرق من سرق من سرق اما قيل سبكت فيسح سيم
دادا في المحذوف وكذا كذا في الارض من جنس الارض ما في
الكلمة المعني ذكره السيد واطلاقه المسمى كونه يبيع لانه سبكت
لوجود الضابط **قوله** يغير ما اذا كان في حذائه تحت اوي ما يتبعه
قال السيد استعيف ان كان ارادة من الغضب لا يجوز وان من الجحور
وقد رأت في بعض البلاد حطيم الجحش من امير حجاج **قوله** والسيد
سم لوجه الارض ففيل يعني فاعل **قوله** وتغيره بالتراب وهو تغير
ابن عباس **قوله** تكونا قلب فلا يثا في التيمم على ان في التخصيص
به تقييد لمطابق الكتاب وذلك لا يجوز بغير اني خذ فكيف يقول

قوله نقوله تعالى علة لحذوف تقديره وانتم نقل ان هذا التفسير
 بالاعقاب لا يجمع لانه كما ينبغي ان هذه الآية دالة على ان المعيد
 يسلط على البحر الامس فلا يجمع وقوله على التراب **قوله** فيلزم بكثرة
 وسبع اوترة استعملت في بيان ما بين الحياطين والحيثيات وتترج
 السوار والبراد بترج الخاتم والسوار من غير ما عن كتابه يدين يسعه
قوله وتخليل الاصابع قال ابن امير حاج انما هذا التخليل حيث
 لا تخليل في الوضوء في الايضاح وذكره في نسخة من كتابه
 في مزية ثالثة لتخليل فيه خزانة اجرة لمج كالاصلية الفخرية وهو
 يتوقف عليه وعلى ان يوصف بجمع وجهه من غير تخليل الحكمة كما في
 البداية **قوله** واشهر على سحره اي السحر الذي يجب غفلة في الوضوء
 وهو الخادى بغيره لا يستعمل من غيره من قول صاحب السراج ايجبه
 على مسوح الحكمة في استعمله في البحر **قوله** انما قاله باسمله
 من لا شراة ان استعمل فيه **قوله** وقيل بلغ مسوح اكثر الوجه واليدين
 وعلى هذا لو تركت التثنية من غير مسوح بجزءه وفي نسخة انه لو تركت
 اكثر من الوجه بجزءه والوجه هو الوجه في المذهب والوجه فيه رتبة اخرج
 او انه مسوح والاستيعاب فيه ليس بشرط مسح الخف والراس مكر
 وفيه حتى قالوا في قوله ابو جعفر ظاهر رواية مارواه الحسن ان لم يركب
 وكان اقل من اربع بجزءه وعلى هذا الرواية لا يجب تخليل الاصابع
 ولا تربع الخاتم واسوار لان ما تحت ذلك اقل من اربع **قوله** انهم
 نزلت ان قال في السراج ولا يشترط مسح باليدين حتى لو مسح
 باليدي يديه وجهه وبالاخرى يده اجزاء وتقييد الشرب بسيد
 الاخرى **قوله** او يبق مقامه كيد يده وكثرته وجهه
 ويريه في الفبار **قوله** بياض الخف وانما ذكره تعالى عن اذخنة
 والاشارة في الشبهة يعرب بظاهره وباطنه وانما بالاشارة
 هنا اوجه استلزامه في اول ذكره السيد **قوله** لان انهم على ايد
 والي الخف هنا يقييد بشروطه وهو معنوي على صورة واحدة

وهو ان

وهو في نسخة الزاوية بالشرية اي مسح يده ووجهه لا غير **قوله** وقوله
 مقام اخر ياتي من انما ليس بركن ويقتصر عليه ما في الخلاصة من انه لو
 ادخل راسه بينة استعمل موضع الفبار يجوز وهو انهم لم يبينوا
 الفبار فخرجت راسه وبها استعمل جواز استعمله في **قوله**
 حتى لو احدث في تقويمه على قوله ويقوم في الفبار عند استراة ارضين
 في استعمل **قوله** على ما قاله الاسيحي في انما في نسخة من حوالا
 وعليه مستعمل في نسخة **قوله** وعلى ما اختاره شمس مة اي استعملوا فيه
 وهو قول السيد ابن نجيب وصححه صاحب الخلاصة **قوله** لان الوضوء
 وهو قول السيد بن لان انه تعالى قال فيتم اسعد اصيب فاستعملوا
قوله خرج يخرج الغالب شراد ان ذلك هو الغالب في احوال المستعملين
 وانه اراد بالشرية ما هو الاصل من المستعملين **قوله** او حدث كرشح جوار
قوله وتروط وجوبه ثمانية هي الحق والبلوة والاستاء ووجود
 الحدث وعدم الخفيف واستانس ووقت الوقت واستدرة على ما يجوز منه
 انهم قاله السيد **قوله** وكيفته قد علمنا من خلفه صلى الله عليه وسلم
 حتى قال كاتمه وهذه الكيفية وردت في نسخة من نسخة من نسخة
 ابو جعفرها وادام ذكره جعفر من انما مسح بياض اربع اصابع يده
 اي يده الاخرى من يمينه الى راسه الى راسه في نسخة من نسخة من نسخة
 بياض يده اليماني من المرفق الى الرسة ويريد من ايمانه يسري عليه الله تعالى
 اي يمينه يفعل بيسري كذلك يرد في الاحاديث بايد عليه تعالى
 والبرق البداية وان الذي مسح صاحب الفاية انه ورد وايضا ما ينقل
 عن صاحب المذهب وما قاله ابن امير حاج عن مشايخه ان الاضغيت
 مسح الاربعين ان مسح بثلاث اصابع يده اليسرى التوجه في احدى يده
 في المرفق ويسح المرفق في يده باطنه بالابهة وبسبعة يمينه
 اي يده الاصلية في يفعل باليسرى كذلك قال في البداية عن مشايخه
 علما المذهب انه تكلف ولا حشنى حوالا في المرفق والستود وم يذكر
 وقت تخليل الاصابع والذي يظهر انه باخرية الثانية قبل المتقن قبل
 مسح الاربعين كما ذكره بعض الاطراف على روجه انه

ان يقبل ان الذي يتينة ويبيد اذا دون ميل ذكره اليد ولوثيم من غير
 صلب وسلي ثم عليه ومن يديه وجبه الاعداء عند لان شرط جواز التيمم
 له بوجد خللا لا يفي في كذا في اسراج ونواجه عند بعدة ما يوجد
 غلبة السخن بالوجود في زلة التيمم بلا خلاف كذا في المذهب وموافق
 العقيدة اما اذا كان بقرع الممرات لا يجوز عن ثا غلبا والغالب ما حقق
 به يتقن في الاحكام وانما يقرب على ضنة كذا في البدية والنجاشي قوله
 عليه اي بالسوء وقوله من هو موء اي مطبق والتفصيل برفيقه
 اي في بعض الكتب جوي مجري العادة حموي عن البرجندك واعلم
 ان استقر في هذه المسئلة اختلف فمن الهداية وكثير من الكتب
 انه لا يجب الصلابة في قول الامام لان الجزم متحقق والقدرة
 موهومة اذا لم تكن من اعز الاشياء والسفر والظاهر عدم البذل وقلا يزمه
 الصلابة ولا يجوز له التيمم قبله لانه لما مبذول عارة ونقل الشمس
 الائمة في مسبوقة ان يزوم الصلابة قول الامام على الظاهر في الجزم
 ولا خلاف بينهم في ان حنيفة اذا غلب على ضنة منه وماده
 اذا غلب عدم التيمم بثبوت القدرة على ما بالاباحة اتفاقا قال
 السيد في البرهان وبهذا لم يحك في كذا في خلافا واذا وجب عليه
 ان على الظاهر وجب عليه ان لو ارشدا في النهر عن المخرج
قوله فلا زل في طلبه وقال الحسن لا يجب الصلابة لان السواد ذو ونية
 جزم خرج وما شاع التيمم الا في المخرج قال في غاية البيان
 وقا قول الحسن حسن **قوله** ان كان في محل لا تشبع به النفس اما
 اذا كان في موضع يعرفه ثا فلا فضل ان يسأل وان لم يسأل اجزه
 قاله السيد عن شرح العلامة مسكين **قوله** وانما يجهل موزان
 منه اصلا سري بان قال لا اعطيك او دلالة بان استمكنك يتيمم
 اتفاقا لتحقيق المخرج **قوله** لزمه شراؤه به كالعادي يلزمه شراؤه
 السوء ايضا كما في البرهان **قوله** وسواء لا يدخل تحت تقوية التقوية
 قال في هذا المرقع لشرح المخرج وقيل ضعف القيمة وقصور واه
 اسوددوا اقتصر في البدية والنهاية عليه قال صاحب البحر كان

هو الاولي **قوله** وكان في خلاصته بفقته وقال في قول البعض في خلاصته
 عن ما لا بد منه ليدخل ما اذا احتاجه لنتقته عليه في المذهب
 كما في **قوله** ولا يلزمه استروا طلب العيني اذا حش لا ما اذا غلب
 من المثلث اقل في قول لانه لا يقابله شيء من المعوض وحرمة الاستروا
 المسلم لحرمة دمه **قوله** فلا يستدبر في الاولي ان يقول فلا يستدبر
 ثا اي لا يلزمه الاستدانة بشر او بالشر او بالغير اطلاقا في
 وفاءه وقوله ما للمسايب لان الجزم متحقق في ان لا يوبده دفعه مرة
 لابن السيل الغني في موطنه وقال ابن امير حاج يلزمه شراؤه
 وواقه في البحر والتهر **قوله** لا امر اي في قوله وان لم يجد واما
 فيتموا شرط عدم التيقن ومعه في حال عدم التيقن وقوله في
قوله وقوله صلى الله عليه وسلم رواه الشيخان من حديث
 ابن ذر **قوله** خروج من خلاف الت في قوله لا يصح في حقه
 انه نفا لحيثه اكثر من فريضة واحدة ويصلي به مات من الموت
 تيمما ومضى الخلاف ان التيمم بول ضروري عنده بدل مطبق عند
 ثم ابدلته بين ما رواه ابن عدي وكان محمد بن ابي اسيم والوديع
 حجازا قندي المتوفى بالتيمم عنده لان التيمم عبادة مطقة لا
 عنده لان التيمم الامام لم يكن طهارة في حقها موم لوجود العمل
 في حقه فكان مقتديا بمن لا طهارة في حقه فلا يجوز له التيمم
 اذا اقتدي بالضرور **قوله** والارادة سبب اي ارادة ما لا يحسن اليه
 قاله في التيمم **قوله** ولو كان اكثر البدن الا في ليم حزن البدن ولا
 على قوله ولو كان اكثر او انفس جزم في التيمم بكونه مزمنا
 ولا مشهورة اعرف البري قاله السيد **قوله** والارادة مجزئة في
 الخلاف انما هو في الوضوء واما في الصلابة فالتأخر اعتبار مرة من
 حيث المساحة كما في البحر **قوله** يتيمم في الامع وقيل ينسأ
 ويبيع المخرج ومنه في المحيط والخاتمة قال في البحر ولا يخفى انه
 حوط فكان اولى قال المولى في احاشيه انه رز والمخاض
 ان التيمم اختلف فيه **قوله** لان احد قد يقال ان الفضل مستقر

هذا المخرج ولا ينبغي ما حاذاه من المحدثين **قوله** برونه اي لا يبيد بيته
ولا ياتي ان يقول بامراده **قوله** فلي خرفه في كلامه لعل يبيد منه
يشدها عند اراة المسح انه لن يمتد ودة **قوله** صار نقابا لاجل
اي فينتهم ويوقن انه ببيع الاعا ويقتل الاسفل كان حسنا قال في
ولم ومن فكمه سببه **قوله** ويستقل مسج الراس وما وقع عره انه لا يمر
بالسج سبي خرفه بخلافه فيلزم تقدمه فاما **قوله** ناقض فهو من
وقد يستقل بغيره غلبه اي ويستقل الحكم مسج فان ضرره مسج سبي
لخفة فاذ ضره تركه فاقدم فاما **قوله** ناقض او سبوقا لانه ناقض
الاصل لم الوضو والفضل لكان اوله وحسن واجاب حموي بان مراد
بالوضو السهارة اعم من ان يكون من حيث او جناية بطريق السؤال
الخاير في العام بخلافه فاسيد **قوله** وينقضه زوال اليد زعيم
فلو ييم بعد وفزاد فرض مرضا بوجه استغنى لا وناو ييم
لثاني لتأثيره لاسباب واعلم ان ناقض في الحقيقة الحديث انما
قوله بالحديث اي بدلالة الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم
المراد بغيره اسسه ولو في عشر حج ما لم يجد الماء **قوله** ومقتضى
اليدين في شكا على الراس لان اكثر الاعضاء جرح واوله في ح
التيهم وتقدم سقوطه بغيره انته وهي البدان قاله في الدرر **قوله** ويصح
الاستدلال على رواية الاكتفاء بكثر الاعضاء في استيم فقاها
واما على الاخر فتنشؤرة ولا احتياط في العبارة ولعل هذا عند
عدم الحذرة على استواءه اي ك **قوله** وصحح الاصل باعتبار البحر
بدل قاله في الشواهد ان ذلك في استيم وقوله نفسه اي في
استيم بد **قوله** **مسح على الكوفين عذاه**
بما في اشارة له موضع وهو نوق الحف دون داخله واسفله
وفاقتي لان المسح لا يجوز على احدها دون الآخر **قوله** ثبت
بالسنة روي ذلك انه ثبت بالكتا بعمي قراءة الجرح في البحر
ويصح ان يجب في صورته في غسل رجليه لا يفيده ولو مسح
بغيره فانه يلزم المسح ومنها لو غس بقوته اوقت او وقت جرحه
فانه

فانه مسح وهو من حصا يمسح به **قوله** مسحا اي باذ على فمنا
المشي فرسحا وان لا يكون محروقا **قوله** ومسحه انه شرب في سنة فمنا
هو من رخصته الاسفل اي المسقة لغزيرة فمنا مسحة
للمسح فاذ من فيمن رخصته لترقيم بعد في الخفيف والفا حرمه
بق الفرقة كغيره من فرج جري على الاول منهم وعلى الثاني ان
الاولين **قوله** مسح المسح على ثقبان او اسمة في ابدال ثوب
وجب لفرة الامة وهو المقتضى ان يمسح ويبرمه الثوب مسر
فتول وهو المقتضى بالخردي والوجود كذا فمنا فمنا ثوب
ولو تركه بداهة وبهذه طريقة الزمة من انما مسح **قوله** من
الحديث الاسفل ما جناية وهو هذا لا يصح في المسح برة
اسفل بذلك ولا في رخصة يخرج في شاور ولا حرج في جناية
وهو عدم اسكرا وصوره فمنا الذي في انما في صورة مسح
يجب قريبا للفقهاء بان فمنا ليس جوري في محبة في مسح
ليس ان يشدها ويغسل سائر جسمه فمنا اي او ما ارجيه
على في مرتفع ويصح عليه من انما مسحا **قوله** ما اورد فيه من
الاحبار المستقيمة حتى قال في من فمنا او جرح مسح متواتر
في نفع الباركة وقال الحسن جري جري جري جري من السحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مرده يسح على ثوبه في سببه
وذكر الحافظ في فتح الباري في تفسيره انه مرده يسح على ثوبه في سببه
منه العشرة الكرام المشهورون في انه قد في ثوبه في سببه
روي عن جعفر السجادة كان عباس وابي جعفر وده يشتهر في
نما في من انكاره فقد في رجوعه في جورة في فمنا في سببه
قوله مثاب بالفرقة الاولى اي المقتضى فان المسح في الاصل
في لا فقسية بدس التعليل لا في حصول الثواب وما ذكره في
الجمهور قالوا الا ان يكون مبررة مسحه فمسح المسح برة
ه وقال ابو الحسن الرستغيني من مسحا ابنا المسح افضل من مسحا
وهو اصح الروايتي عن احمد التي الزمة عن نفسه فمنا اي يزول

والتوحي عزائي يوسف انه لا يجمع الخروق موكانت في حق او خفيين وقت
الكل وقواه ابن امير حاج واستظهره في البحر وروى في البحر في البحر
من اموالهم ولا يجمعون الخالق له مواضع الخرز قوله ولا يجمعون ما دون
كذلك في الخلق في حفيظة او ثوبه او مكانه او في
البحر وخلق الخلق في العورة فانما هي حرام قوله من دقة مدرك
سوامي بعده ام لا فلا يجمع في العورة ولو انما هي على ما يظهر من كلامه
او اده اليد قوله على ظهر اي ما يخرج التيمم كما مر قوله وقيل من
وقت السبس به قال الاوراني قوله وقيل من وقت السبس به قال
الحمد قوله لان احواله لا اخر الوقت كان السبس حكم متعلق بالوقت فيعبر
فيه اخره قوله وفرض السبس الفرض اعتقادي من حيث اصل السبس
وعلى من حيث المقدار قوله من اخر اصابع اليد وان لم تكن اصابعه
قوله هو الاصبع وعليه في محمد بن ابي الله تعالى عنه واغرض هو ذلك
المقدار من كل رجل فوسم عني واحدة مقدار اصبعه وعلى الاخرى
خمس لم يجر ولو نحو اربعة الاصبع ينبغي ان يجوز وباصبع واحدة
ثلاث مرة اخذ من مرة واحد من واحد من واحد من واحد من واحد
ولا اجزاء والا لا ذكره اليد وانما اشترط بتدبيره في الاجزاء
لانه يارفع الاول والى استعمله ولا يجمع به ثانيا ايضا البلة
فيه انما يقيت جد مسج ولا يجوز له ان يجمع كاصبع بيلة بقيت بعد
الراس بخلاف البلة بعد العمل لان الاستواء انما هو صفة في السباب
بعد الانزال لا البسة واذ علمت ذلك فقل ان ما ذكره السيد في التمس
السوال والجواب ما قلناه وعلامه في التمسه ينافي ما ذكره قبيلها وما
ذكره من ان الاثنين يجمعان بالراس فذلك لقوله في السباب
عليه وسلم الاذان من الراس ولا وجه لان السوال الذي اوردته
قبيلها لان الحديث حمل على صحة سكرها بالراس لان المعنى انها من
موقع الراس وقد طغى قلبه في هذا العمل فليست له قوله فان
استأذنها لم يكره لا تفصل به السنة كالصورتين السابقتين
قريب قوله والاصبع يكره ويؤتى وفيه غير ذلك تشييت هذه

مع تشييت

مع تشييت البواجر مسطور قوله في هذا هو قوله من يجوزون مسج على
رايلي الساق او ما يلي منده فاعرفه او عليه الاصبع وسلكه
ان يجمع قدر الغرض ولا يستحب سنة مسج عليه في طاعة السباب
والدراية وفي نسخة في سنة من البداهة والسنة عند مالك والتشايخ
والزهري مسج على الخف والسنة لان يكون على سنة سنة سنة
في الدراية وسنة في العاية لانه سنة سنة سنة سنة سنة
ان يكون بياض النعل ولا يجمع في الخبز من السنة سنة سنة سنة
السنة على خف فحده قدم حتى لو كانت النعل واحدة وسنة سنة سنة
الخف فحده على الخبز يجوز قول الامام علي كرم الله وجهه
الدين بالراي كان السبس الخف او في سنة سنة سنة سنة سنة
بالسبس الذي يلاقي الارض حونه على صفة الاوصاف فاقاله
ابرهان الجلي وشارح السنة لانه قال انه اذا اراد اوجه
السبس في السنة فقل له اقل اقل السبس فقل له او سنة سنة سنة
ادركت الحكم الالهية وقد قال الامام لو كنت بالراي لا يجمع
السبس بالبول لانه يجمع متفق عليه واو ثوبه في سنة سنة سنة
فيه ولا عييت الذكر في الهة ضيق الاتي ثوبه الخف منه قوله
ولا يسئل لمراده وقال السبس يسج لثلاث مرات قوله في ساق فوق
السبس لان السبس يجمعها في سنة سنة سنة سنة سنة سنة
قوله فحده بيده الذي في او سطر السبس في سنة سنة سنة سنة
ابن يزيد عن ابن المنكر وعنه جابر قال مرسل انه سأل ابي الله عليه
وسلم عن رجل يتوضأ ففعل خفيه ففعل سنة سنة سنة سنة سنة سنة
انما امرنا به قوله لانه يدل على فيكون البدل لا يجوز به سنة سنة
على العمل وهذا يجوز به سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة
بدل وانما خلقه قوله لمرابة لثبات السباب في سنة سنة سنة سنة
جنس القدم وهو صديق بالقدمين معا وانما يري اليهم انزول السبس
وهو في سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة سنة
سنة الاخر كما في ابداه قوله في رجلي او لغوي من الاسناد الى السبس

بن يفي عنه مسيح **قوله** خلاف ان في مسيحين اثنا عشر اربعة في اربعين
 واربعة في النور **قوله** ولا يجب اعادة النور سبيلها لانها كانت سبيلها
 وقد سقط النور الاول كما اذا مسح راسه ثم حلقه **قوله** واذا اراد بكسر او
 يها جنة عينه **قوله** جازله مسح مشد في البداية وادفع ولبها
 وذكر الخبيث ان يجب عليه امرار الماء ولا يفيده مسح لعمد الضرورة قال
 في النور وهو المخرج به في نائمة الكتب القديمة وجري عليه في امر
 وفي استر بلا لية عن التثنية مخفية في الاصل انه اذا ضربه نزع
 النور من غير ذلك خلاف ما قال وشرط شمس الامة الخلو في امرار
 النور في الدوا ولا يفيده مسح قال بعض الاصول والخم اذا فيه خلاف
 والاشتراف فيه احتياط **قوله** او جعل عليه جلدة مرارة ولو جاز
 موضع النور في الخاتمة **قوله** ومسح بخيرة ومسح الراس عند
 النية في مسح عليه **قوله** لانه طهارة باساقه لا يقتضي كنية كالنور
 ولانه بعض النور **باب الحيف** والتماس في الاستحسان
 لما ذكرنا من احداث التي يكثر وقوعها ذكر احداثا يكثر وقوعها وقد تم
 ذكر الحيف لانه انما يقع في امور منسوبة وليس له حد ان يقول ان الحيف
 من قبيل الاجناس لا يقول ان ازالة النور من قبيل النور في الصلاة
 واعتساف الحيف اذا امت متصفة به لا يجب ذلك فقولهم بهذا انه
 ليس بجناح حقيقيا او اظهارا منه طهارة حدث لا طهارة كس ولا
 الاحكام المتعلقة به من حرمة القرابة وعوها هو الاحكام المختصة
 بالاحداث وسببه الاستدائي ما قبل اذا ما حوالت كثرة شجرة الحيف
 وادمتها قال الله تعالى لا ادينك كما ادينيتهم وابتلاها بالحيف
 هو وجميعه بانها في الساعة واما ما بعد ان اعصفت من الجنة
قوله اي بالمرور منه اشار به الى ان الفرج مقر الهذه الدوا واما
 استيفت اليه باعتبار المرور منه لان الحيف والناس مقرها الرحم
 والاستحسان دم عرق **قوله** الاحكام كثيرة عمة لكونه من اعظم الامور
قوله كالعلاق وجه الاحتياج اليه فيه انه اذا وقع فيه كان يدعى
 وفي سكر بعده لا وفي غيره **قوله** والعناق واما ما لو ولد اذا اعتقت
 فقد

فقد ثلاث حيف **قوله** الاستبرق فستبرق الخافى خمسة **قوله** مدة
 لذا الحيف في النور ثلاثة ثلاث حيف ولامنة ثنتان **قوله** وانسب دنا
 اذا طلقت واعتدت بثلاث حيف ولامنة ثنتان مدة اربعين ولدا
 بعدها ستة اشهر لا يفيك وان لم يرد ما يخلق في استين **قوله**
 وحر او ولي اذا ظهرت منه وله ان يصدر قهرا في حيفه في حيف
 فينته عنها في الاول ويقر بها في الثاني ومن اعتقد حر او ولي في
 حيفه في الحيف والاختيار واخفى وعنه عاين حيفه في حيف
 في حيف في الحيف الثاني من الحيف من الحيف من الحيف
 حر او ولي الحيف يفتقر اذا كان حراما لغيره وثبتت حرمة
 بدليل قطع اما اذا كان حراما لغيره بدليل قطع او حرما لغيره بدليل
 ان حاد لا يبرأ اذا اعتقد حلالا قطع هذا لا يفيك بغير مستحقة
 لان حرمة لغيره وهو الذي **قوله** والنسوة واسود قد يفيده فيه
 وتغير ما بعده فاذا لم يفيك فربما تركت الصلاة واسود في وقت
 او جوب وثانيهما في وقت وجوب الترتك وكلاهما امر حره ومنز
 عليه **قوله** وبسببه يترك مع الحيف عدت الاصفدين **قوله** وتوافق
 في كذا يشركه الحدث الاصفدين وانما الحيف الواجب بالنية
قوله وحيثما دم في هذا بناء على انه من الاجناس والحق ان
 الاحداث فرق عليه بانه ما يفيده سرية تتبر مدة بوجوبه في
 ثلاثة ايام وليا **قوله** من شقة بيان لولا **قوله** بانفسه
 شين وعليه الفتوى وقيل يتا في حيفها في بين المتوازي الحيف
 وبنت خمس لا حيف بل اجاب **قوله** في النية وجه دم بسببه
 به الا انه ليس المراد مطلقا وانما هو في النية الرحمة بدم
 الحيف **قوله** واما لغة واصلة السيد فان لاوي ذلوا في حيف
 قبل السراي كما هو داب المولفين قاله السيد **قوله** يقال حيف
 اوادي اذا سال وشال حافنة الشجرة اذا اخرج منها سمها لم حير
 وحافنة الاربعة اذا اخرج من رملها دم ودانت امرأة في حيف
 غيرت في الحيف لانه وصف لانه لم يولد فلا يولد سبي الفرد

حايضة وفي القاموس قبل ومنه الحوض لانه يسيل اليه **قوله** واقل الحيف
 اي زمن اقله يجمع الاخبار **قوله** بلياليه الكفاية ليست للاختصاص
 فلا يلزم ان تكون الليالي ليالي تلك الايام كما في جملة الازمنة والامداد
 على اثنين وسبعين ساعة كما في القسطنطينية وهذا ظاهر رواية وطول
 انه لا يشترط ان يستغرق نزول الدم اسبلاثة والعشرة لان ذلك نادر
 بل هو يته في يومين كما في المراجع بل العتيد وجوده في اول اسبلاثة
 واخرها ولو كان بينهما ظهور وجعل لكل حيف **قوله** وهذه شروفا
 اي ما تقدم من كونه من رحم بالغة لادامته ولا جيل وحي منها ان
 يتقدض اب اسبلاث **قوله** وركنه بروز الدم المخصوص وهو مكان
 من الالوان الستة وهي اسواد والحمرة والصفرة والكدرة والخضرة
 والزرية ووقت نبوته بالبروز ونحوها يعلم بما اوردته من موهبة اسبلاثة
 وهو الخروج الى الخارج اسبلاثا اعتبارا للتوافق الوضوء والاحتباس
 للثيب ويستحب للبكر حالة الحيض والاضحى في حالة الطهر فيستحب للثيب
 دون البكر **قوله** وصفتها الى السواد اقرب هذا باعتبار غالب احواله
 فلا ينافي عد الالوان السابقة منه **قوله** لذاء بالذال والفاء في الجملة
 يعني انه لو وضع على اللسان مثلا يثرب كراهته وقوله كراهية الاخر
 يخرج الاستحاضة فانه لا راحة لدمها **قوله** والقاسم اخوة من خروج
 النفس بسكون الفاء يعني الولد او جعبي الدم فانه سيم نفسا الظم لانه
 بمقواه النفس التي هي شمع جملة كحيوان او من تنفس رحم يعني
 شفقته واعداغه **قوله** اذا اولدت واذا احاضت كمن النفس افسح
 في الولادة راحة افسح في الحيض كما في النهر **قوله** وفي نفس افسح كذا
 سكون ونفحة النون وسكون الفاء بنحوها وبالمعنى **قوله** هو الدم المخرج
 الخارج هذا على انه من الجاس وانما عني انه من الاحداث وهو
 نفحة كراهية يخرج دم عقب الولد من فرج **قوله** الخارج اي من
 الخارج فلو ولدت من فرجها مثلا وساد منها دم لا يكون نفسا بل
 هي ساجية خرج ما يسيل من فرجها لكن تنفق بالولد سائر احكام
 الولادة كما في اخذ **قوله** او خرج اكثر الولد واشترط محمد وزفر

خروج

خروج كل الحمل **قوله** ولو سقطا تثليت تسيل لغة الولد السابق قبل
 قاله في الش **قوله** فان نزل مستقيما اي على اعادة بان نزل براسه **قوله**
 وتفسيره ولدان الرعد نولي **قوله** ولكن لا يورث الاستحقاق وعسبة
 ولا يفتق ولا يسم ولا يغسل علي وجه السنة **قوله** لا تكون غساقا فغسل
 عليها ولا يبيض صومها المتعلقه بالنفاس حقيقة وله وجود وهو قدس
قوله وقدمت الزود النفس احتياطا وانما تنفسا ويبيض صومها
 وقبلها هو نفس عنده لدم خلو الولد غلغل دمه غلبا وان غلغل
 النفس نفاس واكثر الشايع علي قول الامام وصحة ايضا في اغتداوي
قوله اذ الحاجة الى امانة امانة تدل على انه من الرحم لان قدم الولد
 دليل على انه منه **قوله** ولا دليل بحيف اي لا دليل للدم على انه
 حيف فانزل من الرحم سوي امتداده واعتبر بالثلاثة ايام منب
 تركت احلالة واصود بمجرده بوية الدم ولو مستدة عند اثر مستب
 بخا دي جوهو قول اي بان قسطنطين لان الاصل الصحة والحيف
 وصحة وكذا لا يقر بها زوجها بالاولي **قوله** ولا يفتق منه في
 لغة مصدر استحييت المرأة اذا استمر بها الدم ولم يتواله مجهولا
 لانه لا اختيار لها في ذلك كمن دعي كما في الفحاح **قوله** دم حيف
 هذا على انه جاس وانما عني انه حدث في حديث بدم كذا ومنها دم
 الايسة والاضحاضة والصغيرة وهو من الصغيرة ده فساد
 الاستحاضة **قوله** او زاد على عاداتها وتجاوز ذلك لانه ما راته
 على اعادة حيف ونفاس يقيى وما جاوز اكثر استحاضة يمين
 وشكنا فيما بينهما فالحقناه بما جاوز اكثر لانه يجانسه من حيث
 ان كلاهما مما انف للعبود فكذلك حاقه به او كذا الاصل الجري على
 وفق العادة ثم قيل نقلي ونقوم في الزيادة على العادة لاحتمال
 ان يجاوز اكثر فيكون استحاضة وقيل لان الاصل هو الصحة ودم
 الحيف دم ممتد والاستحاضة دم علة وفساد وانما هذا
 هو الصحيح **قوله** بين الحيف وبين استحاضة الحيف كما في الدم **قوله**
 فيقدر حيفه بعشرة من اول ما رات سوكان في اول الشهر ووصفه

واخره هذا قوله اول ابو يوسف وقتها في الصلاة والسوم والبر
 بالقرآن في الوحي والتزويج بالكثر **قوله** فانها تبقى على عادت
 وتكون سنة ابدية يعني يزول هذا العارض او خوف وصوت قول اي
 عمية واي حازم وقال محمد بن شجاع بعد جيفتها بعشرة وظهرها
 بعشرين كما لو بلغت مستحاضة وتقفى عدتها تسعين يوما وقال محمد
 بن شبيب شهران قير وسيله اعني لانه اسرع على انقضاء نسائه
 وفي التسمية اتوا اخر ترجمتها بخافت الا طاب **قوله** واما اذا
 نسيت عدتها في شهرة بسيفت اسم الفاعل لانه لا يغير نسيتها
 وبسفت اسم المفعول لانها حلت بسبب نسيانها وهي التي كان
 زمن معلوم وهي على ثلاثة اوجه ان ان تفسر عدد ايامها فقط
 او وقتها فقط او مع موافق كلام عليها في ثلاثة فصول الاول
 وهو ان ان نسيت عددا من عاداتها وتعلم ان حينها في كل شهر
 مرة فانها تدفع الصلاة ثلاثة ايام من اول الشهر حتى يتقرب
 بينها في تسعة ايام كل صلاة بتزدد حالها فيها بين الحين
 والشهر والخروج من الحين ثم تتوعد عشرين يوما لوقت كل
 صلاة يتقرب فيها بالظهر ويأتيها زوجا الثاني وهو
 ما اذا وصلت في المكان وان عمت من ايامها كانت ثلاثة وثلاثين
 موضعها من الشهر يقابل ثلاثة ايام من اول الشهر او نحو ذلك
 بين الحين والشهر ثم تتسبب تسعة وعشرين كل صلاة لتوعد زوجا
 من الحين كل ساعة ان كانت الاضداد في معنى العدد وكان
 فلا عمل به انه متى يقفه بالظهر في وقت سكت فيه بالوضوء
 وصامت ووطأوه في يقفه بالحين تركت ذلك وان سكت
 في وقت انه حين او ظهر تحرق فان لم يكن لها تحركت فيه بالنسب
 من صلاة جواز ان يكون وقت الخروج من الحين وان سكت
 اياما في هذا راي اغتشت لكل صلاة دايم على الصحيح
 وقت وقت صلاة ولا توها بالتحري على الاربع ولا يحتملها بشي
 من حين او شهر على القيني بن تاخذ بالامور في حق الاحكام فتسلي

الفرايض

الفرائض والواجبات والسنة المؤكدة لا تطوع كالصوم وتقرأ القرآن
 وتقرأ في الاخير يعني على الراجح لانها سنة ولا تدخل مسجد ولا تقرأ
 قرانا خارج الصلاة ولا تسبه وتقوم رمضان ثم تقضي عشرين
 يوما ان علمت ان امتداد حيفتها بالليل والذمت انه بانها رقت اثني
 وعشرين يوما لان اكثر ما قصد من صومها احدي عشر يوما فقصه ضيق
 ذلك احتياط واذا تعلم شيئا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم في
 سنة التقدير برتبها بين شهرين وبعضها يوم تسعين ومن اراد ان يقرأ
 صومها وتوسيع احكامه فليعلم بان اولئك في ذلك بزيادة رتبة **قوله**
 الصلاة تعلم انها ينعان وجوبها وجوازها ومجتها ويعنعان صحة
 الصوم وجوازها لا وجوبه **قوله** ولا ينعان شأنا لا ينعان من الحرمة
 السنية قال ولا ينعان ولا شئ من المعنى من التي منع لا يعانها ولهذا
 من يجوز استلاوة والشراف اده السيد **قوله** ويجزم قراتها اية من ان
 وبما لا ينعان منزلة لان اسبق من امة تقاضى ولو كان سنة
 بجزائها عن ذلك كالايات المسوقة من القرآن كذا في الحلي يكن قال اي
 لا ما يدل منها **قوله** الا بقصد الذكر والثناء والديان تشتت عليه
 فلا بأس به في اصح الروايات قال في الميوند لوانه قد افادته على سبيل
 الدعاء وشيئا من الايات التي فيها معنى الدعاء ولم يرد به القرآن فلا بأس
 به القرآن فلا بأس به واختاره الخوافي وذكر في غاية البينات
 المختار كما في البحر والنهر وحيث صحة الرواية عن الامام فلا يتقنه
 في قول الهندواني لا افقي لهذا وان روي عن الامام **قوله** بقوله صلى
 الله عليه وسلم لا تقرأ الحائض ولا الحنب شيئا من القرآن وشيئا نكرة
 في سياق البيع فيم ويبيده ما اخرج به ارقطبي عن علي بن ابي
 تعالى عنه قال اقر والقران ما لم يصب احدكم جنابة فاذا صابته
 فلا تقرأ احدا والاصح ان لا بأس بتعليم الحائض والحنب القرآن
 اذا كان يلحق كلمة لا يفي بقراءة القرآن كسب في الخلاصة والبرية
 اي على قول كرمي لانه وان منع داود لانه في دونه على قاريا
 لا مضيق ولهذا اذا نوا بعد كراهة التمسك بالقران في الحائض اخرج

القراءة كثرة قراءة القرآن في مواضع الجاسات كالمغسل والمخرج والمخ
 وما مشبه ذلك وما في الخاء اذ لم يكن فيه احد استوفى العودة وكان
 الخاء طاعرا فلا بأس بان يرفع صوته بقراءة وانه يمكن كذلك ان
 قرأ في نفسه لا يرفع صوته فلهذا لا بأس بالتسليم والتفليس
 واذ رفعه صوته بذلك واما قراءة اللذان والمختر في اذ كان متبعا لا يفتن
 الخاء والشيء جاز والافضل ان يقرأ في قراءته مستطعما والاويل
 ان يقرأ على وجه يكون اقرب الى تعليمه ولا بأس بغير القراءة مستطعما
 والقراءة بالتقراوي من القراءة با غيب الجمع بين الجاهدين **قوله** وغير
 هذا الا سترورة كان يضاف عليه حرق او عرقا في الخواص عن البرجند
 وغيره ورويت بالجازمية اجزاء تتعلق بجواز الصلاة به
 بقا جز ذلك اسباب استنب السووية في اعطيتا في عند خيرة
 ثم ينبغي ان يخفى انه يبدل منها ومما بعد التكيف انما جزم مسد
 استبانة كالحوائج ويجزم الكل في المكفولات الكل يتبعه كما في
 الخاء في وعده وقتد الالية لانه لا يكره من ما دونها كما في وقت
 وفي الثانية من تحت القرة الحري والذي اذ اعطى تعليم القرآن
 واخفقه والاعطاء عليه رجاء ان يتدري كمن يرفع من مس المكف
 الا اذا انتقل ولا يمنع عند ذلك **قوله** الا بفلا في متجاف اي متباعد
 عنهما **قوله** كالحريية وكما خرج النعينة المكف اذا تسدد وركب
 فوقه في الحريية اذا كان لا قبل الحقة والافكره في الخلاصة
قوله ويرد به اسم حريية في الهداية وفي شريط وجامع الترمذي
 يكره منه بالكم عند العامة لان الحزم للمكف وذلك بالمباينة باليد
 بلا حيل وروايتان من محمد في الهداية **قوله** لتبعية لللبس
 ولتبعه الا يجوز به ان يترشده على جاسنة ويحمله شيء ولا ان يقود
 في مسلاة متخف او متفلا عن الجاسنة **قوله** ويرد من لا حسن
 تحت السبعة اي هو لا يصح عند العامة لانها من ستر وبغلة
 تابه ويكره عندها ترمذ خلاصة والتقييد بالاهل ورويت
 بنحو غير هذه **قوله** للسرورة يعني اخرج **قوله** الا تخيير بين

الاشارة

في الاشارة وتجاوز الجاسات من شبه التفسير الحديث وهو يفسر بغير
 الاكثر تفسير القرآن ولو قيل به اعتبارا من قوله كان حسنا و
 لوجهة ثبت التفسير وغيرها لا يجوز من مواضع القرآن منها وله ان يفتن
 بها بخلاف المكف قلت وذلك توافق حكمه لانه جعلوا المكف
 في غير المكف من غير ان يقرأ **قوله** والشيء الا ياخذها الا بغيره
 لا تخو ان ايات القرآن ولا بأس بغيره باحكم اتفاق يوم النبوة
 في الهداية عن الحوي واما ثابته استبان فلا بأس بها اذا كان التقييد
 على الا يترشده في يوسف لانه ليس على سبعة وسبعة ذلك قوله
 وبه اخذ مشايخ بخاري قالوا انما هو قوله في يوسف اقبلنا اليك فمكيفة
 اذا كانت على الارض وان سجد بانها وهو واسطة متفصلة الا ان
 يكون عليه يده **قوله** بالبراق انظر حكم ما اذا كان يفتقه بلسانه
قوله ومثله البس الى الجسد في غير ذلك وفيه اعم في **قوله** وسائر
 الخاء انه على وجه استنب **قوله** ولا يري برية تسمى به في
 في اسم وقا هذه شبه خلاف الجديد وفيه ايست واذ صار متو
 عتقا لا يقر فيه وحقيق عليه السقوط يعمل في خرقه طاهرة تقييد
 ويدفن في محل لا يوطأ **قوله** وهو لم يرد من المكف دون مس
 عيد وجارة في الامع وقيد للنع في الدربان لا يكون في سرورة
 فان كانت كلف يكون بان ابيته اي لا يجد فلا قال في البحر والي
 ان يجيد بان لا يفتن في كسب الباد ولا اسدي في غيره والام
 تحقق السرورة ونوا جنب فيه يتم والحاج من ساعته ان
 يقدر على استواء الما وكذا لو دخلها وهو جنب فاسا ثم ذكر
 وان خرج مرعا من غير ثيحه جاز وان لم يقدر على الا فرج في
 فيه ولا يجوز لبته بدونه الا انه لا يقر في اسراج وطعن من عو
 هذا الحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ذلك في التثنية
 لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحد لا يحد يحد في عهد
 مسجد في دبرك رواه الترمذي وقد حسن غريب وله طرق
 مقدرة **قوله** ويجزم بما هو في قوله لا اعطاه

ب

لان ما قبل الزوال وقت ميثم لا عبرة بخروجه وكذا اذا اختلف قبل الزوال
 الشمس باق من ثلث من الغسل والحرية في وجب فيها حتى يخرج
 وقت الظهر فانه في اشرح **قوله** به الغسل والحرية قال في المحلى
 واسمي انه يعتبر مع الغسل ليس بالشباب وهكذا ابواب عمومها
 اذا اظهر قبل الخرج لكن لا ينعقد في حق السور من
 الحرمة من اظهر على كل حال **قوله** وهو حكم من احكام امارات
 التي تتبعها سائر الاحكام ومن حملتها على الويل **قوله** في اي
 من هذه **قوله** عدم خطا بهذا الغسل هذا احد اقوال المستحقة واذا
 جاز على قول بالحفظ اذا واعتقاد يكون حكمه حكم سبعة
قوله يوقفوا بين امرين فان قرأ التحقيق يتبع الويل بعد الا
 قبل الغسل وقراءة التثنية قبل الغسل فالحال التشديد على
 حادوف الفقرة عن ان قراءة التثنية كان ظاهرها يمتثل
 الاطلاق قلنا الاستحباب ويلزم من قال بعدم التشديد في
 قراءة التثنية ترك الاخذ باحد التبعين وعلمنا ان الاصل
 يخرج في اكثر من الاعمال دون الاصل **قوله** ولا تؤمر بقضا
 الصلاة يخرج في قضائها التكرار الحين في شهرها
 بخلاف الصوم وفي الفقرة عارات حواله اول مرة سالت
 فقال لا اعمه فادعى الله تعالى اليه ان ترك الصلاة فاما جهزت
 سالته عن قضا فقال لا اعمه فادعى الله تعالى اليه ان لا يقضها
 ثم رأت في وقت الصوم ضالته فامرها بترك الصوم وبعده قضاه
 قضا سابق في الصلاة فامر بتركها بقضا الصوم لا استقلال
 الامر وقيل ان حواله اي قاست في معراج الدراية فاده
 السيد **قوله** ومن اعراض وتوايه واقتل في مس المسكوف باعده اعضا
 الطهارة وبما غسل منها قبل كمال الطهارة **قوله** في
 يكره كتابة قرآن واسم الله تعالى على ما يجرش ما فيه من ترك التحقيم
 وانه ادرجه وخراب وجهه اذ ينافي من سقوط الكتابة وتابوت وثقه
 فيه كتب قالوا بان لا يمنع التثنية عليه وفي خلاصة من الرجلين
 الى جانب

الى جانب المسكف اذا لم يكن عذابه لا يكره وكذا لو كان المسكف معلقا
 بالوند وهو ما ارجح بين الى جانب المسكف لا يكره ولا بأس بوضعه
 معلقا على كتابه او مسكف لامين الكتاب لا يكره ومنه شيئا سوا
 فيه اسم الله تعالى تحت دونه فله الجلبوس عليه وقال صاحب المدة
 لا يكره ان لو جعل المسكف في الخلق وهو يركبه عليه لا بأس به ولا يكره
 يكره اه **قوله** ولا يكره وطب اي ولو في حال نزوله لانه ليس اذ يركبه
 تاويله بان يركب معها في حال اقطاعه فيعيد من اخطأ في حال
 اه وروي ابو داود وغيره بان رجلا من حديث غمرة من مائة
 بنت بختى انها كانت مسكفة وانه زوجها بختاها وهو مسكف
 ابن عبيد الله كذا في البداية وقال احمد واخيه وابو بكر بن لاي
 وهو مسكفة الا ان في احدث كذا في اشرح **قوله** ضرورية يعني
 انما يست طهارة حقيقة لغاية الحدث او طوره **قوله** وهي
 ذات دم بقي منها الا يست ومنهم من زاد الميضة لانه التحقيق ان
 المرض لا يمنع الحيض **قوله** كسكن بول اي استسائه ومنه سكر
 الذي لا ينفقه لقاص بول لا ينفق مثاقفه او طلق او ردة
 عيني قبل السمس في الدم نفس الخارج وبكره من به عند المرض
 من من السيد **قوله** او استقلال بطن يجرب بطنها من اطلاق
 اسم الحرج على حال فيه كمال او ادي **قوله** او انقلاة وجع الانفلات
 خروج التي قلته في بفتة **قوله** وادعى دايه اي مستمر لا ينفقه وهو
 بطنه الرائد الخارج من الانف يقال ينفق بطنه من بطنه يخرج
 وان رغو كحش قلعة فمبوبة في اي اسكن **قوله** لا يرق اي لا
 يسكن يقال يرقا من باب يرق ففتة وكذا من به رمد او غش
 او غش ويسكن منه ادمه وكذا من ما يخرج بوجهه ومن اذ
 او كدي اوسرة لانه اذا قتل بوضو الخرجه من بخره كذا في النور
قوله ولا يمكن حبسه من يتقن عليه لانه في قدر عليه جرح
 من غير مشقة وفي المخرقة من اخصه ببه مسك بول تحفل
 اختلفت في ذكره ومنه من الخروج وهو يكره ان يكره

فله ان يولد في خروج القعدة وعليها ليلة فهو يحدث ساعة اخراج القعدة
 فقط وعليه احتوى واذ لم ينته العذر لم يكن عزه في فعله قليلا سبعة
 بقدر الامكان قالوا ينبغي قال ابن امير حاج اي يجب عافي الخداسة
 فله يفعل لباي به واذ لم يكن اي يجب واختلف في الجماعة اذا احتشمت
 فقبل ففعل صاحب وقيل كما ينبغي لان ما يخرج من السيلين اشبه من
 الخارج من غيرهما كاي السراج ويكنه بغيرهم الحاق السراج
 تطلعا بالاستقامة لعله المذكور **قوله** ولا يجلس اما اذا كان
 مكنته رده جيبوس في الفرض ومنه وجب رده وخرج ان يكون
 صاحب عذره من اشياء بزيادة **قوله** ولا يلازم ان اذا امتنع به عذره
 تخلى ففعله لان ترك السجود اهون من استقالة من حدث قاله
 قال في **قوله** وتعدا لوقت كل صلاة وهو عذره بائنة للحديث
 الاخر الوارد بلفظ كل صلاة لان الصلاة تقتضي على الافعال وعلى
 الوقت عرف ورعا والمراد بالوقت وقت الفريضة **قوله** لقوله
 صلى الله عليه وسلم ولانه لو جهل لكانت الرخصة ولزم اخرج بخلاف
 ما حدث فان الوضوء يتقضى به ولو في الوقت لعدم الضرورة **قوله**
 اذ لم يقرب فتن غير العذر فان طرد ولو كان يقربه عذره نقضه حتى
 لو كان به دما مبيلا او جدي فوضوا وجنبا سائل الذي سم
 يكن سائل التقضى ومنه لان هذا حدث جديد فصار كما
 لو سأل احد مخبره فتن ضام سبلا له ومضى ثم سأل المخبر الا حذر
 في الوقت التقضى ومنه لان هذا جديد كاي **قوله** عند اي ينفذ
 ويحذر متعلق بقوله يمسى بعد خلق قوله بخروجه به **قوله**
 اذا اضرب يوقب العذر وجباسة عذره هل يجب قبل الان الوضوء
 عرف بالنفي والنجاسة ليست في معناه لان قليلها يقع فالحق به
 استبرورة ولانه غير ناقض بوضوء فكم يكن نجسا حكا ولان
 امر المتوب ليس بالدم من ابدن وهو قول ابن سبابة كما هو ثابت في
 وعذره وفي البديع يجب غسل الزايد عن الدرهم اذا كان مفيدا بان
 لا يجيبه مرة بعد اخرى حتى يولد بنفسه وصلي لا يجزيه وانه يفتن مفيدا
 لا يجب

مفيدا لا يجب ادام العذر قايما وهو اختيار مشايخنا وكذا محمد بن مقاتل
 الدارزي يقول يجب غسله في كل وقت قايما في الوضوء والصحيح قول
 مشايخنا لان حكم الحدث عرف بالنفي والنجاسة ليست في معناه الا ترى ان
 التقضى منها فهو لا يتحقق به وفي التواتر ان كان ثوبه نجس
 ثانيا قبل الغسل من الصلاة جاز ان لا يغسله والا فلا قال وهو
 الشيخ قوله قال ابن امير حاج ويشي عليه ما قدمناه عند بديع وفي اخر
 في فصل الاستنجاء عن التواتر ايها منى اشبه اذا وضعت سر سداق
 لا يجب عليها الاستنجاء اذ لم يكن منها ما يحد منه بقدر اعتبارها
 ومنها كعاد العذرة فان هذا ايضا يشكك على الاختار او سقوط
 اعتبار نجاسة دماءه في البدن واليدين ففعل الذي جاز في
 دسائسه عليه ولم يغسله وتاخر البيان عن وقتها
قوله خلو وقتها من عذره بانقضاءه فهو تقضى عذره في ذلك
 الوقت فلو توضحنا وصلي على الانقضاء في غير وادام الانقضاء
 في صلاة صحيحة ولا يبعد شيئا ولو توضحنا في سبيل
 من انقضاء وادام الانقضاء في الصلاة صحيحة ولا يبعد شيئا
 معذور وصلي صلاة معذورة ولو توضحنا في الانقضاء في
 الصلاة فذلك لا يبعد شيئا ولو توضحنا في سبيل
 على ان قضاءه وادام الانقضاء حتى خرج وقت التقضى
 بخرج الوقت على ما ياتي فتوضا في الوقت الثاني وانما التقضى
 في هذا الثالث اعاد ~~في الصلاة الاولى~~ في الصلاة الاولى
 المعذورة والعذر زائل ولا يبعد الصلاة الثانية لان قضاءه في
 الاول بعد خروج الثانية فتم حجة الزايد من يتقضى في
 بدخول الوقت الثالث لانه صار سببا في اداء ما يجب بخرج
 اشياء وخرج العذر في هذا الوقت قال في **قوله** في
 او سأل جرحه ينتظر اخر الوقت في الصلاة فدخل وقت الصلاة
 اخرى ثالثة اعاد الصلاة يبي الاولى التي صلاها مع سبب
 بدوام الانقضاء تبين انه سبب في صلاة المعذورة وانما التقضى

في الصلاة الثانية
 في الصلاة الثالثة
 في الصلاة الرابعة

في وقت الصلاة الثانية حتى خرج الوقت الثاني عولفت في اثبات
 عذر وعدمه **بالسنة** **الاجناس قوله** وكيفية
 ان يكون لها ذمارة تكون بالهكم وتارة بالمع وبغير ذلك **قوله**
 وقدمته الا وفي هذا الموضع بالافضل اذا كان مجرد اوجه فانه
 يماضي بغير ضمانة واجيب بان نادى فلا يبين عليه حكم وعرض
 ايضاً بان من به بخرقة وهو محدث اذا وجد في كفي لاجل ان حفظ
 عرف الجاسة دون الحديث فهذا يدل على ان الجاسة اقوى واجيب
 بان في خبره الى الجاسة ليتيم بعده فيكون مختصاً للمطلها رتب
 لا في انفس **قوله** بزواله ايضا بعض المحل الاول متعلق بالشرط
 والثاني ببقاء الشيء وقوله من غير ضمانة متعلق ببقاء بعض العمل
قوله بن استير لضرورة في اذا كان بعونه بخاسة ولا يمكن ان لا
 لا يشتمها فانه يسب لي بها ولو كانت كثيرة **قوله** جمع بحسب مقتضى
 وما يقرب من كنفه وعنده فليس والعمل من باب فخر وكر
 وعلمه وبغير **قوله** مستندة سره كان اولي لانه يصدر استوفى اسوي
 والذي في تصحيح وعنده انه انما في كل مستند **قوله** واسئل
 مصدر ان في ان استند ولا يثبت ولا يجمع وسوي فيه المذكور وان
 كما في الآية وحديث الهمزة انما يثبت بحسب مقتضى الجيم في رواه
 مالك واهل حماد والاصحاب السنن والا وهو في كيف سأل جمعه باسم
 اجيب بان هذا اذا وصف بان صدر باقية على مصدره لانه
 حقيقة واحدة لا تعد فيها اما اذا اختلفت انواعه كما هنا فيجوز
قوله في اسم اي يمين مستندة او شركون بحسب هذا يدل
 على ان مصدرية في الا وفي تقديمه على قوله اسم اي **قوله** وسأل
 اي اصلاً في غويا **قوله** والجنس باعثة اسم في فرق غفها اي في فتوح
 واستد بان الاول وكان بحسب لانه لا يقال ان الجاسة عارضة
 وانما في ما لا يكون ظاهراً فهو محققاً في العذر باوجهين واوجب
 استثنى في سرفق **قوله** استوفين تكون الجاسة ثابتة او لا
 بالحل مواكالت حقيقة او حكمة ولا لزم اثبات اثبات على
 الاول

على الاق او زالة امول على من في بان تحقيق **قوله** عذر الاست
 بين انما بان لا يحسن اذ استها وقوله والتحذر عطف على الاستثاني ومن
 عدم التحذر عند الجاسة ان من احبته بان يسيل ذنبه في الجاسة
 في عطف مع من عطف انما ير **قوله** عطف على العطف فانه لا يثبت
 معاً من الجود فانه سامة عذبة بغير من وورد ان في الجاسة
 من ان في ثلاثة اغمية وجملة وورد الاختلاف من استراة
 وقوله مصوب في عطف مسبق واجيب بقوله بان في الجاسة
 بان عامة عذاب اخر منه منسوخ **قوله** وقد مر في بيان مقتضى
 فيه انه لم يكره ان لا يحسن افراد في وسوي العلم على حقيقة من
 وعند **قوله** في الجاسة في الحقيقة متعلق بخرقة في كفي
 ليس في في الحقيقة **قوله** لا في استير يستند بقوله في كفي في
 استير **قوله** في كفي في الجاسة في كفي في كفي في كفي في كفي
 افراد اذ ايعات **قوله** في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 قصبة وسماه اسم تعدي راجعاً في كفي في كفي في كفي في كفي
 روايت استعطف في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 استعطف في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 بالذم في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 الا في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 وكما في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 لا في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 ان الامام في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 هو الخلق في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 ما اتفق عليه في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 خلاف في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي
 استثنى في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي في كفي

انه رجس او ركس لم يعارضه نفاخر فيكون عند الامام مغلظا وعند غيره مخففا
 قول مالك وابن ابي كليلي بطلان رتبة ومن حجة الامام ان النقي اذا اتى
 عن معاوية بن ابي سفيان كذا حكاه محمد بن كزيب لم يعارضه الا خلافا في
 حجة والاختلاف ليس بحجة قال تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله
 والرسول والمراد بالرسول في كتابه والسنة وهي التبرك بالاجتهاد كما تفرق
 قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ بينكم فارجعوه الى الله والرسول
 ثم لا فرق بين ما بين يدي الله وبين ما بين يدي الناس ولا بين ما بين يدي
 عند الامام مخفف عندها وعن محمد بن الروث ظاهر لا يثبت وان خشي
 وجه في هذه القول حين قدم الرمي مع الرشيد وري بلوي الناس ومن
 ثم قادمنا قياضا على هذه الرواية طين بخاري لا يمنع جواز الصلاة
 وان كان ولو كان مملوكا باعذرت كما في الحاشية والبيان **قوله** مع
 خبر الرمي في ان قيل ان هذا الخبر مستوخ عنه فيجب تحقيقه في
 اسباب باذ قوله باسني اجتهاد وري وم يجه به فتكون سورة خاض
 قايمة افاده في **قوله** والدم المسوخ اي السائل من اي حيوان الى
 كذا في حقه حتم انقهر المستأني وان كان يكون من شاة السيلان
 والابحار المسوخ ولو عني اسمه فهو كمن كما في مسند الشيخ اذ
 وابقى في المذبح لانه دم مسفوخ كما في ابن ابي حجاج **قوله** لا يبايع
 في البحر او لانه ليس مسفوخا وشقته الاحتراز عنه **قوله** واقتب
 في شاة الشاة للفرق بين دم قلب الشاة ودم قلب من يذبح الانسان ظاهر
 على ان يذهب المختار وهو قول ابي يوسف وقال محمد بن الحسن والحاصل
 كما في الحاشية ان في كون غير المسفوخ نجسا اختلافا والذي مشي عليه
 في شاة و كثر انه طاهر وليس فيه رواية مرجحة عن الامة الثلاثة
 بل قد يخذل ذلك من عدم نفي الوضوء بالذبح السائل وانما ليس
 يثبت ليس بنجس وامر الاحتياط بغير ذلك غير **قوله** ودم السمك
 في الصحيح وهو قول الامام ومحمد لانه ايج اكله بدمه لانه لا يذكي
 ولو كان نجسا لما ايج اكله الا بعد سحبه على انه ليس بدم حقيقة لانه
 ليس بين بالسمن والرماتود بها وقال في يوسف والسابق انه نجس
 كافي

كافي السراج **قوله** ودم الشهيد في حقه فلو حمله انسان وهو حي به جاز لانه
 ظاهر حكم ضرورية الامر بتزكيت غسله بخلاف ما اذا انفصل عنه فانه نجس
 على اصل الفقيه لعدم الضرورة **قوله** الا السمك والجراد والخير الوارد
قوله ودم الانسان له سائلة اي دلا دم له كالصمغ والعقرب فان لحمه
 طاهر وان كان لا يذكي **قوله** ودم ما من يذكي لحمه ثم يذكي لحمه
 مغلظ كخبرها كما في الحاشية على كذا في رواية الامام في قوله ودم
 الخفاش وخبره لا يثبت لتعذر الاحتراز عنه كما في الحاشية **قوله**
 ولور شبيه سو كان ذكر او انثى ومنشئ الانسان من اي شاة
 فقال يكره الرمي في بول الاثر ولا بد في بول الانثى من انفصال **قوله**
 وبول الغارة يوافق ما في فقههم من احتراز التفصيل الذي
 ذكره المؤلف وقال بعضهم لا يفسد امساك وقال بعضهم يفسد اذا
 غشي واختلاف ينشأ عن التحفيف لا بسبب الاجتهاد في الحاشية في
 الدور عن الشرحانية بول الغارة ظاهر لتعذر الاحتراز عنه عليه
 الحاشية جمل على الغزو وفيه من مسئين في آخر الحاشية في الحاشية
 خرافة لا يفسد الدهن والما والحشوة للضرورة ما لم يظهر فيه
 في البحر الى الشهرة واختلف الفقهاء في بول المرأة وقال الشيخ
 زيني في قاعدة المشقة تجلب التيسير من الاشياء المتقوى على ان
 بول المرأة عفوف غير اواني وما وهو قول الفقيه ابي جعفر قال
 في الفقه وهو حسن لمادة تحرير الاواني والضرورة في ذلك في
 الشاة وهو مروي عن محمد وانه قال في سورقة دابة في
 الفرس بوله طاهر بضرورة وهو مروي عن ابي جعفر في الفقه
 هذه الرواية **قوله** لانه يفرق بينه وبين لحمه من جهة
 لانه ينضج في العقل والراس **قوله** من الهياك فيده كانه رجس
 الحيوان مخفف كما في **قوله** واسبق في البحر عن ابي ابي
 ان كان يعيش بين الناس ولا يطير في الهواء وكاله جاجة وان
 خلاف ذلك كالحمام ومنه ايضاً في الاوز العراقي
 كالحمام **قوله** والاوز في رواية اي يوصف عنه طاهر الى ابدان

يا من يتدب الرطوبة اكثر من الرطب ويجرد **قوله** والثوب المصنوع
 تفرج عني الله **قوله** ورفعه عنه ثلاثا او جرحه في ان مشقوبه يصيب
 عليه الماء فيلوثه وجره ثم يفتح الثوب الى ان يذهب الماء وهذا
 اذا كان ماء او اذا كان حامدا فيقول **قوله** والعسل مثله ليس في
 في **قوله** يصيب عليه الحنفية فتمل اذا كان في قدره اولاد فغيره
 قبله بالاول **قوله** وقيل يحرق الجدي ذكره في النواز و ذكر الاول
 صاحب المأوى قال بعض الاقاضي ولا من فضة سيرة لا يراعي ان
 شتم **قوله** ويغسل القدمين في يدها يغسل ثلاثا فيجفف اولاد النوا
 على ظاهره فقد حفر كالبند والكمال يعني تقييد القدم اذا
 كان رطبا وقت تنجسه اذا ترك بعد الاستقبال حتى جف فهو كجدي
 لانه يشهد اجتهاده الرطوبة **قوله** حتى ينسج لا يظهر اي ابد **قوله** وقيل
 يعني ثلاثا هو قول ابي يوسف واعنوي على انه لا يظهر ابد وهو قول
 في نسخة ذكره الله تعالى اذا امكن الحنفية **قوله** وعلى هذا الدجاج
 في معنى الواقية دجاجة خال غليان الماء ان يشق هذا يستنق
 او كثر في ان يغسل الماء الى حد غليان ومكثت فيها فيه
 بعد ذلك زفان يلقه في مثله الشرب والادوية في باطن الكم لا تظهر
 ابدية عند ابي يوسف وامر في الكم وان لم يغسل الماء الى حد غليان اوس
 يترك فيه الى مقدار ما يغسل الحرارة في سمع الجمل لا يخلل ماء مسلا
 عن اريش والصوف يظهر يغسل ثلاثا كما حققه الكمال **قوله** مرات
 متعلق بمتويع يعني ان السكين الموهبة بالاكس موه بالظاهر
 ثلاث مرات من الماء **قوله** ويحقه مرة اخرى فيلوث يكتفي بمتويع مرة
 فان وجبه لاذ لثا ترمي اجزا من الحنفية والكمال ويزيل البنية
 من الماء **قوله** وقيل من التوية ينسج ظاهر فيكون يفتح قطع منه ولا
 قمه سلافة حاملا اتفاقا ومدي توييف بالظاهر ثلاثا
 ادخله النار حتى يحم كالحمره قطع بالظاهر ثلاثا مرات مع الجف
قوله والاشحالة تظهر الاعيان نجسة هو قول محمد وزاوية
 عن الامم عليه اثر الشايح وهو المختار واعنوي وقال ابو يوسف لا تكون

مضرة

مضرة لان الباقي في اجزا النجاسة **قوله** وابنية النجاسة بخمسة اشكال الاخر
 بالذ من قسيم الاستحالة وتبعه النجاسة والسيلة مفيدة بدالة حرارة
 النار ابنة قيل اصداق الجنة بالمتور والالتحس في ملاحظة **قوله**
 به اي بالاحراق **قوله** وانزيت خا مثله ما اذا وقع في النجاسة وزيت
 اجزاه **قوله** وعصر مرة ويبله في المرة الثالثة حتى يقطع
 الشحار والمتبرقة في ماء صرد وفي غيره كما في الفتح فلو كان بحيث
 لا عمره غيره فخره بالنسبة الى دون ذلك الغير كما في الدود ولوم
 يصف قوته لرقته الثوب قبل لا يظهر وهو اختار وقامى خاف وقيل
 يظهر لمزورة وهو لا يظهر في الفتح البحر والثر **قوله** تقدير الغلة
 الفتن اي بالغسل ثلاثا والعصر كك ككته ليس بتقدير لا مطنن
 وثالث البقرة لغلبة الفتن ولو عادون الثلاثة كما في غاية البيات
 وبه يعني كما في البحر عن مينة السباي حتى يجري الماء على يوب يغسل
 حوضه في صهر جاز استواء وانما يعني في غسل ولا عسرة في التبين
 وابنية وفي اسراج اغبار غلبة الفتن تحت والعرافين وانقذ
 بالسلالات مختارا بين والظاهر ان له يكن موسوم وان كان
 موسوم في الثاني كما في البحر ثم اعبره لغلبة فن الغسل لان شاعر
 الا ان يكون الغسل من غير فيغفر منه فن الاستعمال هو المختار في
 في التبين **قوله** وظاهر الرواية يدعيه في العسر مرة وقوله وفي رواية
 اي عن محمد **قوله** ووضعه اي في الماء الجاري في يدي اشتراط الغسل
 وعصر ثلاثا انما هو اذا غسله بالثوب بحيث يخرج ما اصابه من
 الشا ويغسله غيره ثلاثا فقد ظهر من ذلك ان اشتراط عصر وتفين ذكر
 غس هو المختار كما في الدر المختار واعتبر فيه غلبة الفتن على غيره
 كما في اسراج ولا فرق في ذلك بين ساط وغيره وقول المصنوع
 الساط في الماء الجاري كسنة اذا عولقه الوسيمة **قوله** اذا
 وضعه فيه اي في الماء وي مثله ما الحق فيه كالشرب لا يغني **قوله**
 وما قسيم في الماء قوله والسانية اي والاشحالة في اي وادويه
 ماوه وكذا امثالها بعد **قوله** على المختار وفي التسمية خمسة عشر

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

قد انزل وهو لا حياء فيه جزء منه في حاشية الدرر قد في انهر في
 في يكون البدن كالتوب **قوله** والبدن في الصحيحه وعن ابي يوسف لا يجوز
 في البدن بغيرها لانها نجاسة يجب ان تفر عن البدن فلا تزول بغيرها كالحث
قوله طهر على الاعية **قوله** فلا يجوز من ينجس ما حر لانا هذه رواية
 صدان وايشي لا يثبت بعده في يرتد من نجس النجس الا حياث خلاف
 للمرتضى في قوله انه لو غسل مطلقا بغيره بطل حكمه **قوله** النجاسة
 لعدم خروجها بنفسه فكيف يخرج النجاسة **قوله** ولو كلف اي منزوع
 الرسم **قوله** وروي من اي يوافق في خلاف ظاهر الرواية عنه كافي البحر
قوله ثلاث مرات متعلق بوضوء وقوله بركة اي بسبب بركة وضوء
 متعلق بتطهر **قوله** وفي شارب البحر لا ينجس اذا كان سويلا النجس في
 انظر **قوله** وبعده ليس بمتكرر **قوله** ويصلح كلف وقوله بغيره ذهب
 الاثر ان يشق **قوله** وبما يدرك صرح الامم بحكم في الجامة بانه لو حث
 او حث ما ينجس بغيره كالتوب ولا ما في الجامة بغيره كالتوب
 لانه اثر في الشهادة **قوله** من نجاسة لها جرمها اصل يثبت
 في الجرم وغيره اي ما يركب بعد الجفاف كالحذرة والدم ذو جرم وما
 لا فلا ينجس في شيبين واستمر بغيره عن غير ذي الجرم وانه ينجس اتفاق
 ران البطل دس في اجزائه ولا ينجس له في ظاهره فلا يخرج كالتوب
قوله على التمسك بالفتوى وشرط الادم الجفاف اذ لم ينجس بغيره
 ولا ينجس **قوله** الاذي اي النجس طلقه عليه لان يودي فهو
 من اطلاق المصدر وادارة اسم الفاعل **قوله** فظهر هذا التراب
 في الخايشية الاخبار **قوله** او قدر مراده في يظهر مقتدر
 في النجس كقولنا **قوله** ويصلح به دليل على استحباب السجدة
 في استواء الطائفة وهو منصوص في المذهب **قوله** متكرر عن
 التوب فلا ينجس بالدم لك لان اجزائه متحدة فيستأخذ منه
 من اجزائه **قوله** واستمر عن البدن في دليته ويطوبه بتمه
 من الخراج النجاسة بالحرك **قوله** الا بالي فانه يظهر بالترك
 عنه وخو من عقيل لانه اي لا منافذ له فخرج به التمسك اذ كان
 عليه صرا

عليه سدا ومتقوت فانه لا يظهر بالنجس وخرج التوب استقبلا وخو
 المسام ويحصل به مسحة حقيقته استظهر في هذا الخلاف في غير في النجس
 اذ افرق والارض اذ اصبحت وحيد النجاسة اذ ادعى رباعة مخرية وبير
 اذا غارت ثم عادوا وها والاجر شرفوش اذ انقضى وقتها ست
 ثم قطع **قوله** واختاره الاسعدي وهو الاول لا اعتبار بالطلاق
 المتوف ولا ينجس النجس **قوله** واذا ذهب اثر النجاسة عن الارض
 شراد بالاثاث والوف والوج والراد بالارض ما يمتلئ به الارض من
 وكسبي والا جردا بل في وخوها اذا كانت متداخلة في الارض
 غير متفصلة عنها وانه يمكن كذلك فلا يبر من الغسل ولا يظهر جفاف
 ولا ينجس الا شمس ارضا عرفا وله الامد خن في يده الارض حكمي لعدم
 انقضاء على جهة التكرار فلا تكلف بها كالتوب في انقضاء في
 ومنية الشد في شرح جهاد الحلي وابن اثير حاج الا انهم اطلقوا
 في لغوي فلم يقدروه بالانقضاء وفي الغاية المحاذ كان ينجس النجاسة
 في ان ينجس الجفاف كالارض وان كان لا ينجس بالارض لا يظهر
 الا بالنجس وحده على هذا التفسير في حجر النجس الذي ينجس
 ويحول عليه مني عليه الارض حيث قال اذا انقضى نفس لا ينجس في حجر
 خشا كرخا وكارض **قوله** وقد جعلت يقال جوف التوب ينجس بالكر
 معوقا ويصف بالفتوى فانه اذا كان مبتلا فيفسد وفيه نهي فان يفسد
 كل اليس يقال في كافي النجس وعمره وشراد هذا في **قوله**
 ولو بغير الشمس ما روي في وضوء وتقييد الهداية بالنجس اتفاق
 واذا اراد يقهرها عاجلا ففيه تقسيم اذ كانت رطوبة مائة
 يصيبها الماء حتى يعلو على مائة او مائة ولا توفيت في ذلك وان
 كانت مائة اذ كانت متحدة في كافي الخفة كسها في تلك الخفة بالتراب وان
 كانت مستوية على عليها اثلاث مرات وبعثت كل مرة
 جرفت ما عرة وكذا وعيه عليها اثلاث بكرة حتى لا يظهر اثر
 النجاسة وكذا او قبلها يجعله على سفلى وعكسه وسبها بالتراب

[illegible]

نقذ في البحر مذبحا من مائة من مائة واجتنبوا خفية ان ذبح الخوي
وتاركت التسمية هذا يوجب الشهادة على الادمع وانذره يوكي واذا
في تصوير ان اشترط الزكاة هو الاظهر وان في القابل **قوله** برهي
او في دية الله استمال اسروبتا خمسة وانه باعثة تزيينها بعد
الا تقبال عند اسيه باقوت ذاق قبله فخر شي مجته ومعه الله
توفي بين النعم والجند حاجر في معنى بين الدم واللبن حاجر
في مخرج طاهر القاده في اسره **قوله** ذود حله لان حمله
لا تراه تابة جاسة وانهم جنس حال الحياة فقد بعد الزكاة **قوله**
لما حجب ج الى الجند غنسه لظاهرة الجند بركة ذود عيه والاولي
التفصيل بوجود ليدجز بين الجند والدم ذاق مناه عنه لا قد
تقع الحاجة شكر نحو استصحاب **قوله** لا يري فيه الدم ذاق
الله اذا عطا ذوقه وجود الله في هذه الاشياء انما يستنبطت
لانما اشيتة من الحيوانات في حكم اسره ما زالت حيا لا يشع
من احب اذ او ينفع غير مسرور ولا حيا في هذه الاشياء فلا تثبت
جنسة **قوله** لا تفرقوا وانتقاروا الخيل وبيضة ضعيفة القشرون
والخنة وهي ديتون في معدة الجدي وعفوه الرعيه من اجز الالبان
قبل ان يوكي قال في افعه لا خلاف بين الكتاب في ذلك واقا لخلاف
من حيث جسمي فقد اتم بوجوبه فيها العتد الجسد فان كانت لا حنة
جامة تنهر عمن والانتقار انهم هذا كالبلي وقال ابو مسيفة
استا بتفصيل لان الموت لا يكمل وتكمل كلامه المنس الملامها
المعظم طاهر وسنه طاهر من ذهب ورواية بخاسته شاذة في الخوي
على الاشياء وعدم حواز الانتقار به حيث قالوا لو كان في دقيق
لا يوكي بتفصيله بخاسته **قوله** ما يوكي به اي اعظم لومعا اعظم
اي من المذود قسمة كان اوكي **قوله** لانه جنس اي اودك وتولاه
من ابيته اي من اجزائها ذاق او جدد على نحو اعظم جنسه
ويظهر بان الله عنه **قوله** بدس انما يقطعه يده في حجة
الانربان استا من الحاصل فيه قسمة ذرة والانتقار بالبحر ويزم

هذا القابل

هذا القابل ان يقول بجاسة العظم اي لانه يتالم بكمه ولا يقابل به **قوله**
ونافحة اسنك باجيه والظا مفتوحة كما في الترتيب اسنك الجدة
التي يجتمع فيها اسنك **قوله** ولو كانت تفصل باصا به انه هو الادمع ومن
الركية هاهنا بالانتقار **قوله** كما تقدم في له باعثة الحنيفة بقدومه
على ان هذا خلاف اسنك ومنه تقدم اسراج انه يتنزل عند
عود العنسا اى جلد عند رسول الله واليك في الله وقدمت حنة
الباعثة الحنيفة وعده اعود الى الجاسة باصا به انما هو اسنك
انه وهو الاول ووقفه في هذه الالبان لا اختلاف بعد سيد في
قوله واكله حلال ولو من حيوان غير مزي ولا كمله فوايد ذكرها مشتب
اي موسى ذارجه اليه ان ومقتد **قوله** والدم ذاق في ذوق
قوله معروف هو ذوق يكتفه تحت ذنب اسود على الخنزير
فمنك الدابة وتمت الانتقار ويسلب ذلك النوع في حنة هذا
منسبه او بحرقه قاموس **كتاب الصلاة**
مترق في المقصود جديا في الوسيلة وفي يكرهها ربيعة من سوام
اختص به صلى الله عليه وسلم في الصلوات الخمس وله حجة واحدة
وبالاذان والاقامة وافتتاح الصلاة بالتكبير والباسم والركوع
في ذكره جماعة من المفسرين وبقوله اللهم ربنا لك الحمد وبحرمة
في الصلاة كما ذكره الاسوي في الامور كذا في في اسيد واخرج
الحق في عن عبيد الله بن محمد عن عيشة رضي الله تعالى عنها
ان ادم لما نيب عليه عند الخصال ركعتي فصلاة صلاة الصبح
وقدي اسحاق عند الظاهر فسلوا اوجه ركعات فقامت الظاهر
وبعث عزيز فقبل له كم لبثت يوما فري الشمس فقال او جئني
فقبل له انك لبثت داية عام ميتا فبعثته وحمي ادم فبوا
العصر وعفوه اود عند المغرب فقام وصلي اوجه ركعت فقبل
في انشا الله اي تقب فيها من الايات فباعتة لشدة من
حاشا من انما على ما اترقه مما هو خلاف الاول في وصار
المرف فلاشا واول من صلى اعش الاية نيب مستحب

قول في صلاة ومعه اذ ينسب صلى الله عليه وسلم اول من صلى على النبي
 مع امته فلا ينسب في ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام صلوا ونامهم
 ويؤيده قول جابر بن عبد الله في حديث الامامة عند وقت لا ينسب
 قبله **قوله** في في اللغة عبارة عن الدعاء في حقيقة وشتم في غيره
 مجاز وهو قول الجمهور وبه جزم الجمهور وغيره لان السماع
 في كلامهم ورود اشراء واقران ورد بلفظ العربي قال تعالى وما
 علمهم اي ادع لهم وفي الحديث في اجابة الدعوة وان كان دعاء
 وانسب اي فاعلهم بهم بالخبر واهل البيت ومنه الصلاة على النبي
 والسلام على مصلح صلى الله عليه وسلم واستقبلته بوجي التعريف
 بالتعذيب بانذاره انه مصدر مشترك بين صلى الله عليه وسلم والتشديد
 بوجي دعاء وصلى الله عليه وسلم في احترق واصل صلاة صلوات
 كرامة تعلق فتحت او والى اسكن قبلها فتحت الواجب اصل
 والفتح ما قبله لان تعلق الواو انما بدليل الجمع على صلوات
 ولا ترسم بانواع الا في اخرها في نحو صلى الله عليه وسلم وفي
 السريعة عبارة عن الافعال في حقيقة وفي الدعاء مجاز في اللغة
 حقيقة في الدعاء كما في العبادة المحصورة وفي الدعاء على
 كيت بها هذه الافعال المحصورة لا في الدعاء على الله عافيه العني
 اس في المعنوي المعنوي وزيادة فتكون من الاسم الفعلة اه قالت
 في الفاية وانما انما من الاسم الفعلة لوجود الصلاة بدو وانه
 في الاسم والآخرين وخرق بين الفعل والتقدير ان الفعل لا يكون فيه
 الجمع الاسمي مشهور اليه لان الفعل في اللغة كاسم في الرفع وفي
 التفسير يكون مشهورا له لكن زيد عليه في اخر **قوله** وفرضت ليلة
 احراج وعني ليلة الاسر عابيه بمشهور التمددين والتفسيرية في
 التفسيرين وهو الحق قاله ابي حنيفة عافيه وكان بعد البعثة على
 اصوات بين الرجعة بسنة فاجري عليه النووي وتقر بان جزم
 فيه الا جمع وقيل غير ذلك في ريبه الاول ليلة سبع وعشرين وجرى
 عليه جمع وتلي ليلة سبع وعشرين من رجب عليه صلى الله عليه وسلم في جميع الاسماء
 وجزم

وجزمه النووي في الروضة بقول الرازي وقيل غير ذلك وفي فرضت
 تلك الليلة التليد على نفسه حيث تعرف اي في حصة الفضة
 فوق الصلوات اسبح بعد صلاة يا الله وقدره في رجب وشرعت
 اوله في ورد في نحو بولسفة سيدنا من انفسنا سنة وسنة
قوله التمددين وهو عليهما صلى الله عليه وسلم في الرازي والوتر
 اي لا فرق بين الواجب والغير في اي اسما والاسم والاسم
 انه فرض على الموت اجواز جنة ومن اطلق الواجب اراد به هذا
 الميم ومن قال تعاد بوجه جزم به ولا يرد او ترسل في سورة وسدر
 في بيان الاوقات في تعديلي الخروفي واسمها في فرض
 على وصلوات الاوقات اعتقادية **قوله** شتر منهم اي وفيه اذ يوجب
 قال **سب** في الله عليه وسلم اذ يوجب انما شهر يابا احدهم
 يتسنى فيه كل يوم خمساً فيبقى من دينه في الاوقات فذلك
 مثل الصلوات التي لم يحاسبه بين الخصال **قوله** وسببه الاسمي خطاب
 الله اليه اي بسب وجوب ادائها وانما في وقت وجوبها
 ادراكها بسبب في وجوبها في وجوبها في وجوبها في وجوبها
 الله تعالى في الاوقات لانه واجب لا حكم في وجوبها في وجوبها
 في الاوقات في وجوبها في وجوبها في وجوبها في وجوبها
 مجازية ظاهرة في وجوبها في وجوبها في وجوبها في وجوبها
 والسبب من كل وقت جزئياً في الاوقات في وجوبها في وجوبها
 اصلاً فالجزء الاخر متعلق بالسبب ولولا فساد وجوب الاداسية
 حقيقة خطاب الله تعالى في عليه من ان ذلك وسببه في وجوبها
 استغفار الله تعالى ذلك كلفه اذ يوجب الصلاة في وجوبها
 وجوب الاداء ان الوجوب هو شغل الزمان ووجوب الاداء طلب
 توفيقها في غاية البيان وسبب وجوب الاداء في وجوبها في وجوبها
 له وسببه في وجوبها في وجوبها في وجوبها في وجوبها
 والاوقات في وجوبها في وجوبها في وجوبها في وجوبها
 مختلفة في وجوبها في وجوبها في وجوبها في وجوبها

ومن حيث ان الاله الامام بعد ما وافا يكون فقد اراد ومن حيث انه
يعزف فيها اذا الغرض وغيره كالنقل في طرف علاق ظهر معان وان معيار
الغرض حتى لو تولى فلا او واجدا اخر يقع عن الغرض **قوله** سقيط الواجب
اي في الدنيا **قوله** وينال ثوابه اي في العقبى ان كان محصيا ما انما في
فلا ثواب له على ما في مختار راق النوازل وبخالفه ما نقله البيهقي عن
الرجز من ان الثواب لا يبلغ بقدر انساب فقد **قوله** ~~تسبيح~~
المختار انه عليه السلام لم يكن قبل بعثته متعبدا بمرج احد لانه قبل
الرسالة في مقام النبوة ولم يكن من امتي بني كاتيل بل يظهر له
بالكشف انصاف من مربعة ابراهيم وقيل عزه **قوله** اي
لشخص اشخص بغيره **قوله** لانه شرط لخطاب تقدم انه احد قائل
والاعنى التخصيف وقاية التعريب على زلفه في الاخرة زيادة على
غراب السفر **قوله** ولكن يومر به الا ولد ذكور وان شاء الله يومر كالمصلاة
في يوم النسيان وفي الدنيا من خطر الاختيار انه يومر بالصوم واحد
ويأتي عن شرب الخمر كلف الخمر ومعرض عن الشرب والنظر امر منه ان هذا
واجب على الولي **قوله** فتابه غفلت لقوله لا خشية وقوله وزجر
بحسب طاقتة علته لقوله ويجزى له عليه لم يرد **قوله** واخر يومهم عليها
ممن اعترض بان الله ليس اعم من المدعي واجيب بانه حق في نظر بعض
الخشبة القريبة وهو ان الطرف بها افورده في جنابته مودة من مكن
ولا جنابة من اخصر **قوله** وخرقوا بينهم في المصاحف قال في الخطر والابا
من الدواذيل الصبي والصبية عشر سبلين يجب التفرقة بينهما وبين
اخيه واحترامه وايضا في المصاحف لقوله عليه الصلاة والسلام
ورجوا بينهما في المصاحف وهم ابنا عشر **قوله** وسابها وقتها
عامية المشايخ عيسى ان السب هو الخمر الذي يتصل به الادامات
فان السب والوقت كان هو السب والافيتل الى ما به وانما يتصل
الادامات من المصاحف الاخر متقاي سببية ولو فاقنا حتى
يجب عساى محبونا ومع عليه افاقا وداين ونفسا سبنا وصبي
سه ومتراسلم في اخر الوقت وليصليا في اوله وبعد خروجه تفتق

السيرة

السيرة في جملة الوقت ليست الواجب بمسقة الكمال ولانه الاصل حتى
يترجم به انفق في ما من سوا خرج خارج اندر **قوله** لا حرج حتى
يتبين اي لائمه باتا جرحا اول اول وقت في وقتا مشددا
تأريث الاله في الوقت قاله السيد ودارت الصلاة في مباله يجب
يجب حتى يصلي وقال ابو يعرب عتي يسيل من الدم ولا يثابة
استدويمه باستدام فاعلها باجاعة في الوقت را القديس يله و
وله بالاذان في الوقت وسجدة استدومة وسجدة استدومة
لاوسلي منقرا اوانه اذ غير وقت وانفسد سجدته وفقر من
من العبادات **قوله** وقت صلاة السجدة يسجد بها من يسجد بها
وفي وقت الحضور من ابتد او يسجد من تاتى الشمس ويلا من يسجد
دا في انفسر ليس فيمتا في **قوله** من ابتد اقله الخ في يومه سجدت
اذر سجدتي في سجدتي من اجرة كاوله السجود قال سجدت في وقت
ثمة استكت من الطهرات وقال سجدت اجرة سجدت في وقت
القول بين وادع والاول احوط وروي من سجدت في وقت سجدت
في حق الصوم واليمين لا تستدري في اخلاقه في وقت وقت
ان النبي **عليه السلام** بداهه سجدتين في سجدتين
من الغاية ولانه اول الصلاة اقراضا بالحق انه سجدت في وقت
وه حقه عليه الصلاة والسلام يتوقف وجوب الاداء على سجدتين
قوله احسب دقيج صادق لانه صدق في سجدتين في وقت
في سجدتين **قوله** وكان ذاب في سجدتين في وقت سجدتين في وقت
السلام فانه كاذب قاله في **قوله** وقد اجتمعت الامة في توزيع الاحكام
بالتسوية في اوله سابق عن جميع الروايات وبانه بين ان سجدتين
يرى الراي موضع قبله فاختلاف في اوله واجيب بانه لم يقتر
هذا الخلاف لمعنفه **قوله** ما لم يطلع وقت الشمس في مودة طويلا في وقت
وقام الحديث ووقت صلاة المرأة الوقت سجدتين من بين
به من وقت اخر ووقت صلاة امرءة في وقت سجدتين في وقت
الاول ووقت الغروب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ووقت المصا

في وقت سجدتين

في نصف النهار وانه مسلم **قوله** ووقت الظه من زوال الشمس عن بطن
 السماء ومعرفة الزوال ان تترك خشبة مستوية وتجعل عند مرمى ظلالها
 علامة في ادم الظل ينقص عن العلامة فالشمس لم تزل وميتى وقوف
 ثلث وقت الاستوى وقيام الظه في حينه يجعل على راس الظل نصف
 علامة من انشأه يكون من ذلك اخذ في العمل يعود بمواضعه في
 بالزوال وادام يجد ما يورده يعتبر بقامته وقامت كل ساعة ساعة
 اربعة وستة اقدم ونصف بقدومه والاول قول الدمة وقد نظم
 الحافظ البيهقي علامة الزوال على الشهور والقبطية من اول طوبه
 في اخرها في بيت واحد فقال **هـ هـ هـ**
هـ تقترها بقوى الحمد وحي **هـ** طره جبابه وحي **هـ هـ هـ**
 وانشأه طوبه وانزالي في انشأه انشأه في برهات واليمين الي برموده
 في بطن والالعات في بونه واييب وانبا الي كرمك واذا اراد معرفة
 وجود وقت يريد عدد قامة نفسه وهو ساعة اقدم على الماخوز من
 شهر فاذا بلغ يحكم بما قد دخل ولا بد ان يكون الواقع الذي يريد
 معرفة الظل واقفا على راس مستوية مشرف الراس عن متلفي شرا لم ي
 مختار وروي محمد بن محمد بن علي ان حدة الزوال ان يستقبل الرجل القبلة
 في اامت الشمس على حابه الا يرفع الشمس ثم تزل وان عارض على حابه
 الا ان فقد زلت وفي رواية في قبلي ان يرفع يديه في القبلة
 التي قبلي العبرة المذكورة وهذه رواية محمد بن ابيام **قوله**
 تقارض الاثار بيانه ان قوله مسلم بن ابي اسلم عليه وسلم في الحديث المتفق
 عليه ابرو وبالظلم فانه شدة الحر من فيج جهنم يقتضي تاخير الظل
 في المثل لان اشد الحر في ديارهم وقت المثل وحديث اامة جبريل
 في اليوم الاول يقتضي انه وقت الظل يخرج المثل لانه صلى الله عليه
 وآله صليا ظهر في وقت المثل الثاني فحصل التقارض بينهما فخرج
 وقت الظل بانك وقامه في المصوات **قوله** وهو الذي يخرج
 اهل المذهب وقول السجادي وبقرائهم ياخذون عن المذهب وفي
 البرهان قولها هو الاظهر فقد اختلف الترجيح **قوله** والرواية الثانية
 هي

في رواية الحسن منه **قوله** حواهل الاستوى هو الذي يثبت من بين يدي
قوله وانفي سمي قباله فامن جبهة الغروب الي جهة المشرق في
 قوله تعالى حتى تقبلى الى امره اي تزججه وقبلي بعد الزوال طه ايضا
 وادى ما قبل الزوال قباله اي سراج **قوله** وهو الذي يثبت
 وزفر الائمة الثلاثة **قوله** العصر في الماوي حذف فيه لان الامات
 انما هي اول المثل الثاني **قوله** العبرة علة للاحوية وقوله اذ تقدم
 المسئلة عن وقتها وهي هذا العصر **قوله** وكيف وان وقتها في
 اي وقت العصر بعد المثل الثاني **قوله** وفي رواية اسدي بن جهم
 ايضا عن الامام **قوله** فينبغي ان وقتها من انشأه اي في وقتها
 اي في حياها في السراج **قوله** واول وقتها من انشأه اي في وقتها
 طرف النهار والغروب في كل طرف من انشأه اي في وقتها
قوله في غروب الشمس اي جرمها في قبلة من انشأه اي في وقتها
 في الحقيقة لان في الاطلاع عليه مشاذا في وجه المشرق في وقتها
 اوسه حتى كان في الخلاصة لا يفسر من انشأه اي في وقتها
 في الشمس ويظهر من الاستدراية وقد غابت من انشأه اي في وقتها
 في وقت اقبال الظل من المشرق في القبلة ولو غربت الشمس
 ثم عادت هل يعود الوقت الظاهر نعم في الماوي في وقتها
 في صلاة والسلام نام في جوعا على راسه تعالى عنه حتى غربت
 الشمس في الاستيفاء ذكره انه في انشأه اي في وقتها
 وطاعة رسولك فاردوها عليه فذة حتى مسلم في العصر خرج المثل
 بسند حسن وصححه الطحاوي والحاقي عياض واخطا من جعله
 موضع كابل اجوزي كونه في المشرق **قوله** وهو الذي يثبت
قوله في وقت الاخيار اي الوقت الذي يخرج في ادنيه من
 في الماوي **قوله** في غروب الشمس الاحم وهو الذي يثبت
 وهو قول الصديق والصدقة واخس ومقداد واية في وقتها
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهم اجمعين وبقران عمر ابن الخطاب
 والوزاعي وداود الخاهري وغيرهم واخذوا من اهل السنة

القنية **قوله** وسحب الابراد بالظهور في الصبر وحده ان يمكن ان يكون في
 الجوارح من المتني في ظل الجوارح كما في الايقاع عن الحقائق وقال في السراج
 بحيث يصلي قبل الظلم مثله وفي الخزانة لوقت المروءة في الظهور
 يدخل في حد الاختلاف واذا اخذ حقه وظل في شيء مثله فقد
 دخل في حد الاختلاف في حوى **قوله** في كل البلاد اي سوا كانت حارة ام لا
 وسوا اشتد الحر لا وسوا فيه شغل والامام وسوا فقد اناس من
 كان بعيد الجماعة لا في اصل الابراد افضل مطلقا وجزم في
 السراج بان التخصيص بهذه الاشياء منه صوابا ووجه في اجوبته
 من لو لم يفرق والظاهر ان محال الاستحباب ان لم تقف الجماعة او الوقت
 والاقامة لا هذا ما سئل عليه او واجبه فلا تترك عسكرا ان الامام
 ح فائته **قوله** فان شدة الحر من فح جهنم عن ابي عمر
 مرفوعا ان النار اشتكت الى ربها قالت يا رب ارحمني بعضا فاذمت
 انفسى فاذن لها بنصفين نفس في الشتاء ونفس في الصيف في واحد
 ثم من مرد او زهر بر من نفس جهنم متفق عليه واللفظ ماسم وفي
 رواية البخاري واشد ما يجدون من الحر من سمومها واشد ما يجدون
 في البرد من زهرها والشيخ يوزن البيه القليان من فاحش
 القدرة غلت وشراد سدة النار **قوله** واجتمع في الظهور صلا واجتبا
 في الزمانين ذكره الا سيح في **قوله** وفي الربيع والخريف قيسا في
 وبه مخرج في مجمع الروايات في البحر في قوله ينبغي الحاق الخريف
 بالصيف والربيع بالشتا وجرى عليه المؤلف في حاشية الدرر في الفهم
 فيقول وفي القليان في عن المستمع الصلاة اول الوقت فاستقر عند
 الا اذا تضمنت انما خير فضيلة في الخلاصة من اجزاء الايمان
 كان عندهم حساب مع قوت الشتا والصيف كما استدل به المرحوم في الدرر في البحر
 والخريف ما ينسب فيه لمر على الدوام **قوله** فلا يجزئ فيه ان يصير اذ يدرك على قار هذا
 ان ليس مراد مطلق ذهاب الصلوات في تحقق بعد الزوال فيجب الربيع ما يجرى
 في ما ذكره العلامة مسددين من ان العبرة بتغير الزوال هو ان يكون في البرد على الدوام
 وقيل اذا بقي مقدار ربح ثم تغير ودونه تغيره وقيل بوجه شئت

فهو على ما سألهم والعلامة
 قال شتا ما اشتد البرد
 الدوام والصيف ص
 في الزمان

في رهن مستوية فان ارتفعت الشمس على جوانبه فقد تغيرت وان وقعت
 في جوفه لم تغير وقيل غير ذلك **قوله** والتأخير في الاداء لا يكره
 لانه ما موره ولا يستقيم ابتداء الصلاة للشيء مع امره كذا في غنية
 وقيل الاداء مكره اي ذكره ملا مسنين من السيد وتوفيق وهو
 فيها لا والله تعالى يكره لان الاحتراز عن المراهقة مع الاقبال في الصلاة
 معتقد في حق من عفا كذا في غاية البيان **قوله** تلك صلاة المنافقين
 يحتمل ان ذلك اخبار عن المنافقين الموجودين في زمنه صلى الله
 عليه وسلم ويحتمل ان المراد تفريقا بين وكما نيت بين فريضة الشيطان
 انه لا زمام في هذا الحين وحضرها ليدعو عابدها الى عبادتها وليس
 المراد الحقيقة فانه لما قيل ان الشمس قدر الدنيا داية وستين مرة
 وهي في النور الربعة لا يتألف الشيطان **قوله** فخره انك عند سقا
 الحب وهي تشبه في ريعته او الاركان فهو كناية عن عدم ايها
 حقوقها **قوله** ولا يقص بين الاذان والاقامة وهو مودار صلاة
 من غنيت حق لله صلاة كقيل في ثبوتها وما في القنية من شت
 القليل يحمل على ما هو الاقل من قدره في توفيقه بين كلامهم كما في انهم
 من اعني **قوله** بالاول الوقت البائنة **قوله** في اشتباك اليوم
 اي كثرها **قوله** والامن عذر في فلا يكره التأخير في الجمع
 سماوي في الميت **قوله** لو وقع في غيب موبيا لا افضل كما في بحر غيره
 في ان النسيان والحلي **قوله** والتأخير قبل الاية تترجى الى التباين
 بخلافه قريبا وفي رواية لا يكره ما به يفي الشفق والامام الاول
قوله ويستحب تأخير صلاة الميت الى ثلث الليل فنده في الحاشية واخبر
 والحط الرضوي والتدبير بالمتا من في الصلوات في البحر في ليلة
 نقل الجماعة لقصر الليل فيه **قوله** وفي العدم في ما قبل الثلث
 قاله في حاشية الدرر وقد عرفت بان في النسيان والتباين وهو حين
 ما يوفق به **قوله** قال سفي الله عليه وسلم في تأخير خبر ربيعة
 عن جاح وهو من عيب التواضع من الصلوة والتأخيرين ولان في
 تأخيرها مع اشهر سفي الله عليه وسلم كذا ما وجد في جماعة من حديث

في بركة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستحب ان يوتر العشاء وكان يفره
 اليوم قبلها والحديث بعدها واذا كره الحديث لانه روى في شهر ربيع
 به الشيخ او روى في كلامه لغيره يعني حجة اليقظة به ولانه يفتي
 به قيام الليل لمن له به عادة قال الطحاوي اما كره اليوم قبلها
 خشي عليه فوت وقتها او فوت الجماعة واما من وكل نفسه من بوقته
 في وقتها فيباح له اليوم ذكره العلامة الزيلعي وغيره **قوله** وفيه
 لروايات وغيره وحاصله ان اذا خيرا المشاء بعد الثلث في نكاح
 السباح لانه من حيث كونه يغني عن تعجيل الجماعة بكرة ومن
 حديث كونه يفتي به الشهر لانه يندب لانا شهر ينقطع يعني
 نكاح النكاح كما في كتابين دليل والفرقة والسند قاطع بوقت
 الاباحة وفيه بحث للامام **قوله** ويستحب تعجيل المشاء في وقت الغيم
 والفرق الكبر كما في الهداية ويندب تعجيل ما فيه عيني يوم عيني ويؤخر غيره
 فيه قال شيخنا البدر العيني قلنا هذا في ديارهم لان قلة التثنية في
 الاوقات قليلة واما في ديارنا اثم به فكل هذا في شهر ربيع
 الاول واقره في الشهر والدرر في الدرر حكم الاذان كالصلاة في
 زنا خير **قوله** كونه يندب تعجيل المشاء في ديارهم لان قلة التثنية في
قوله ومذاكرة فقه مثلها مطالعة في حاشية نفسه **قوله** وحديث
 ضعيف مثله العوس وظاهر ان مراد بالحديث الا انه فيه **قوله** فلا
 يابس به مراد به انه لا يخرج في فقهه لا خلافة او في منه **قوله**
 واسمي اي عن الشهر لقوله عليه الصلاة والسلام لا شهر بعد العشاء
 ذكره السيد **قوله** بعبادة هي صلاة العشاء **قوله** كما به بيت بها اي
 بعبادة وهو صلاة السجدة ان الحسنة يذهب اليها سوا
 تواترت او سبق احدها **قوله** في بركة اوله اي قبل اليوم ان لا يفتي
 عنه **قوله** ومن جملة مراده ان يوترق بالانتباه اخره **قوله** في صلاة
 الليل مشهورة اي تشهدا الملايكة **قوله** وذلك افضل من تحت الحديث
 ورواه مسلم وهو صادق للامام عن ابي جابر في قوله صلى الله عليه وسلم
 استيقظ وتغسل بوجهه لا كراهة واقا فانه افضل اي حيث كان يفتي

بانتباه

بالانتباه كدليل عليه الحديث والا واعلق الله في حاشية الدرر فوق غفلة
 بالانتباه اخر الحديث والنهر والله ما قلناه **قوله** في
 في الاوقات المذكورة مراده بالمرور ما يعبره بغيره اذ العوض
 فيها والكرامة هي بمعنى المعوي ولا يخفى حسن تأخيرها في الاوقات
 للحكمة **قوله** لا يقع فيها شيء من الغرض اذ اوقضا **قوله** والوجوب
 اني لزم في الزمة قبل دخولها كالوتر والنذر المطلق وروى في الوقت
 وما افسده من فعل شره فيه في غير وقت مكره وسجدة تلاوة
 تليتها في غيره ايها وفي البحر عن الحجة وسجدة السجدة
 التلاوة حتى لو دخل وقت الكراهة بعد اسلام وعليه شهواته
 لا يسجد لشيء وسقط عنه لانه وجب كما لا يودي بالثبوت وفي
 الغنية سجدة الشكر كره في وقت بكرة فيه التغل لا في غيره وفي
 التفرج وما يغفل عقب الصلاة من السجدة فلهذا اجاءت
 احوام يستقرون انها واجبة او سنة **قوله** قد روي في غيره في اصل
 وفي الايضاح حد الاول والثالث اذ لا يخفى ان في الغني هو
 الصحيح **قوله** والثاني عند استوائها وعلامة ان تسعة الف
 من الغنى ولا ياحذ في الطول اذا صادف انه شره في ذلك الوقت
 بوضوح قضا او قبله ودارن هذا الجري النظيف يستب من الصلاة
 قبل العقود قد راى تشهد حسنة **قوله** وان تغرب موقفا اي فيها
قوله وحين يفتي لغروب وموعى يفتي تلي وهو بامتنان
 الموقية والصادق المجهة لغروب حاشي وبالي الحجة مشددة
 وامسك تفتي حذفت احدي التابن تفتي **قوله** والسرور
 من جملة ابوداود على المعنى الحقيقي والشي ليس بخصايت
 في الوقت بل هو وقت كسائر الاوقات اذا انقضى في الايام
 مستلزم فعلها فانه استشهد بعبادة استغفار وليس هذا كترك
 واجب فيها فانه لا يوتر تقضا في الايام ولا الصلاة في ارض
 الغير لان ارضه الفعل بالزمان استدل بخلاف المكان **قوله** وقد
 فسري هذا المراد بالسنة والراوي واحد **قوله** بقت وفيه يوشق

لا يقبل ولن يبرح حتى اذا ارتفعت الشمس ثم حموي عز شق الاصغر ذكره
الميدوروي عن ابي يوسف اين جواز الجواز انه يمكن تأخيرها في الطلوع
قصد قوله وعليها تقليب تقلايم هو قول الامام والي يوسف
ربني الله تعالى عن ما ذكره ابراهيم قالوا الصلاة على النبي صلى
عليه وسلم والوعاء والشيح في الاوقات المكرهة من قراءة القرآن
واعلم ان القراءة من الصلاة وهي مكرهة فالاولي بتركها كان
يكفي بها قوله مع التراخي اي الترخية ما عرف من ان النبي صلى
الله عليه وسلم في وقت الغروب عن مقتضاه بقيد كراهة الترخية في ذلك
وفي البر عن الخلف الا فاضل ان يصلي على جنازة حمزة في تلك
الاقوات ولا يخرجها بل في الايضاح والتبيين التاخير مكره
بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يخرجون جنازة انت ودين
وجدة ما يقتضيه ويكره حديثه بقوله في ظاهرواية لا كراهية
بغيره قال في الشرح فذكرت ما في البحر عن الخلف وخرج في ايضاح
واستبين قوله كجنازة لم يذلل في البحر وظاهر استوية بين صلاة
الجنازة وسجدة التلاوة انه لو حصر الجنازة في غير وقت
مكرهه فخرجها حتى صلى في الوقت المكرهه فاشتمل لا يضر ويجب
اعادتها كمسح التلاوة وذكر لا يبيح اي ان صلاة الجنازة
تؤزمه التراخي ولا يعيد بخلاف سجود التلاوة قوله فيقطعه ويحني
في كراهية ظاهره انه على سبيل الوجوب لانه في مقابلة الكراهية
التخييرية قوله بقا سببه وهو الجزم في وجوب سبب ثبت يجب
ثبوت السبب ان كان كاملا فكاملا وان كان ناقصا فناقصا قوله
في كراهية للتأخير واما الغفل فلا يكره هذه استقامة اثبات
التراخي للتأخير للشيء مع كونه مأمورا به ونظرا لانه
لا يكره فعله بعد الوقت واما جرح تقويته كما في الترويق لاداء
ملوذه اجزا واردة في البحر في الغفل والاستدلال فان قلت
انه لا يجوز في يومه كما جاز في يومه احاب صدر التريفة بان
ذكر في الاسود ان الجزم للتأخير لاداء هو السبب لوجوب الصلاة

واخر وقت

واخر وقت عصر نفس اذ هو وقت عبادة الشمس فوجب تأخيرها اذا
اداه كما يجب فاذا اعترض احاد بالزجر لا تقصد لانه وقت ذلك
والحر كنه وقت كامل لانه الشمس المقيد قبل وقت الطلوع فيجب
كاملا في الغلة منه الغناء والعلو تقصد لان وقت الطلوع وقت
ما قص فلم يوجبها في وجبت وان قبلها هذا قليل في مقابلة الشمس
وهو قوله صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الصلوة قبل ان تغرب
الشمس فقد ادركت الصبح ومن ادركت ركعة من العصر قبل ان تغرب
الشمس فقد ادركت العصر رواه الشيخان والحاوي في **قوله**
بانه لا وقع الترخية بين هذه الحديثين وبين حديث النبي صلى الله عليه وسلم
في الاوقات الثلاثة فجعل في القياس في وجوبه التقاضي في جميع
القياس حكم هذه الحديثين في الترخية في صلاة العصر وخرج حكم حديث
النبي في صلاة الجمر وتوجيه الترخية في الصبح او هو مستبعد وروى
الحق ان اذ غربه والتراخي به على انه اجاب في امره بان حديث
النبي متاخر لانه ابدى في غير الاصل الثابت ولان استحباب
يعنون الله تعالى عليه عمله به فقام الله الحق **قوله** في الاوقات
الوقت وانه وقت تسائر الاوقات لما استقصى في ادائها كان اسر
فعلها فيه الترخية بعبارة العبارة **قوله** جدد عشر حتى في وقت
سواء اصله ينبغي ان يجوز بعد الاصغر اذ قلنا علم ان لا الوجوه
لا كان في اوقات كان السبب ناقصا اذ قلناه في ذلك الوقت
من امور الثبات فقد اداه في وجبت **قوله** يكره فيها التأخير
كراهية ختم فيجب قطعها والاداء في ظاهر الرواية وقيل
لا يبيح استغفار فيها لغيره لان الله يبيح في غير ما منه مشكك
دون عدم اعمدة في بعضها بخصوصه **قوله** وانما الروايات
كان يصح سنة الجمر وقت الطلوع ولا يصح في غير ذلك وقت
الاستواء والغروب انتهى في رواية وان كان اعترض تقضا
قد سنة نه ولو اطلق السنة لشمس الشمس كان اولي **قوله**
ابو يوسف كقوله الكمال وفي الحاوي القديم عليه الفتوى

قوله لانه استثنى به حديثه سنة الوارد في الاوقات السنية وقد
تقدم والمراد انه ورد في بعض طرقه استثنى يوم الجمعة من المنهيات
واما انما زيارته غريبة فلا يعتد بها **قوله** ويكره الاستغفار بعد طلوع
الشمس اي فسد ما في نوره في استغفار قبل طلوع الشمس عليه السلام
والا عساه لا يقوى عن سنة الحج ولا يقوى له الا استغفر فيه كان
لا عن قصد من الرضا ومثل النافلة في هذا الحكم ما يجب بالاجاب
بعد ويقل له الواجب بغيره كاستدراة وركعتي استغفار وقضا
نفل اخره اما الواجب بغيره وهو ما كان بالاجاب عنه نقلي
دلالة من بعد منه سواء كان مقصود استغفاره في صلاة الكفارة او في
الابرار في سجود التلاوة او كان مقصود الغيرة تقفنا حتى لا يثبت
في صلاة الجنازة فلا كراهة فيه ومثل ذلك بعد صلاة وجرى الفجر
بسلامة العصر **قوله** تشاهدكم اي ما ضره قاله السيد **قوله** ولما
تقف من الايقول عند عليه الصلاة والسلام انه كان يقرأ فيها الكاف فزوت
والاخلاص **قوله** وبعد صلاة فرض العمود والجمعة معرفة وانته
الكل عن بعضه ونقله انما عدي في الغيبة عن عهد الامية ونحوه
المرغبات **قوله** وهو جعل الوقت التمييز برجه الى المعنى الذي
في غير الوقت **قوله** وهو افضل مما اي استغفار بعد بالفرق وتولي
من الشغل الحقيقي بالفضل **قوله** فلا يشترط في حق فرض اي اذا
علمه ان الاولوية انما هي بالفضل في استغفار ولا يظهر **قوله** وهو
انما يفهمون المعنى وانما يقيد بالفضل ومفهومه ان الغرض لا
يكون ادائها في هذه الاوقات الثلاثة **قوله** ويكره الاستغفار
قبل صلاة المغرب لا في الاستغفار بذلك تاخير سجدته تجيبه
تشريره تاخير الايسر وقوله التاخير قليلا ويكره حمله الى ان
عليها نحو الاقل من الركعتين مما لا بعد تاخير وهو خلاف ما
جاءه هنا من ان التاخير بقدر الركعتين لخفيفتين لا يكره وبما
الاول قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ما رايت ابا عبد الله عليه
السلام يصلي الله ومما يصليها في قول الله تعالى انها بركة **قوله**
عليه

يعني الاذان والاقامة فهو من باب التخييل والمراد بالوقت المعنى الموعود
وان في الاقامة اعلاما **قوله** ويكره الاستغفار عند خروج الخليل
فكره الغريضة الذاتية بعد حب ترتيبها في المرفق وشرع في خروج
الامام ثم خرج لا يطلعها بعد فقد ذلك بل يخرجها حتى اذا كانت
نقلا واما ان كانت سنة الجمعة على الاصح فلهذا جازيها **قوله**
عند خروج من خلوته او قيامه لله هو ان يثنى له خلوة او انه في
اشد ويمكن الاستغفار من هذه الزيادة بقوله ونحوه وان في
قيامه ظهورا لا ليعلم الخراف ان قلت هذا لا يباح في صلاة
وحدة القرائن قلت لمراد من خروج ما يعمله به ذلك **قوله** سبي
يخرج من الصلاة اي ان كان بعد هذه الصلاة والا فبعد فرائضه
منها وانما حرم الاستغفار لان الخلاء فرض ولا مبرر لمخرجه وقتها
حده رواية الشيخين اذا قلت لها سبكت والامام يوجب نقد الغيرة
فيغيبها عن الناس واليه اشار الحق بقوله لم يمسسها **قوله** وانما هو في
قول الامام استغفار والا يستغفار في قول صاحب جيب على بعد
نقله عنهم قاله في الشرح وما في الغيبة من انه لا يكره اخبره في صلاة
ببركة عنيف **قوله** ويكره عند الاقامة التواضع في ثياب
التمسلة من الاعويين في المؤذن في هذا في الاقامة يكره ان يقول
قال عم الاربعين الحجرة وقد ظهر ان المراد بالاقامة هذا اقامة
المؤذن المذكورة في ادبائنا الغريضة وانما مراد بها التواضع في صلاة
تأمر جوابه هناك وانما **قوله** انما هي سنة او انما هي
ان كان قبل اقامة المؤذن فله ان ياتي بها في اية موضعها من المسجد
او غيرها في الطريق وان كان وقت الاقامة بغيره في التواضع في
سنة الحج على قول العامة وكذا في غيرها بعد ترويه اذا علم
انه يكره ونحو في تشهد الغرض عند ايتمام صلاة خلاف ما
من حكي خلاف محمد فيها وبها على ما في صلاة الجمعة
وهو لا يسهل لوجود الخراف لان امار في الجمعة على ادراك
الجمعة وفي الحج على ادراك فضله **قوله** السنة الجزاء من

و زوج واحد و انما انما اذا كان سدر رطله و زبد رطله في سعة
 اي سعة و اسم للتاين قياسا و اسدنة بسرائيم و سكون الامرة
 المنارة و يجوز تقيها بمرقة كما في المصباح و هي من التاين و هي
 من ايراليا المكنية و اول من احدثها من اجد مسند في مخالفة
 الهكاي و هي اسم قاضي عنه و كان امير اعلى مصر في زمن معاوية
 و كان يرد رايه على اهل بيت حول بيت حول مسجد امرأة من بني ابي
 يونس عليه **قوله** من ائمة الامامة افضل منه و كذا الامامة افضل
 منه كما في استور و ذلك مؤنثه اني سألني عنه عليه و لم يسمي
 الامامة و لا الخلفاء و اشهد من بعده و قوله روي عنه تعالى
 انه لا خلف الخلفاء لا و انت لا تستمره تعني به عليه السلام
 لا انت مع الامام كما تركها في عهد ان الاقل هو كون ان الامام هو
 الخوذة و هذا من ههنا و كان عليه ابو حنيفة راحة الله تعالى
 في اخرج فتحة العذيرة من الله **قوله** الاعظم اي مبلغا **قوله** اعظم
 الحسنوس بوقت الصلاة ولا يخفى باول الوقت في قدح
 عنه من صلاة يندب تاخيرها و هذا اعرف للقالب فلا يرد اذان
 العائنة و بين يد الحبيب يوم الجمعة و لا يخفى الا هو حتى احدث
 عثمان و منى الله تعالى عنه الاذان الاول علي دار سوق المدينة
 من رقة يقال بها الزور و راي له و بسبب من رقة من رقة العائنة
 بسبب الامام و عول الثقة بسبب عدم تعيين وقت صلاة
 عليه الصلاة و السلام و ذلك انه عليه السلام صلاة و اسد
 شامة المدينة كان يؤخر صلاة تارة و يجلبها اخرى و بعض الحاجة
 بان يرد رايه على اهل الصلاة مع النبي صلى الله عليه و سلم
 في وقتها من امره و اجتهادهم فيقولون ذلك عن اشارة الخلف
 انما يعرفوا و رايه ان ينصبوا علامة يعرفون بها وقت
 الصلاة النبي صلى الله عليه و سلم لم يلقه في وقت الصلاة فقال عنهم
 جبريل الشافعي فقال النبي صلى الله عليه و سلم هو الشافعي
 فقال بونهم استور و هو ان يوق فقال عليه الصلاة و السلام هو الشافعي

اليهود و قال جبريل يرب الذي فقال عليه الصلاة و السلام هو الشافعي
 عنهم و قد راي فقال عليه الصلاة و السلام هو الشافعي و قال عنهم تنصب
 رايه و اراها الله ان الله بعثهم جبريل فقال لهم فيهم من يسمي الله
 و لم تنفق ارا و لم علي راي فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم
 قال عبد الله بن يزيد قيت في قبا بسم الله و سألته عني الله عليه و سلم
 ان يبين الله و استفتاه ان اذ انما و انت و عنده فانه انما فقال
 جبريل ما لي اي قطعة حايقة و بيده ناعوس فقلت تنفق فقال
 ما سئله به فقلت غريب به سئله فقال فقال فقال ادلك رايه هو حاي
 منه فقلت بلي و استقبل القبلة و ايق و قال الله البر حتى ختمه و قال
 ثم سئله ههنا ثم قال فقال مثل مقابلة الاولي و راي في اخره قدومه
 لصلوة مرتين قال عبد الله بن يزيد فسمعت ان رسول الله صلى الله عليه و سلم
 و هو في خبرته بذلك فقال روي في اخيه علي بن ابي طالب فسمعت ان
 حوت و انفتحت عليه فقال علي بن ابي طالب فسمعت ان رسول الله صلى الله عليه و سلم
 و راي الله تعالى عنه و هو في بيته و انفتحت ان رسول الله صلى الله عليه و سلم
 و سلم في اذ اهرولة فقال يا رسول الله اني كنت في صلاة فسمعت
 رايه مثل قري الا انه جني فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم فسمعت
 لحد و انه لا يثبت و روي ان بعض هذا ان يراه الله في صلاة و انما
 في هذا الملك فقلت جبريل و قس عليه و سئله رايه فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم
 و سئله و ارا و يا نصيب فسمعت انه جني مقابلة الاولي و رايه فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم
 ان عمر طاري الاذان جاني فسمعت النبي صلى الله عليه و سلم و سئله رايه فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم
 سئله بذلك و قيل انما يثبت تعليمه بغير من يسمي الله عليه و سلم
 و سلم الصلاة و السلام بالانبياء و الانبياء و اما و اما و اما و اما
 سألني الله عليه و سلم الان بعد هذه الرواية انما يسمي الله عليه و سلم
 و هو لا قامة من خصائص هذه الامامة و هو و رايه و رايه و رايه
 و توحش فنادي جبريل بالاذان في بيته و رايه و رايه و رايه
 و سئله صلاة و رايه و رايه و رايه و رايه و رايه و رايه
 بنو امية و اول من احدث الصلاة سألني النبي صلى الله عليه و سلم

بعد الاذان سأل المذرة في زمن من ايامي ان اشرف شعبان ابن حبيب بن محمد
 ابن فلان وولد بامر من كتب بجمعة المديني وذلك في شعبان سنة
 احدى وتسعين وسبعمائة في الاواسن الميسرة والصواب من قول
 انه بدعة سنة وكذا تتبع المؤرخين في التثنية الاخير من الليل وحتى
 بعض التثنية فيه خلاف وان جازم منه ذلك اياه في **قوله**
 وخرج في السنة الاولى على الرابع وقتا ذلك كانوا يصلون باثنا عشر
 في طرق الصلاة او الصلاة جامعة ويحتمل انما في امر فثبته
 امر بالاذان **قوله** في مدينة المنورة بيان في سر وعينه **قوله** وسببه
 اي التثنية **قوله** ومنه اي من شرطه اي من شرط الحكمة **قوله** بيت
 اي البيت عليه وولد ابن عمر بن عبد العزيز قال لو كان اذن سنة والا
 فاعتزلت **قوله** لزوم اجابته اي وجوبه وقبل سنة قوله بالنسبة
 دقيق وفيه حرج وانما ندب الاجابة بالمؤلة فقط **قوله** واذ انما
 انما واستجاب **قوله** ولو قضا فيه انما عقب الوقت له **قوله** ويطلب
 مستغني عنه بقوله وحكمه واذ ذكره بياننا بقوله اولاد الخادم فيه
 من جهة بثوته ان قال وطلب من سامعه **قوله** كالنفل قد عنت
 فيه **قوله** وليس بواجب على الاصل وقيل انه واجب لقول محمد لو اجتمع
 اهل بلدة على تركها فاشتمهم ولو ترك واحد منية وجبته قالوا
 وغيره واذ كان متفقوا بان لاند السنة المؤكدة لها حتم واجبت
 في قولنا بان لاند وان كان الامر مقولا باستثبات ثم ان محمد الا
 يخص المؤكدة المذكورة بالواجب بل هو في سائر السنن كذلك فلا يلزم فيه
 على الوجوب والسنة نوعان سنة هدي كالاذان والاقامة وترتيب
 بوجوب الامة سنة فريضة وتركها لا يوجب السنة التي هي لله
 عني ومن في قعوده وقبائه ولباسه وانه وسريره وغودك في
 احراج ولكن الاولى فمطابق لقوله تعالى اقنوا لله في حوال السنة
 اسوة حسنة **قوله** بعد تعليمه الاعرابي الذي يراى من اذنه من اذنه
 ان معنوه الاول وانما على هو مني الله عليه وم يعني انه لم
 علم الاعرابي كمن يصلي به يراى له الاذان **قوله** سنة مؤكدة بالنسبة

مطلوب من

مطلوب من **قوله** قوله النبي صلى الله عليه وسلم الحديث قد سرى الاذان
قوله علي بن ابي طالب وقتل هو لان الوقت فيها **قوله** وسبب عزيمته
 انما ان اشرف شعبان من ايامي ان اشرف شعبان في شعبان سنة
 الامة والاقامة مواضع في وقت الاذان والاقامة في وقت
قوله فانه صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 سنة قال قاله مولاهم صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في حجة الوداع
 الصلاة والوقوف والاقامة في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 واذ ان واقام صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 سنة الله ان الامة والاقامة في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 جماعة المتبادر والجمعة والجمعة في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 جماعة المتبادر والجمعة والجمعة في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 حرام **قوله** في اوله اربع بصوتين واكثر اما بعض اعظم اوقده وقتل
 يعني في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 اسهل من الايدي **قوله** وهذا في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 وجه قال مالك **قوله** ويجزى امر في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 الاذان مع موقوف في مقامه لقوله في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 والاعمال فيه انه اكبر من حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 بعد الى الروضة في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 انه يتقل فتحة الايدي في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 وهو يخبر في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 عني في ذلك في الايدي في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 عن الايدي في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 الاذان حقيقة اي اوقف اذنه في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة
 لا جل الترسا فيه **قوله** ويؤي الوقف والاقامة لانه لم يبق في حجة
 الاذان مطلوب فيها الحذر اقامه في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة

والروي ذكره صلح

في قوله من غير استبعاد بلغة كانه مكروه كما في الخلق الفقه والمومعة
 المتارة وهي في الاصل متغير الراهب ذكر الميني ويحول في الاقامة
 اذا كان المؤمن مستعرا وهو عدل الاقوال كما في الله هو خلق في اذان
 المغرب والظلمة يوزن في مكان عال ايضاً كما في اسراج ويكره ان يوزن
 في المسجد كما في التفت في عن السقم وانه يكن ثم مكان مرتفعة للاذان
 يوزن في فناء المسجد كما في الفتح **قوله** ويفضل بين الاذان والاقامة
 لقوله صلى الله عليه وسلم ليلال احب اليي اذانك واقامتك نفساً
 حتى يقتني المتقني حاجته في مهله وحكي بغيره الا ان من اكل لقاه
 في مهله وانفسه في كتمان واحد الانفس وهو يخرج من الحلال
 التنفس ولا انفسه ولا الاذان اعلم انما من بدخول الوقت بتأجيل
 صلاة بالقدارة الجهر والجدول لوصف يتقني هذا المقصود **قوله**
 نكراهة وصلوات في صلاة اجزاء **قوله** بقوله ما يحضر تلازمون الا اذا
 حرم بضعين مستحق ان لا ينظم بهن صلاة في الفتح وفي التفتي
 انما جبر الاقامة وتحويل الفقرة لا ذرات بعض الناس حرام جداً
 معناه اذا كان لا يحل الدنيا من غير وتحويل الفقرة في الناس كانه ان
 احكام الشرع ولما حصل ان التاخير ليسير للالتفات على الخير غيره
 مكروه ولا باس ان ينتظر الامام انتظارا وسدا كما في السراق **قوله**
 به مرعاة الوقت مستحب ولا يجوز التاخير عنه في اسروره مستحب
 او قدر ثلاثة خطوات هذه رواية عن الامام وهذه الاحوال متعارفة
 وعندنا بعض من يقرأ بجلسته خفيفة بقدر ما تملك مقعده ويستقر
 في منبوه من فضله في حفص بين الخطبتين والخلل كذا في الخواص
 في الاصلية لا في الجواز **قوله** ويتبين في هوافة مطبق هوادة الامام
 بعد الاعلام وقرأ هوامود الى الاعلام مخصوص **قوله** بعد الاذان
 على الامام لا بعد الاقامة في هواختيار عن الخوفة **قوله** في جبهه اذان
 استحسن استأخرون وقد روي احمد في السنن والبخاري وغيره
 باسناد حسن مؤلف علي ابن مسعود تاراه الحلو حسن الموعظة
 حسن ولم يكن في زمنه عن الله عليه وسلم ولا في من اعلمه الامام عليه السلام

ان يبعث

ان جعله في اذان الفجر **قوله** في الاصح ويكره عندنا في باقي الصلوات لان
 الفجر وقت خوم ومغفرة خلاف غيره **قوله** بسبب ما تقدم في الصلاة
 بالفتح لان المعتود الاعلان في التفتي **قوله** كونه في الصلاة
 قبل يكون المشوب هو انوزن لانه لا ينبغي لاحد ان يقول من فوته
 في اعلم والمخاضان وقت الصلاة حوي انوزن لانه لا ينبغي لاحد ان يقول من فوته
قوله وهو ان يرضي في التفتي به بحيث يؤدي في التفتي في الاذان حسن
 ويحب ان يقرأ في السكوتات وتقع عن حروفها او زيادة فيها
 فلا يحل فيه ولا في قراءة القرآن ولا في سائر ما لان فيه شيئا بفصل
 التفتي في حال فسقهم وانهم يترنون من الله يبعث خير
 والخطا في الاعراب ويقال له في ويخلق الحق على خطاة وحقه
 لا يفتن له غيره ومنه الحديث على من الله الحق في جبهه من يبعث
 من الله **قوله** وامانكت في السوت بدونه اي اذا ذكر من اذنه المذموم
 والخطا في الاعراب وامانكت في الامام لانه في الصلاة في الصلاة
 ومن يلهي ولغة اهل السيرة التفتي وعن ابي بصير التفتي في الصلاة
 تليق اللام بعد فتحة او حدة وانه تليق بعد اسروره وانه في الصلاة
قوله ويكره اقامة التحدث لزوم التفتي في الاقامة والفتن في وقت
 في التفتية والسنة وصلها لصلة من يقيم ويروي انه لا يكره ذلك
 هو المنهيب كما في الجرد **قوله** واذنه ما روي من توبه عليه السلام
 ولا يوزن لا متوحي **قوله** لا لا يجيب اي العبادة لا يجيبه فحسبها
 المسئلة محذوف **قوله** واتفت هذه الرواية رواية الحسن عن
 الامام في التفتي في عن التفتي الا ان التفتي بالجنة الحسن في
 في اسراج **قوله** وان مع هو طاهر رواية والفتن في الصلاة
قوله كاقامته لانه اقوي من الاله في الجرد **قوله** بل لا
 به اذان عبي لا يعقل لانه لا يفتن الى اذنه كما يجوز وقوه في
 ينتظر ان يقرأ في التفتي والاذن انه معتبر في نفس الامر يخرج تفتي
 وهم ينتظرون فيؤدي الى تقوية الصلاة وقت الصوم اذا كانت
 في الجرد والشك في صحة التفتي او في اعادته في وقت مكروه في

ابن مولي الله عليه وسلم مثل الذي اخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابا بكر فقال ابو بكر في الله تعالى عده اشهد انك رسول الله وانه ملك
في موطنه سلا واسترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابدائه **قوله** يوم الاحد
الزيارة اولى من صلاتك في العبادات كذا في ابدائه **قوله** يوم الاحد
وهو يوم الخندق وكان في السنة الرابعة من الهجرة قاله في **قوله**
ان لمجد مجلس اعظم ام اذا التفتي بوزن بولي في المجلس الثاني
قوله هذا اخذ فضل النبي صلى الله عليه وسلم عليه لقوله وتركه قامة
وفي بعض الرواية مما قد علمت ان اخذ برواية الزيارة اولى **قوله**
واذا سمع السنون منه فعمله يوم بعد اوله في التمتع ولو
عنه انه اذا كان في ذكره اسوي في شأته في اي وقت اعاد الايام
ويوم الشفاه للشهاد قبل لا يشترط سماع الكل ولا يتم ومعلوم استيفيد
السنون انه اذا كان على غير وجه السنة لا تنديب متابعته ومفاهيم
اكتسبت حجة **قوله** وهو لا يخفى فيه وان يقع في الوقت كافي ما يجب
الرحمن وفيما يذكر ان يندب العتامة عند سماع الاذان وهو يستمر الى
فرغته ام يجلس قال في النهي انه علة ثم اذا لم يجب سقي فرقة
سنة تارة ان يقرأ الفاتحة وفي الفاتحة فان سألهم مع الاحاد فيقولون
بواجب مؤذن مسجده **قوله** يجب المؤذن ان يقرأ الفاتحة
وحفظ امره في الفاتحة والحمد لله والحمد لله والحمد لله
قال في الدرر فلا بد من سلا ولا يشترط شي سوى الاجابة واخر
يندب الامساك عند السلاوة ولا يظهر الاعلى القول بالسنة
وقيل مندوب وبه قال مالك والشافعي واحمد وجمهور الفقهاء
واختاره العيني في ثي البخاري وقال الشافعي في ثي الشافعي وهو
الشافعي سلا في الله عليه وسلم مع مؤذنه كبرق المعاني الخيرة
فسمعه تشهد فقال خرجت من النار وصرح في العيون بان الامساك
عن السلاوة والاستماع انما هو افضل وصرح جماعة في وجوبه
بالسنة وانها مستحبة حتى قالوا ان فعل نال الثواب والا فلا
انما ولا راحة وحكي في استيفيد الاجماع سلا في كراهة الكلام عند

سماح

سماح الاذان اي تحري وفي مع الاظهر عن الجواهر اجابة المؤذن سنة وفي
الدرة النيرة انها مستحبة على الاظهر انه اختلج في وجوب
الاجابة بالسنة والافهم عذره وحكي ثواب المؤذن في ايات وفي
استهروا قول الخواص الاجابة باللسان مندوبة والواجب انما هو
الاجابة بالقدم مشكل لانه يلزم عليه وجوب الاذان في اول وقت
والسلاوة في المسجد اذ لا معنى لاجاب الاذان في اول وقت
اذ يقال لا يجب يعني بالقول لا بالاجماع فلا اذا كان بين يدي الحبيب
وجب بالقدم بالاتفاق فلا اذا كان في اول يوم الجمعة لوجوب السجدة
وما عدي هذين ففته الخلاف **قوله** في استهروا حديث مروى في اامة
التفصيل في بيان لا يسبق المؤذن بل يجب كل جملة منه جملة منه
قوله وهو الاضطرار هذا مبني على ان الاجابة باللسان **قوله**
بني على قرأته ان كان في المسجد مبني على وجوب الاجابة بالقدم
ومن قال لا لا ينبغي ترتيب الاجابة باللسان **قوله** انما ينبغي اذان
مسجده اي فتندب اجابته **قوله** او الاصول وسمعه فيهم وبين
اصول الفقه وهذا مبني على وجوب الاجابة بالقدم **قوله** واذا
سمعه وهو مبني في العلم به جملته المستحبة مستحب التوجوه في الاوقات
لغايرة **قوله** واذا انعقد الاذان يجب الاول معطفاً ما كان مؤذن
مسجده ام لا لانه حيث سمع الاذان وجبت له الاجابة ثم لا يتصور عليه
في الاصح ذكره الشهاد في ثي الشافعي ولا يجب في الصلوة وواجب
فمنه **قوله** وخبرته اي خطبة كانت **قوله** وعلمه علمه وتعليمه
ينافي فيه ما قدمه قريبا من قوله واذا كان يتعلم في الفقه والاصول
يجب عليه الاجابة والشافعي في الاجابة في هذه المسئلة
على القولين فيها يخرجها عن الاجابة بالفعل فيسقطه بقوله
بالحق **قوله** كما قال مجيبا له اذا كان لا يكون اذ بالسنة الا اذا قصد
الاجابة **قوله** ولكن حوقل واسرني ختصاصهما بذلك انه
عليه السلام بالجملة الاولى الاقبال على السلاوة والجمع بينهما واد
بقوله حي على الفلاح هاهنا الى الفوز والنجاة وذلك لا يكون الا بركه

والدعوة المبدلة لا تدفع له على شيء سب ان يقول لا حول الاكبر حنة ولا استطاعة
 الا بمشيئة الله وهذا اول من قول بلون لا لانه لو قال مشيئتها صار مستلزما
قوله لا حول له هو من الخول والشدني ومنه سمي الدائم حولا عنية وبعده
 لا حول ولا يهول عن معصية الله سبحانه وقوة لي على ما عت الله
 لا حولته فاعطف للمعايرة وهذه هو الضرب على الله عليه وسلم هاتين
 الخطين وقيل ان الخول بالواو والياء في اللغة المندرة على الفرق ففعل
 القوق عليه حنف مراد **قوله** الخليلي تشبيه حيلة مكية من حي
 على كذا قول ابي حنيفة في كتابه الحصى والحبس اذ كثر استاذه في
 كسبه من حروف احزاب على الاخرى مثل البسطة والحمدلة والسجدة
 والحققة والهيمنة والحيطة والادابة بالحققة والهيمنة قول التوري
 والكتاب الستة واحمد في الاربعة عنه ودكست في رواية وقال الخف
 والست في واحد في رواية وذلك في رواية يقول ان يقول ان يودت
 حقي بقر من اذانه واختار المحقق في الغنى الجمع بين الهيمنة والقوة
 على الاحاديث الواردة وجمع بينهما في مسند ابي حنيفة عن ابي
 امامة عنه عليه الصلاة والسلام اذ نادى بشادي للصلاة
 فمحت ابواب السما واستجيب الدعاء فنزل به كواب وشدة ذاليجن
 الشادي اذ اكبر كبر واذا تشهد تشهد واذا قال حي على الصلاة
 قال حي على الصلاة واذا قال حي على الفلاح ثم يقول يعني بعد
 ما يمه مشابه المأمور به هذه الدعوة الحق المستجابة استجاب لله دعوة
 الحق وكلمة التقوي احب اليه وامتناعا عليه وابتناء عليها واجلها
 من خيار اهلها محيا وموات ثم يسأل الله عز وجل حاجته ربه
 البهائي في كتاب الدعاء وقال انه كما يخرج الاسد فهذا صريح
 في انه يقول مراد يقول في جميع الكلمات ولا يقال اذ لم يكن يشبه
 الاستمرار الا بالقول لا مانع من صحة اعتبار التجيب به امر نفسه
 داعيا لها محبة منها السواكن مخاضا لها حثا ومعنا على
 الاجابة باعقن ثم يتبر من الخول والقوة وقد رينا من مشايخ
 السلوك من يجمع بينهما **قوله** والدعاء مستجاب او بعد اجابته على

ما قال

ما قال اي حقي في الهيئتين ودليله في مسند ابي حنيفة **قوله**
 وبررة حنف تفسير على ما قبله من بر في كذمه اذ اصدق وبر في نفيه
 اذ اذ غفلها وقيل يقول صدقت وبالحق نطقت بما في قلوبكم
 حقا في حسن الجمع قاله بعض الافاضل ويقول عند قيامه الصلاة
 اذ اتمها الله وادامها كذا روي عن ابي حنيفة عليه السلام وقوة في
 غيره ومعه في اتمها الله التبت والقاء في ثلث شاة واشهر
 قوله وادامها في رواية واحمد في من سأل الله **قوله** والله
 كان هذا في بعد دامة **قوله** وان يودت يحسن الله اعني كذا في
قوله في الوسيطة اي في سبيلها **قوله** حني يسمي الله هذا حني اذ اندعا
 بها حني يسمي وادامها في بعض اذ يد حني فراه من الاجابة
 ان يجمع بينها واما ان يحل الاول على الثاني ويكون مراد بقوله في
 يسمي الاسر والبادرة **قوله** الدعوة التامة بفتح الهمزة واللام
 الكسرة اي لا يدخل في الحصى ولا في ولا يقر به الله ولا تشبه
 شريعة وفي هذه الدعوة افضل ما قال وهو لا اله الا الله قال
 ابي حنيفة في قوله محمد رسول الله **قوله** واجللة الغاية اي ادعية الشا
قوله ان محمد الوسيطة هي فصلة ووجه على وسيل او وسيل او وسيل
 يكون موصلا لا مرتبة فيه ووجهه الوسيطة الى الله عز وجل مرعاة
 سلمه بالعلم والعبادة وعري مراد من رتبة وليس كالفرة قال ابن
 وحاصلها انها افضل الامور والاحتساب المنهيات والشرار
 منزلة تعاليم في الجنة فهي من اخلاق السب على السب **قوله**
 والفتيلة امرية الزايرة على سائر الخلق ومنزلة اخرى او غير
 بلوسيلة قال البخاري في شواهد الحجة وزيادة الدرجة البقرة
 كذا يقوله من لا خيرة له بالسنن لا يسل بها في الدعاء وادركه
 استجاب في ثم الشفا **قوله** مقاد محمود يقول ان لا يمشي حبيته
 على عطا او على يقول المطلق اي بعث يوم القيمة فامته
 مقاد محمود او من بعثه معنى ام وهو منكر من امة الحق اقران
 او من يسميه ووجه في رواية اسماي وابن خزيمة وغيره الشفا محمود

ما ينبغي لانه مستقر ان داخلها في سائر ما في الشهر
 وغيره **قوله** بالحرية قاي في بقية من له القيام والمراد بالقيام بشي الف
 في قول الخليلين بعد اذ استخيا قسدا بقوله في تقمعه الله واذ القيام
 انك هو قول الاثنان استرخى في الركوع صدق بالقيام التام وبالاخذ
 الخليل **قوله** في وجود الحناية هذا في مقام البيان لاخذ انفس
قوله في هو اقرب من ذلك بل ان اقرب للركوع وليس الشراط عند الاخذ
 اصلا بل عدم الاخذ المستوفى بكونه اقرب الى الركوع من القيام والجار والجر
 متعلق بوجود **قوله** اذا كان للقيام اقرب بان لا تتأله بدها بكتبه
 وتنفذت لان الذكر في محله لا يتغير عزية في انفسه وانما في الصلاة
 فلا بد منها وهي غير نيته بتكثير الاقتراح تكثير الركوع **قوله** وان كان في ركوع
 قريب من ايداه بكتبه **قوله** لان الصلاة عبادة اي تمامها وقوله
 وهي الجري اي ولو جاز ان خير اليه لوقه انفس الذي لانه غير
 عبادة وادائه المنة عبادة فيلزم الجري وقوله في قوله يوصي اي من
 اول فعلها **قوله** ولا تخرج في عده ما خيرها بخلاف اسود في اسود
 لان سقوط العرف المخرج وهو يندفع بتقديم النية فلا ضرورة اي
 ان خير وجواز التامير في الصوة لوقه اخرج ويستلزم على الصايين
 لانه قد لا يشعرون في الجري بخلاف الصلاة كذا في **قوله** خروج
 من الخلاف وان لامة الثلاث لا يجوز وفيه بنية متقدمة ولا متأخر
 كذا في **قوله** مراعاة للكمية اي لقول بها **قوله** بدون ممداد لو كان
 به صفة او كان جلته اسوات والشرط ان يكون بحيث لو ازل منه لكان
 اتم ولا يشرط ان يسمه نفسه حقيقة في ثبوت المالة كذا في شرط اسماء
 غيره الا في العقود بيه وهبة ونكاح فلا بد من اسماء غيره ايضا كما في
 التيسر في **قوله** ولا يلزم الاخرى من ثبوت لانه وكذا في كذا في
 بعد النية في محله فينبغي ان يشرط بهذا القيام لقيامها مقام
 الحرمة وان قد عيها على خروج لا يصح كالحرمة وله اوجه اخر
 والتمسنا في مبتدأ وقوله في ان خبره وليس معقوف على الخلو في
 والامه حين ذكر علي **قوله** وقال الهندوقي هو ظاهر هذا الهندوقي

به بقول المر المستخرج وانك في غيره ان عليه التام في صوتي الهندوقي
 الا انه قال وزاد في يجتبي في استقر من الهندوقي انه لا يجتبي في جميع
 اذناه ومن بقره **قوله** ونظر في الصغيرة عن نفس الامة ليدوا اذناه
 هنداء قلت الظاهر ما زاد في يجتبي بقره اي بالقبض والتمسك
 انه اذا سمع اذنيه ان يسمي من يقره من بين الجوارحه وادى يقره
 ذلك **قوله** فالسمع شرط في غير على لانه في السمع وهو في قول المر
 المستخرج في غير الحاققة والمراد انه شرط في نفس المستوفى انما في
 او اجبا او سنة **قوله** الحرمة وما عطف عليه بدو في قوله في
 يتعلق **قوله** وجوب بكرة استلزام في وجوب وجوب وجوب في
 في استوفى به **قوله** والاداء في لغة الامة في جميع **قوله** في وادى في
 ربه محلا هو فاذ لم يقره على قلبه والتمسك بها في هذه الوقوع
 او في **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم في قوله في قوله في قوله
 وقاد انكر في مقابل كلام الخلو في ومقابل قول الاكثر في تفسير الخ
 فالخافقة عنده تصحيح الحروف وتجري في كل ما يتعلق بالنطق بالنسب
قوله الذي هو كلام اي لا يجرى الحركة **قوله** والكلام بالحروف مبتدئ او خبر
 اي لا يتحقق الكلام الي بالحروف **قوله** والحرف كيفية نطق الصوت لان هو
 المعنى المعتمد على الخارج في كيفية هي اعتماد الصوت على الخارج
 وهو اخفى من النفس بفتح الف لان النفس هو اللوام طقا اعتمادا ولا
قوله فان النفس المعروضة بالقرع اي الهوا الذي عرض اليه القرع يعني ان
 القرع بالاضلاات من جملة ما يروض على النفس والصوت هو مجيء
 النفس مع القرع ومن العلوم ان العلوم المعروض قد يتحقق بدون عارضة
 كتحقق الاسنان بدون صفته الكتابية والمعروض والعرض احق من
 المعروض وحركة كاسنان وضاحك واذ الانسان فقطاعا من الاسنان
 العنا حكت والقرع يتحقق بالاضلاات **قوله** عارض للصوت المعنى
 عرض يقوم بعمل يخرج من داخل الرية الى خارجها مع النفس مستقلا
 مستمدا مستقلا بمقطع من مقاطع حروف الحلق واللسان والشفتان **قوله**
 لا صوت بل النفس الذي هو سعلق الهوا **قوله** اي اي اشارتها والندى

فتة

ثم نقل

والذي يوجب بالشي لا يكون اتيا بما بحقيقته كاللومي بالصلاة فانه لم يأت
بحقيقة الركوع والسجود **قوله** بمضلة المخرج المضلة جمع محكي
المضلة وكسفيه كل غصبة معها لم غلبا كذا في المحامول والمخرج
جمع مخرج محل خروج الموقوف كذا في الازهرية فالاضافة من اضافة
العام الى الخاص **قوله** لا حروف عطف على اعمالي لا حروف حقيقة فلا
كلام اي اذا انتفت الحروف انتفى الكلام واذا انتفى الكلام انتفت
التركة فلا يقع الصلاة **قوله** ومن متعلقات القلب النية والنية
تنبيه في اشراط النطق بالحرمة اشارة الى انه لا يشترط النطق
اجمع العلاء انه لو نوي بقوله ولم يتكلم بنية فانه يجوز **قوله** بالنية
متعلق بمحذوف اي مثبت بالنية **قوله** ولا عن احد من الصحابة والابواب
زاد ابن امير حاج ولا عن الائمة الاربعة **قوله** وهذه بدعة قال في البحر
فنيح من هذه الاقوال انه بدعة حسنة عند فقهه في الفرية **قوله** قال
في الفتح بعد قول الهداية انه حسن لا حتم غرضه وقد يفهم انه
لا يحسن لغير هذا المقصد **قوله** لم يرد بها سنة النبي صلى الله عليه
وسلم قال العلامة فوج وكذا القائل بالاستحباب لعله اراد به الامر
المجيب عليه فظهر المسامحة في نظر الشارع لان المستحب قسم من السنة وفي
القياس في ويصح ان تكون النية بلفظ الماضي ولو فارسي لانه الغالب
في الانشاءات فيقول نويت صلاة كذا وكذا **قوله** اما النية
المشتركة المراد بنية اصل الصلاة لان الصلاة اصطلاحية تصح للفرافيق
والواجب والسنة والتقليد به علم ان الاشتراك في اللومي لا في النية **قوله**
فاما تقدم من تيمر العادة عن العبادة وتحقيق الاخلاص **قوله** لانه بالتمزم
اي العناد **قوله** او بنوي الترفع في صلاة الامام هذه النية تقفحت
نية اصل الصلاة ونية المتابعة والتعيين والاولان ظاهران ووجه
الاخر انه نوي صلاة الامام المعينة عنده وفي الشئ عند الزخيرة قال
خان لوني الجمعة ولم ينو الاقتداء بالامام فانه يجوز لان الجمعة لا تكون
الامام **قوله** خشيته بطلان الصلاة بظهور خلافه لانه لا يبره على
نوي **قوله** كالولم يحظر بباله انه زيد فانه يصح اقتدائه لان البره
بانوي

بانوي وهو نوي الاقتداء بالامام **قوله** لانه لا يشترط نية الامام لانه مسترد
في حق نفسه الا نوي انه لو خلق انه لا يوم احد افضلي خلفه جماعة لم يحسن
لان شرط الحنث ان يقصد الامامة ولم يوجد كذا في الشئ **قوله** تفحين الفرض
ولو قضا فلا يكفيه ان يقول نويت الفرض كما في السنية لانه مسترد
والوقت صالح للكل فلا بد من التعيين بمتارما يورده **قوله** فهو فرض
سقط لان النية المعبرة ما قارنه الجز الاول **قوله** ولا يشترط نية عدد
الركعات لان الفروض والواجبات محدودة فقصد التعيين يفي عنه
حتى لو نوي الجاربا مثلا نيتته الاربع وبسبب كعتين فقط لان
الخطا فيما لا يشترط فيه التعيين لا يفسد كما في الاشياء **قوله** ولا يختلف
تراحم الفروض هو الاول في حد في احدي الكلمتين **قوله** شرط تعيين
ما يصلبه سوكان اما او مقتديا او مستودا **قوله** الا في الجمعة فلا يصح نية
فرض الوقت للاختلاف فيه قوله لقوة فلا يعارضه التعميق وهو
القول فتلقوا نيتته فلهي نافلة لان النافلة اقوي من صلاة الجنازة
من جهة انها صلاة كاملة ذات ركوع وسجود بخلاف الجنازة فتفاد السلا
على الجنازة اذا كان اما قضي ركعتين فلا لانه ابطله بسلامه من
الجنازة بعد ما صرح شروعه فيه وليس يبطل لتقل الصلاة على الجنازة
لان زيادة ما دون الركعة لا يبطلها **قوله** لا اختلاف الاسباب على الاشراط
تعيين الواجب **قوله** بنوي صلاة العبد والوتر اي ويكون ذلك تعيينا
ولو من غير تشييد بالواجب وليس المراد انه ممنوع عن نية الواجب بل
انه لا يلزمه ذلك لا خلاص **قوله** لا يجب التعيين في السجدة لصله
للاستغناء عنه بانقائه بالصلوة او بوقوعه في حرمتها وفي التلاوة
يعينها اي يعينها بالتلاوة ولا يلزمه تعيين افراد السجدة لافراد لا
وقوله يعينها بالياء التحتية مضارع عن **قوله** كونه بلفظ العربية اي
كون تليمة الاحرام والمراد ما يعي التليمة الاحرام وعينه من كل ما دل على
التعظيم حتى لو شرع بالتسبيح او التهلل فانه يصح بشرط كونه بالعربية
قوله للقادر عليها اما العاجز عنها فلا خلاف في صحة شروعه بما قرر
عليه من التفات **قوله** في الفصح هو قولها اولاد وقال الامام يصح

شروعه بغير العربية ولو مع القدرة عليها ووقع المعيني نحو ما لم يفتل
 في الدرع الشارخانية اذ الشروع بالفارسية كالنلبية يجوز اتفاقا قال
 وظاهره رجوعه اليه لاهو اليها في الشروع كرجوعه اليها في القرائن حيث
 لا يجوز بغير العربية الا للعاجز افاده السيد **قوله** التاسع ان لا تعد هذا
 فيها فيه لا يكون شأرا في الصلاة وتقبل الصلاة بحصولها في انائها
 لو صحت او لا قاله المؤلف في رسالته وراكب **قوله** انما في بحجة تأمة
 من مبتدأ وخبر هو ظاهر الرواية عن الامام نقله في التجرية وبه قال
 ابو جعفر ومحمد قاله المؤلف في الشارح المذكور **قوله** ان يكون بذكر خالص
 لله تعالى فلو شاع نحو الامام اعظمي لا يصح لانه ليس بنا خالص بل مشوب
 بما حقه قاله السيد **قوله** الثالث عشر ان لا يكون بسملة كما سياتي
 من انما للترك فكافة قال بذكر الله في وهو الامم كما في السراج والكنز
 كما في سنة للسنة قاله السيد **قوله** ان لا يتخذ الله من الجلالة قاله في الشارح
 المذكور وعن تركها والمراد بالهواوي الا في الشارح بالمد الذي في
 الامام الشارخية من الجلالة او التاج او تكبر للصلاة او خذ الله
 من الجلالة اختلف في انعقاد عينه وحل بحجته ومجته فترجمه فلا
 يترك ذلك احتياطا وفي سنة السيد شاع حركة الله من الجلالة
 لا يفسدها وان كان خطأ وكذا تنكيها **قوله** ذكر هذا الاخر في
 البرازية والاولى على عليه لا اتحاد العلة ويحتمل ان الفهم راجع الى
 الشرط الاخر اذ انما علة لقوله من لا لا يقاظ الجمع ولم اره
 اذ كان في سوال جواب حاصلة ليق حجة هذه الشروط الا كبر ولم
 تسبق بها **قوله** ولا ممنوعا تكرار مع ما قبله **قوله** ولا بشرط النفس
 في النقل مراده به ما يم السفلان وقوله في اوقاتها يعني عن
 التقيين وبه ضابط سنة لا بالتقيين ولا فرق بين ان ينوي الصلاة
 او الصلاة لله تعالى لان الصلوة لا يصلي لغير الله تعالى **قوله**
 والاحتياط التقيين قاله صاحب النية وذلك للخروج من خلاف
 من اشترط في فعل النية شيئا قال في المعني في التراجع لا يفييه مطلق
 النية ولا نية التطوع عند بعض المتأخرين بل بشرط نية التراجع

ومحله في الثانية قاله السيد **قوله** اوسنة الوقت اي سنة فرض الوقت عليه
 فيبقى التيميم بين القبلية والعبدية **قوله** ويفرض القيام على قدر عليه
 وعلى الركوع والسجود ولا يغتبه بقيام شرط طهارة ولا قدرة القراءة فلو
 تمس عليه القيام او قدر عليه وعجز عن السجود لا يلزمه القيام كنه غير
 في الثانية بين الايمان او قاعدا لو كان معه جرح يسيل اذا سجد
 فانه يحرك كذلك ولو كان بحيث لو قام سلس بوله او لو قام ينكشف من الغيرة
 مانع الصلاة او يحرق في القراءة حال القيام وفي الفتوى لا يحصل شيء من
 ذلك يجب الفتوى وذلك ان كانت بحيث لو صلي قاعدا او قد عصى
 القيام وقاعدا او مغرض القيام وواجبه ومسونه ومسحبه بقدر القراءة
 فيه كما في سكب الانهر ويقدرك ذلك في نحو الامي فلا بد ان يقف قدر ثلاث
 ايات فصار على قولهما اذ اية على قول الامام بتحصيل الفرض وعند
 سقوط القراءة يسقط التحديد كالقيام في الشغل الثاني من الفرض لانه لا
 قرة فالركن فيه اصل القيام لا متداده كما في الفتاوى ويكره على احد
 الرجلين الا للضرورة **قوله** وهو ركن متفق عليه اصله في القراءة ركن
 زائد اذ هي رتبة القيام ولهذا يحتمل الامام القراءة دون القيام قاله في الشارح
قوله والواجبات ظاهرة بثبوته ففصل النقل الذي افسده وانما وزوا
 ثم يفي على القيام فيها على حد قولين **قوله** وحد القيام اي حد ثابته
 وقامه بالانتصاب كالنقطة وهو بهذه الصفة مما يورث الخشوع في
 الصلاة كما ذكره اعراف بالله تعالى يري احمد زروق في بيحته
 متفق بالقيام تعلقه به يبر حكمة في النقل مسكوت عنه ولو علق بغير
 الذي قدره الشارح يفيد انه فيه غير فرض فالاولى يعلقه به **قوله**
 كما سذكره من ان منبأه على التوسع **قوله** ولا يكون الا بها الا ما
 كهم وجلت اصوات او نحو ذلك من العوارض الخافعة للصحة الخامسة
 عن السماء والكتف الكرخي مجرد تصحيح الحروف وان لم يسمع نفسه لان القرات
 فعل السماء والسماء فعل السماء دون السلف فليس مورد القراءة
 قال في البداية وقود الكرخي اصح واقيس وبعضهم نسب اليه اني
 والحمد الاول وحذف صوته ببعض الحروف بحيث لا يسمع نفسه متعظم

ض

لا تشد به الصلاة على الصحيح يوم البلوي كما في المفردات عن النخبة ومحلها
 ومحلها القيام ولو حكم كالنقود عند ادائه فاقلة فلو قرأ في ركوع او سجود
 او قعود لم يكن بطلا من قيام لا يسقط بها الواجب ويكره عزما لانه تغيير
 الشروع وان كان ساهيا وجب عليه سجود السهو **قوله** لقوله تعالى فاقرأوا
 باسم ربكم الذي خلق الله الدلالة ان الامر يقتضي الوجوب والقراءة لا تجب
 خارج الصلاة بالاجماع فتعين الامر في الصلاة وقال صلى الله عليه
 وسلم لا صلاة الا بقراءة رواه مسلم من حديث ابي هريرة وعليه الاجماع
 ولا يمة لمن خرق الاجماع كما في بكر الاصم بقوله القراءة في الصلاة ليست
 فرضا اصلها ستة **قوله** وهو ركن زائد على قول الجمهور وقال القزويني
 صاحب الحاوي القديسي انها فرض وليست بركن **قوله** تسقطها
 بلا ضرورة اشار به الى الفرق بين الركن الزايد وغيره وهو الاصل
 فانه يسقط في بعض الاحوال الضرورية الى خلق الزايد ما يسقط كركن
 كالي خلق وقال في التماس الزايد هو الجزئي الذي اذا انتفى كان الحكم المركب
 باقيا بحسب اعتبار الشروع وعليه هذا الوجه لا يصح ما حرم وقام
 وتركه وسجد بلا قراءة حدث قال السيد اعترض بان في تسمية القراءة ركنا
 زائدا تافعا واجيب بانها ركن باعتبار انتفاء الماهية في حالة زايده
 لتمامها اي اذاهية بروق قراءة في اخرى من حيث فتاد الصلاة
 تركت القراءة فيها حالة الانفراد مع القدرة عليها تكون ركنا ومن حيث
 صحفة صلاة المقتدي مع الام بترك القراءة تكون زائدا **قوله** وبالنسبة كانت
 هو الالية المتقدمة لان المراد قراءة القرآن حقيقة وقال بعض المفسرين
 المراد من الالية الصلاة بدليل السياق والاول او الثاني على الحقيقة
 او في **قوله** ولو قراءة انه هو لغة العلامة وعرفا كاجلة والتمس على
 حكم من احكام الله تعالى ولكل كلام منفصل عاقبه وبعده بقاصلي
 توقيف ليقين **قوله** في ظاهر الرواية عن الامام وفي رواية اخرى عند
 هو غير مقتدي بشي بل يكتفي اذ في ما يتناوله اسم القرآن وبها حزم
 القزويني وعنه رواية ثانية انه ثلاث ايات ففسار او اية طويلة
 قد لا وهو قولنا وجعله في الخلاصة وغيرها هو الاول **قوله**
 واما الالية

واما الالية التي هي من كلمة اعلم ان الكوفيين عدوا الم في مواضعها وسمي
 وكهيعض وقطه وصميم وباسان وحتم ايه وحتم عسق ايات قال البيضاوي
 كان مختريا وهذا التي فيق لا مجال للرأي فيه واما غير الكوفيين فليس
 شي منها عندهم بآية **قوله** او حرف صاد هو واد بعده على حذف كافي النقص
قوله او حرف حتم عسق فدل على ان الكوفيين عدوها ايتين **قوله** فقد اختلف
 الشيخ اي على قول الامام **قوله** وقال ابو يوسف ومحمد لم يرد في الامرار
 والاحتياط قولهما مطلوب سيما في العبادات **قوله** في ركعتين الغرض انشائي
 والثلاث في والرابع ومحل الايدي ركعتان غير متبعتين كما قاله الله تعالى
 العنقستان في هو البعض والصحيح ان الاولين متبعتان على سبيل الغرض
 حتى لو تركها في الاوليين واتي بها في الاخيرتين كان قضا كما في التخصة
 وقال ابن امير حاج وهو قول الجمهور والصحيح عليه شيء في الاجرة
 ومحيط رضي الدين وقاصضا من الاولين ويجوزها وتسوقها و
 في شامع التصرف **قوله** لتساكنها من خارج فان الثانية مثل الاولى
 وجوبا وسقوطا وجهها واخفا والآخران في غارقة في حق استحقاق
 بالسزوصفة القراءة وقدرها فلا يلحق بها واما افتراق الاول والثانية
 في حق تكملة الاحرام والنقود والتساكن فليس يفارح لان المشاهدة انما
 تعتبر فيما يرجع الى نفس الصلاة وان كانها اما التكملة فشرط وهو زايده
 والنقود والتساكن زايدين ايضا ولا يضر الافتراض فيها فاذا دعه في الله
قوله في كل ركعات النقل المراد به ما زاد على الغرض ولو على كان مؤكدا
قوله صلاة على حدة تمكنه من الخروج على راس الركعتين لان
 الفصل في مشروعية الصلاة المشي ولزوم الزيادة انها تظهر في الغرض
 فيبقى النقل على اصل مشروعية **قوله** وعلى وجوبه او فرضيته
 كما في التماس **قوله** للاحتياط لان كونه فرضا غلاما هو قول الجمهور
 بوجوب القراءة في الاوليين فقط وكونه سنة مؤكدة كما هو قولها بوجوب
 في الجمع قولنا بالاحتياط لان تركت القراءة في ركعة من السنة يفسدها
 ولان يودي المكنى قاييس عليه اولى من تركت ما عليه فاذا ذكره ابن امير
 حاج **قوله** لا اطلاق ماثلوا وهو الالية السابقة فاذا لم يورد قراه

ما يروى في التبيين في التيسير **قوله** في ذكره من قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة
الافتتاح في الكتاب ولا يجوز به الزيادة على الكتاب لانه خبر واحد وهو
يثبت الوجوب دون الركبة **قوله** في نسخة هذا الجهر في اشارة الى الآية
توريبا **قوله** لقوله تعالى واذا قرأ الآية قال الامام احمد ارجع عنى ان
هذه الآية في الصلاة وما في ثلث الكافي للزروي ان القراءة خلق الامام علي
سبل الاحتياط عند محمد متروكة عنده **قوله** الشيخ الامام ابو جعفر
الشيخ ان كان في صلاة الجهر كره قراءة اماموم عندها وقال محمد لا
يكرب بل يستحب وبها اخذ لانه احوط وهو مذهب الصديق والفاخر
والمرقني به فقد صرح الكمال برده وبارقة وما يروى عن محمد انه يستحب
على سبل الاحتياط فضعيف والحق ان قول محمد كقولهم وصرح محمد في
كتبه بعدم القراءة خلق الامام بعد ما استدلى عليه ابن قيس انه ما
فراقط فيما يجهل فيه ولا في الجهر قال في محمد وبها اخذنا في القراءة
خلق الامام في شيء من الصلاة يجهل فيه ولا يجهل وقال السرخسي في
صلاته بالقراءة في قول عدة من الصحابة وقال في الكافي ومنه مقتضى
عن القراءة ما تروى عن ثمانية نفر من اكابره القضاة منهم من يفتي
والعبادة رضي الله تعالى عنهم وقد دون أهل الاحاديث اسمهم
ثم قال المحقق ابن القيم ثم لا يخفى ان الاحتياط في عدم القراءة خلق
الامام لان الاحتياط هو العمل بما قوي الدليلين وليس متيقنه اقواها
القراءة بل المنع هو يلزم منه حشاد الصلاة عند من هو افضل من
مجتهد قال بها برجات كثره ولا يجوز الاحتياط على وجه يلزم منه
حشاد صلاة عند واحد من الصحابة افاده في الشرح **قوله** كون ذلك
خرجا او ما في بعض الرواية انه لا يخلو خلق الامام وانما يطلقوا اسم
الحرمة عليها لما عرف من اصلهم انهم لم يكن الدليل قطعا لا يطلقون
لفظ الحرمة وانما يعبرون بالكراهة **قوله** في نسخة لقوله عليه الصلاة
والسلام لا يقرآن احد منكم شيئا من القرآن اذا جهرت بالقراءة ولا
يتولد بمفهوم مخالفة ولقول ليد ان ثابت لا قراءة مع الامام في شيء
وروي من كانه له امام فقراءة الامام له قراءة وروي عن عمر بن الخطاب

الذي يقرأ

في التبيين خلق الامام في فيه حجة وقال من قرأ خلق الامام فقد خفف
الخطية وفي ثمة منية للمصلي والدرجة السابعة في القيمة الاصل ان الاستماع لقرآن
فرض لانه لا اقامة حقه بان يكون ملتفتا اليه غير مضطرب وذلك يحصل
بالافتات البعض كما في رد السلام حيث كان لرعاية حق المسلم يكفي فيه
البعض كما عن الكل ثم لا يخفى ان الواجب على القارئ احترام القرآن وان
لا يقرأ في الاسواق ومواقف الاستغفار دفع المخرج في الزمان ترك اسباب
الاحتجاج اليها لانه اذا كان الاجتماع فرض كفاية ينبغي ان يحل البعض
للمتدين ان يقرأ ويترك الاجتماع لقيام البعض الاخر به لان نقول له انه
مخصوصة ما قدمناه من الاحاديث الواردة في النص عن ذلك مطلقا
فيجب الاجتماع والافتات على الكل كما في غاية البيان وصرح عثمان
بكرهه المعداد الاستقار حال قراءة القرآن وكذا كراهته في الاجتماع
فلا بد من سلاما ولا شمت عاطسا فيه من الاخلال بفرض الاجتماع فلا بد
سلاما ولا يترك ما عليه ما ليس عليه او يحصل فضيلة ولانه يحصل بالاجتماع
والافتات ما هو المقصود للامام لان الله تعالى وعدهم بالرحمة وقال
لعلكم ترجعون ودماءه في حلال الاجتماع ربما لا يستجاب ثم لفته لانه
تعالى وكذا ينبغي القارئ من الدعاء ان كان في صلاة فرض مطلقا او نقل
لو اما ما لان الدعاء في الرض ثم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الائمة
بعده وكان بدعة محدثة وشرا الامور محدثات كما في المراح وما في
النقل للامام فلان فيه تطويلا على القوم وقد روي عنه كراهة التبيين وهذه
يقتضيه انه لو لم من يطلب منه ذلك فله حديث خزيمة رضي الله
تعالى عنه فقلت خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة التيسيل
فامرباية فيها ذكر الجنة الاوقى وقال الله الجنة وما رباية الرحمة
فيها ذكر النار الاوقف ويقود من النار وينبذ ذلك للتوفيق فيطلب
الرحمة ويقود من النار عند ذكرها ويتفكر في آية المشي كما في
الشروعية **قوله** لقوله تعالى اركعوا او تروود السنة وللإجماع عليه
قوله وهو الأخذ بالفهر والراس جميعا هذه امارة السري ومعناه لغة

مطلق الاخذ والميل يقال ركعت النخلة اذا دلت وادناه ثم اخذ انظر
 بحيث لو مديده ينادى ركبت وفي البدايه روي الحسن عن ابي حنيفة فيمن
 لم يتم اي بعد صلبه في الركوع ان كان في القيام اقرب من تمام الركوع لم
 يحزه وان كان اقرب الى تمام الركوع من القيام اجزاء اقامة للاكثر
 الكل ومثله في السراج عن القريخي قال المحقق ابن امير حاج وذلك
 لان الركوع اخذ الظاهر في تقدمه واذا وجد بعض الاخذ دون البعض
 ترجح لاكثر ومدة الركعة له وانما يكون في تمام الركوع اقرب ان كان
 بحيث ينادى بركبته وتماه هو ان يبسط ظهره وسياوي راسه
 بنحوه ولا يكون اقرب الى هذه الحالة بدون ذكرناه وفي النخلة والركوع
 يتحقق بما ينطق عليه الاسم لانه عبارة عن الاخذ وفي الحادي فرض
 الركوع اخذ الظاهر وفي الخفة قد ذكرنا في الركوع هو اصل الاخذ
 وعلى هذه في الاعتبار بجمع الركوع وان لم يتل بركبته ولا حتى
 الاول وفي الحادي فاذا روي جالس ينبغي ان يركب ركبته ليكمل
 الركوع ولعله مراده اخذ الظاهر عملا بالحقيقة لا ان يبال في حقه
 يكون قريبا من السجود **قوله** واذا القدي اي انما انبسط عمدة السجدة
 واحدة وضع قول ابي يوسف بعض اهل المذهب فالاحتياط في
 مراعاته كاد الاحتياط في مراعاة قول ابي مطيع السلي **قوله** لم يركب
 صلاته قاس الركوع على القيام فوجب ان يجله ذكر مفروض وان
 القراءة تكل بالقيام افاده في الش **قوله** يشير براسه للركوع ولو طيلة
 لا شقوا فانه العذر ان يكون في حق ولا يلزمه غير ذلك ولا تجزئه
 حدوده عن الركوع لانه كالقيام الحادي والي **قوله** عنة هو على
 من الاشارة وهو بوسط الظهر مع الراس والاولى في التعليق ما قدنا
قوله وبفرض السجود المراد منه السجدة الاولى والي في مشتاقه
 وبفرض العود الى السجود وكونه كذلك ثبت بالسنة والاجماع وهو امر
 يقتدي لم يطع على حكمته كعدد الركعات وذكره بعضهم حكما عريضة
 دستاني **قوله** واسجد واقتل كان الناس اول ما اسجدوا ولا ركوع

ويركعون

ويركعون بلا سجود فنزل بها الذين امنوا اذ سجدوا **قوله** وبالسنة
 والاجماع الاولى الغير بالام في الش **قوله** انما يتحقق بوضع الجبهة قال في
 المحتجب ولو سجد على طرف من اطراف الجبهة جاز في السراج عن ابي جعفر
 وضع جميع اطراف الجبهة ليس بشرط اجماع اذا اقتصر على بعض الجبهة
 جاز وان قل في باقي الجبهة ليس عن ابي جعفر لو سجد على حجر غير ان
 كان اكثر الجبهة على الارض جاز ولا فلا لمواظبته صلى الله عليه و
 على ثلثين الجبهة والافق من الارض والجبهة ما فوق الحاجب الى منية
 الشرا ببارعها بعضهم بما اكتشفه الجبينان كما في الش وهو تشبه
 جبينين وهو اما يحاذي النزعة الى الصدع عن عيني الجبهة وشاها فتكون
 الجبهة بين الجبينين ولا بد ان يكون اوضه على وجه التقليم فخرج
 وضع الجبهة مع رفع ايدي لانه تلاعب وليس بتقليم وخرج وضع
 الحذ والصدع ومقدم الراس وان كان لا يغير مرادة بالاجماع لان
 التقليم لم يشرع بوضعها فلا يتبادر في ذلك فرض السجود مرصقا ولو بعد
 زيل معه يجب الايمان بالراس لان جعل غير السجود مستحبا بدون اذن
 الشرع لا يجوز قال شيخ الاسلام متى عجز عن السجود على رجليه محلا
 لسجود سقط عنه السجود ويتحقق فرضه بلا **قوله** لا الاق وحده
 اي بقية عنده وامه فيجوز وحده رواية عن الامام وبها اخذ الصحاح
 وما لا فتقار على الجبهة فخرج مطلقا بالاتفاق بعد روي عنه
 وهو الصحيح من مذهب الامام في ابي عن ابي جعفر في السجود
 عن العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول اذا سجد السجد معك بعة اداب وجهه وكفاه وربته
 وقد ما ه قال في الكافي والسجود بكي الوجه متقدرا فكذلك بعضه
 والاق كسط الوجه فانه اسجد عليه كان ممثلا لالسجود على الجبهة
 لانه اذا جاز لا تقب ار على الجبهة لانها بعض الوجه وهو ان موربه
 والاق بعضه ايضا في الا فتقار على الجبهة لانها بعض الوجه وهو
 في ابن امير حاج قال في الفتحة وجعل بعض للتاخير في الفتوى على الرواية

الموافقة لقولهم لم يوافقوا ذرية ولا القوي من الرواية كما عرفت ومن ثم قال في
 الهداية والوجه ظاهر للامام **قوله** وثق من اطراف اصابع احدي القدمين
 بمقد قدامك باصبع واحدة قال في الخلاصة وما وضع القدم على الارض
 في الصلاة حال السجدة فرض فلو وضع احدي دون الاخر تجاوز صلاته
 كذا لو قام على قدم واحد ووضع القدم بوضع اصابعه وكيفية واحدة
 وفي الفقه عن الوجين وضع القدمين فرض فان وضع احدي دون الاخر
 جاز ويكره فان وضع ظاهر قدميه او راس الاصابع لا يقع لعدم الاعتماد على
 شيء من رجليه وما لا يتوصل الى الفرض الا به فهو فرض وهذا مما يجب التنبيه
 له واكثر الناس عنه غفلت وهذه احوالها فلو كان في مختصر كرخي مبالا
 بان التوضيع بدون توجيه وضع الظاهر لعدم وهو غير معتبر وفي خزانة
 المفتين ان ذلك مكروه فقط كما في مجمع الزهري في الحج وفي صفة الصلاة
 في التختيبي على انه لو لم يوجه الاصابع عن القبلة فانه مكروه **قوله** ومع
 البعض وضع الجبهة مع وضع احدي اليدين واحدي الركبتين وشي من
 اطراف الاصابع **قوله** بان ثبانه اي تكلف او سجود فهو من اعتنافة
 المصدر الى فاعله والياء في قوله ما توجب للقبلة والى مفعوله اي
 لم يصاحبة **قوله** والقدمين اي اطراف اصابعهما **قوله** والجبهة اي ما امكن
 منها **قوله** على ما يجب حجة اي يسهل كما في الفقه ولو كان بمعنى الارض كسر
 وعجلة على الارض **قوله** فلا يقع السجود على القطن او اي الا اذا وجد
 اللبس وكذا على خشب لفرش ووسادة **قوله** والارض والتذرة لانه
 الاشياء ملازمة ظاهرها وصلاته اجسامها لا يستقر بعضها على بعضها فلا
 فلا يمكن اتفاد التسفل فيها واستقرار الجبهة عليها الا اذا كانت في وما
قوله خشوته اي في حياتها وريحانها اي في اجسامها **قوله** ويكره
 بغير عذر ان يلبس فلا يكره كما في الكتب الستة عن النبي صلى الله عليه وآله
 صلى الله عليه وسلم فيمنع احدنا من ان يركب في شدة الحر مكان السجود
قوله كما يسجد على كور عاتقه اي الكامن على جبهته فانه يقع مع
 الكور عند بغير عذر اذا كان على راسه فقط وسجد عليه مقنن ولم يجب الارض

شي

شيء من جبهته فلا يقع لعدم سجود على كفه والكور في الكافي كشراحي
 وازالوا من خارج المغرب **قوله** على الاصح مقابلة قول الترمذي في الصحيح يجوز
 اذا كان ما تحتها عينا قال المال وليس بشيء **قوله** لان ثبانه اي اذا خدع
 فكانه وضع جبهته على الارض فيشترط احاطة **قوله** لان رتبته ليت محلي
 السجود فلو اقتصر عليها لا يجوز اجماع كما في اسراج عن الشيخ وفيه
 جواز السجود في الصلاة بالفارسية نقل في الدرر عن التتارخانية ان اشرك
 بالفارسية كالتبسية يجوز اتفاقا اي لغير العاجز فانه جوعى اليه
 لاهولها وعدم انعكس القراءة فانه رجع اليها **قوله** وعدم جواز الاعتناء
 على الاثني لم يقد علمت ما قاله المال وما ذهب الهداية **قوله** الحديث امره
 يروي الحديث بروايات عديدة منها رواية العباس وفيها ذكر الوجه بجهة
 وقد سبق **قوله** والارتفاع القليل وهو ما لم ينفذ في **قوله** على ظهر
 مصل صلاته من شرط في النفاية كذا في ربي الساجد على الارض وشرط
 في تحتي سجود السجود عليه على الارض فقلت الشروط خمسة لكن في النفاية
 عن الاصل انه يجوز ولو على ظهر عن نصي ونقل الاهدك جواز
 على ظهر كما في قول وفي الرتبة في عن صدر الفقهاء انه يجوز وان كان
 سجود الشافعي على ظهر الثالث ونقل على الجلا في انه يستحب التأخير حتى
 يزول الدحام **قوله** وهو اختيار الحق وقيل ان وضع اليدين والركبتين
 سنة وعليه يقال ان الحديث يقتضي وجود السجود على الاعضاء السبعة
 المنصوح بها فيه لم تقولوا به والجواب ان الاستدلال بهذا الحديث انه هو
 على ان محل السجود هذه الاعضاء الاعلى وضع جبهته لازم لا محالة فوضع
 اليدين والركبتين سنة عندنا لتحقيق سجدة بدونهما الا اذا سجد اسم
 من وقعه الوجه على الارض وقد روي انه صلى الله عليه وسلم قال مثل
 الذي يصلي وهو عاقق شمره كمثل الذي يصلي وهو مكتوف ذائمش
 يدل على نفي الكمال لا الجواز كما في العناية **قوله** واختلف في الجواز
 وقيل في مقتضى كرخي والمحبة والقدر في عدم الجواز قاله
 الزاهدي كما في الله **قوله** ويشترط لصحة الركوع والسجود بمقتضاه انه
 اذا ركع قبل ان يقرأ وسجد قبل ان يركع فسد في الكافي ما يفيد وفيه

في

من سجود السجود لو قدم ركنا على ركن سجد للسجود وهذا يقتضي وجوب رعاية الترتيب
 دون فرضيته وفيه تنافي وجواب صاحب جامع الفصولين العلامة ابن
 تيمية في استئصال ما ذكره من فرضية الترتيب توفيق محبة الثاني
 على وجود الأول حتى لو ركنه بعد السجود لا يكون سجودا معنونه فيلزمه
 اعادته ومعي وجوبه ان الاخلال به لا يفسد الصلاة اذا اعاده ذكره
السيد قوله لم ينف بعد قيام يصح به فرض القراءة في الركعة في ثانياه
 قبل القراءة ولم ينف بعد الوقوف فيها تنفسا اذا انزلت القراءة في الاخيرين
 من الرباعية واذا هرج في الاخيرين تحت لوجود قيام بعد هذا التقياس
 يصح فيه فرض القراءة وكذا اذا انزل بعد الوقوف من الركوع في السجود
 السابقة فانها يصح اذا اعاد الركوع لانه اذا انقضت سجود القراءة بعد ذلك
قوله ويشترط الوقوف من السجود نحو نقل اليد في ركعة عن العلامة سبكي
 ان القومة من الركوع والجلوس بين السجدين فرضان عند ابن تيمية
 ومقتضى ما انه لو ترك القومة او الجلوس فسدت صلاة عنده جدا
 لما اذا اثنى بينة في الجلوس بين السجدين فواجبة ذكرنا في حاشية
 الدار معزيا للبحر انفسه ومقتضى انه ليس وجوب القائمة في الركعة اي
 في الركوع والسجود وفي القومة والجلوس ووجوب نفس الوقوف من الركوع
 والجلوس بين السجدين في المواضع على ذلك كله وللامر به في حديث
 النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا ركع في ركعة من ركعات سجود السجود ترك الوقوف
 من الركوع ساهيا وكذا في تحصيله فيكون حكم الجلوس بين السجدين
 كمن ترك لان الكلام فيها واحد والقول بوجوب الكل هو محتمل والتحقيق ان
 التمام والتميز في تصديده انما هو حاج حتى قال انه المصواب وتماه
 فيه **قوله** لانه بعد جالسا بقربه من القعدة لان ما قارب الترتيب في حكمه
قوله لتحقيق السجدة اي التثنية وقوله بالعود بعد اي بعد القعدة
 من القعود **قوله** وذكر بعض المتأخرين ما يوجب ما رواه الحسن انه اذا
 رقع راسه بعد ركعتين في الركعة **قوله** وذكره في روي في رفع يديه
 عليه انه لا يسجد على مرتبة وازيل في سجدة ثانيا بل رقع راسه اصلاحا
 وفيه تامل **قوله** وجعل شيخ الاسلام اصح اي في اد الغرض وانما تحقق

مع

مع الكراهة **قوله** او ما يسميه الناظر ايضا هذه رواية رابعة عن الامام قد
 علمت الاصح **قوله** ويقضي العود الى السجود منه يعلم ان مراده بقوله
 اول السجود السجدة الواحدة لا الجلوس كما قد مضى **قوله** ولا يتحقق كونه
 كالاول الا بوضعه الا بعد السجدة اي لا يتحقق كونه فرضا كالاول الا بوضعه
 نظرا فان الغرضية كاقدمه تتحقق بوضعه الجبهة واجبة ايدين وان
 وشي من اطراف اصابعه العشرة **قوله** لا بعد مزايته من انما في السجود
 فيه نظر فاما الاصح كاقدمه اشترط الوقوف في قبة القعود واما الغرضية
 فاصح الاكتفاء بالحد وعلامه يفيد انه لا بد من مزايته الجبهة من انما
 وهو ليس بشرط الا في الجبهة **قوله** وبه وردت السنة اي بالوقوف ثم الوقوف
 مسلم ان هذا من السنة غير ان الذي قاصر على اعادة رفع الرأس واليدين
 ووضعهما وهو المطلوب ولا يفيد مزايته جميعه عند السجود انما من
 جلستها الركبتان والقدمان ولا يوجب ذلك **قوله** سلكوا كما يقتضي اصلي
 لا شك في حمل الامر هذا على الذنب وهو غير ملزم **قوله** قبل يدي اي
 بقيد ما به الخد تقاي ولم تحلق على حركته كقوة الركعات ففهمه في
 امره ولا يوجب فيه تعني في قول الأكثر **قوله** وقيل رعية الشيطان وقيل
 شامخة اعلا بركة لادم عليه حين امروا بالسجود له ده سجدة ليس في
 قلب وجهه في ظهره وظهره عليه شعور شعور الخنزير في سجدة لادى
 ثانيا شكر الله فثبت الله تعالى اياهم فامروا بالسجدة من متابعتهم الله
 وقيل الاولى لشكر الايمان والثانية لشدة الايمان به فدل عليه **قوله**
 وبقر من القعود الاخر اي الذي يقع اخر الصلاة وانه يتقدمه في
 يشمل الصبح والجمعة وصلاة المسافر واختلف فيه فيمن ركن من الاركان
 الاعلية واليه الا يوسق ابن عامر وفي ابداءه الصحيح انه ليس بركن
 اصلي ومهمومه انه ركن زائد وهو خلاف الظاهر والظاهر انه
 شرط لقوامه لو حلق لا يصلي ففقد الركعة بالسجدة جنت وانه سجد
 مقود فلو كان ركنا لتوقفه على ما عليه كنهانم تتوقف عليه سجد
 فليس بركن اصلا ولانه شرع لغيره وهو الخروج من الصلاة ولان
 الصلاة افعال وصفت لتفخيم واصله في القيام ويزداد الركوع

ويتأخر بالسجود والمقود ليس كذلك لأنه من باب الاستراحة فيمكن الخلل
 في كونه ركناً كما في المراجحة والبر والنهر وغيره وقوله ولا ينافي
 فيه أي وهو الخروج من الصلاة أي لفظة تشهد فلا يردنا شرع
 فيه لا يكون التمسك من ذلك الغير **قوله** بأجماع العلماء كما في روي
 عنه أنه سنة **قوله** إذا قلنا هذا أي الشاهد أي رأيت وأعرف أنه لا يقد
 تشهد إلا في ففود **قوله** على تمام الصلاة أي بالتمام لأنه لا يجزئ فيه
 وإذا الجزم في الشك بالمشهد ومعنى التخيير عدم توثيق الأهمية عليه
 وإذا كان واجبه **قوله** فلو لم يجد صلوة مثلهما التلاوة ولا السجدة
 فإنه يركع تشهد لا المقود **قوله** فذكرها أي بعد المقود ولو بعد السلام
 قبل السلام كما في الدر **قوله** وغيرها ظاهره بم الوجبات والتمسك ولا
 فلا يقيد بها إلا بالاحتياط وديم الشراط وفيه أن الفقرة الأخيرة على
 العود بشرطه لا بشرط هذا الاستدراك كما ذكره بعد **قوله** أو قام وذكره
 قد اعلمنا **قوله** أما معرفة هذه العبادة لا توقي بمقصوده وهو
 أن يقتضيه أن الصلوات الخمس فرض وغيرها فقلنا ما يربطها بغيره لا
 بد من التمسك بين ما يقتضيه في الصلاة وما يسبب وليس مراد ومقابل قوله
 بعد واعتقاد المصلي أنها فرض **قوله** يعني كونها فرضاً هذا التقدير
 لأنه عليه عبارة الصلاة والاولى بالمعنى الثانيان بعبارة تقتضي
قوله بغيرها عن الخضوع أي الصلوات الخمس فيكون فيها أن أراد الحق لا قال
 لها عرفاً صفة مسنونة كما يقال الجزديات الصلوات المفروضة خصال
 مفروضة **قوله** ولا الشراط عطف على المراد كونه يكون فرضاً معرفة ذلك
 فاستقر غير مقبول الشهادة **قوله** ويصلي كل كتيبي بالقراد فافهم أنه
 إذا وصل ما بعد ما يلزم خيرا النقل بالفرض والثابت فيه التماسك
 لا العناد **قوله** حتى لا يشغل بمفروض معنى هذا المقترح أنه إذا حكم
 بشكك العرف في هذه الصورة لأنه نوى الفرض فقط عنه ولا يكون نقل
 بل النقل ما أراد وأن نواه فرضاً لأن النقل يتأدى بنية الفرض ولو حذف
 هذا المقرب ما من **قوله** وقيل شرط قد من ترجيحه قاله السيد
 وقيل آخره ركن أيضاً شارحاً في ضعفه بقية **قوله** وغيره شرطه تمام
 صحتها

سمعنا كإبقاء القراءة في العتامة وكون الركوع بعده والاستقامة **قوله** في
 متعلقات الشراط وغيره عطف العتامة على ما قبله من متعلقات الصلاة
 العام **قوله** أي يقع لا وجه لتحويل الجوز عن مدلوله لأنه لا حرمة في ذلك
قوله على ليلته من أراد به كراهة كان له جرم عطف على ما قبله من متعلقات
 محرومة وبسبب كراهية البدنية والاعتدالية ومنه المنع والاحتياط
 وكما لو عطف على كراهية البدنية والاعتدالية من متعلقات ما ذكرنا إذا كان
 الخشوع والوجهان ظاهران وكذا جلد شاة على موفد الجاهل واستدراكه
 في البدنية والخلصة **قوله** عن أبي خلافاً لا يوجب أدلة في الشيخ
 أبو بكر الأسدي وبالثاني في الشيخ أبو حفص أي كراهية قولهم جزم
قوله إذا كان غير مقرب هذا التقصيص على منعه من الجاهل وذكرنا أنه
 والمراد بالمحيط غير المقرب مكان جوابه محيطة ووسطه غير محيطة مقرب
 وبالمقرب مكان جوابه محيطة ووسطه غير محيطة مقرب وفي احتياط
 وينبغي أن يصلي على طهارة نحو القميص المتنجس الطهارة ويقوم على طهارة
 ساجد أعني زيله **قوله** لا يمس متلبس به ولأن السجدة
 بمنزلة الأرض فيسترط فيه الطهارة أمران المتصلان كذا في مذهبه
قوله أنه حاملها كما قال في الجمل أنه يتكلم بكثرة ينسب كماله
 بخلاف مجرد المس كما هو في البيت في **قوله** إلا أنه يجب فيه السجدة
 أي قطع الصلاة فيه للمزورة وهذا لا يغيره في سائر الموزعة في الآية
 والحققة **قوله** وقد ذكرنا في باب الحاشية في الفقرات ثلثاً وأربعاً من
 ما ذكرنا إذا كان لا يمكنه أن ينتهز إلا هذه الموزعة قال الإمام الباقر
 إذا كان على يد من قبله لا يمكنه أن ينتهز إلا هذه الموزعة عورته
 يصلي مع الجماعة لأن أظهر الموزعة مستحسنة والمنسوبة ما مريبه
 والأمرو والنهي إذا اجتمع كان المنسوبة كذا في الشرح من النهاية
 ولا إعادة عليه لوجود التزويل وان في الوقت كما ذكره المولى وسواء كانت النجاسة
 في الثوب أو المكان وعدم الوجوب أما حقيقة ذلك كما بان وجود التزويل
 ولم يقدر على استئصاله عنه بكس وعلة وكذا في القميص في **قوله** لزمه

الصلاة فيه ولا اثم عليه وباتمة عند القدرة على فريضة الصلاة **قوله**
 في هذه الحالة وفي حالة الصلاة وظاهره انه لا يتعين عليه ليه خراجها
 ويجوز وليس لستر النكاح اعتبارا كاستقباله حاج يقين ما تحته وتؤثر بيق
 كذلك واعلم ان التزاحم المالح والمخلوق فيجب في الخلوة على الاص
 انما لم يكن المكشوف لفرض عيجه وقيل لا يجب التزاحم نفسه ومع **قوله**
 او حشمتا مشبه ورق الشجر **قوله** او حشمتا مشبه شكل العورة به لتكثفها
 بالمقاسق التوبية **قوله** او اذكر رعدا كذا لان الصافي لا يبعثره
 كافي السراج **قوله** يعني داخله بالاي ولا فرق بين صلاة الجازة وغيرها
قوله ولو بالاحاطة اذا لم يجد له لم تثبت قدرته عليه فيجب عرايا نامة
 لعدم الانتفاع بمك العير بدون مسوع نزع وفي الشبي من الغاية
 اختلق مستباح في لزوم ستر التوب بخلاف اياه ولا تثبت القدرة بالوعدية
 لكن يجب التاخير ما يحق العقد عنده وعند محمد يجب الانتظار مطلقا
 كما لا ينبغي ان يفتي في استواء **قوله** اذا لم يجد له لم تثبت قدرته عليه
 اي كون الميعة من عليه بالاحاطة بالتزاحم وهو علة لقوله ولو بالاحاطة
قوله منها هذا ومنها حلق ربه الرأس او تقصيره في الاحلال من الحرام
 واحاطة عليه **قوله** وفيه جواب عن سواله ما اذا اعتيمت الروح
 الظاهر وحكم بظهوره كله ولم تقتر واثلاثة ارباعه انجست وعلموا
 بخباسته جميعه والتفرع اعتبارا لاكثر واجاب بان الستر لازم وحكم بخباسته
 ساقط بظهوره الربيع واعتبر الربيع **قوله** وخيوان طهر اقل من ربه
 حامس له انه بالخيار يعني ان يبيح فيه وهو لا فعله وبيد ان يبيح
 عريته قاعدا يومى بالترفع والسجود وهو يليه في الفضل ما فيه من ستر
 العورة الملبطة او قايما عرايا بركوع وسجود وهو وانه في الفضل
 او موميا وهذا دونها وظاهر الهداية منه فانه قال في الذي لا يجد
 ثوبا فان صلى اجزاه لان في العقود ستر العورة الملبطة وفي القيام
 اذا هذه الاركان فمير الى انما اشأ قال الزبيح ولو كان الايا حاي
 حالة القيام ما استدام هذا الكلام قاله السيد **قوله** لان من ابتلي ضر

بليتين

تصلي
 ٢

بليتين كالصلاة في ثوبه بركوع وسجود وصلاة بركوع وسجود
قوله يجزى رطوبة ما لو كانت امرأة اذا صلت قايمة يشق ربه عندها
 وانما كانت جالسة استبرأ تسلي جالسة لان ترك القيام اهون كذا في
قوله وانما كانت جالسة في مسية مثل ذلك واستبرأ فانه فرض استبرأ
 ولو مساجير بان فانه فرض الستر وكما هو فرض عن الستر وفيه **قوله**
 لما كنت من ايتانه بالركوع والسجود وستر العورة **قوله** قلت فيه تترك
 في التستر نظر لان اهون من استبرأ ووعده في قوله ليس مرد
 مطلق تشرى ووضعه بل هو مفيدان بالالة انك والفتاد وقد يفرق
 ذلك اليوم الكامل والاكثر بخلاف الفيل فتأمل **قوله** وقيل ستر اقبل
 قال في التفرع ان الخلاف في الاولية **قوله** لانه انما في الدر
 التعليل بعينه انه لو صلى بالاي فحين ستر القيام ثم اتخذت بطن امرأة
 وظهرها ثم الركبة ثم الباقي على السواك في سكبها لا يبرو عذره **قوله**
 وفيه تأمل اي في التعليل انما في **قوله** لانه يستبرأ بالخذل فيمكن ان
 مدي كونه انه لا يستر بغيره اي بغير مسكة اما ستره بالخذل فينبه على
 ستره باليدي يفتوت عبادة اخرى وهي **قوله** في الاحكام
 اية فتأمل **قوله** ما ارجليه خواتمة هذا في الخيرة وفيه مسية
 المصلي بقدر ما يغد في احصاة حال التشهد وعليه فيكون فيه حال
 الرجل امرأة قال في الجواب الذي يظهر ترجحه وانه اولي لانه حصل
 به المباحة في الستر لا يحصل بالية الثانية مع خلوه عن فعله ليس
 بولي وهو مدرج عليه له اعتبلة من غير ضرورة اه والخلاف في الالية
قوله فان صلى العاري في امر رابع ذكره في الجواب من ملحق
 البكر وهو الصلاة قاعدا بركوع وسجود **قوله** في السرة والركبة اي
 مع ما اذ ذكرك من سائر الجواب وقيل ابتداء من السرة وقيل من
 السرة في لفظ الرجل اشارة الى ان السرة هي كذلك قال في السراج
 حدا لا تترك له عورة ولا يسترها ولا يسترها ولا يسترها
 عليه ولا يسترها ولا يسترها ولا يسترها ولا يسترها

ذلك وجهه والسمي **قوله** في الفتاوى ١٥ وفي البحر من الظهيرة وحلم
 العورة في الركبة اخفى منه في الخنز وخرقة انه لو راى عره مكشوف اركبة
 ينكر عليه برفق ولا يذره ان لم وان مكشوف الخنز ينكر عليه بعتق ولا
 يفرقه اذ هو وان زله مكشوف اسوة ما بين السرة الى العانة ينكر عليه
 برفق ويشارعه في ولا يوبه فانه مجتهد فيه لقول الفضل ان ذلك
 ليس بعورة لتعامل الرجال بابدانك وان كان ضيقا **قوله** لفتح ظهورها
 في من العورة وهي التقص والفتح والغيب **قوله** في رتبته وجه الاستدلال
 منه انه كانه لغاية كاركبة عامة والغاية قد تم حل وقد يخرج ولو
 موضع احتياط في كونه خولها احتياط ولان الغاية تدخل في الغنى
 بالي كما هو في اية او ضروها بفتح السطر او يخذ من الحديث الثاني
 ولا فهو موضع في دخولها **قوله** والمستند به في معتقة البعض وان
 امرهونة اذا اعتقلها الرهن وهو معمر وانها حرة اتفاقا **قوله** عندني
 حنيفة وقال هو حرة مديونة **قوله** البطن والظهر واما الكب فانه
 تنه البطن كذا في الفتنة والوجه ان ما يلي البطن تنه له كما في الحرعي
 وما يلي الظهر تنه له كما في تحفة الاخبار وهو هو الحنيفة المستقر الرقيق
 كالامة والحرة **قوله** لان الامامية في الاشتباه والتمسك بها وحسب
 في الشهوة وفيه ان الشديدين اعظم في هتفه الحثية والاولى في
 الاستدلال ما في الشارح ان عمر كان يهرب الامان تقتنن ويقود الفت
 عنك الحوار يرقا به وكانت جوارية عتد من الصفات كالاشقات
 الروس مصطربات الشديدين قال بعض الفضلاء بخا وظاهر ذلك انه
 يكره التقية للامة وهو كذلك لكن بالنسبة لزمان عمر رضي الله تعالى عنه
 افا في زماننا فيجب ان يجب التقية لاسيما في الامة التي هي لفظة الفتق
 فيه **قوله** يخرج من حيث انها تنبأ وتشرى ويخرج الحاجة مولاه
 في ثياب مهتر عاده واعتبر حالها بذوات المحارم في حق جميع الرجال
قوله وجميع بدن الحرة اي جسدها **قوله** الا وجهها ومنه الشابة
 مكشوف الخوف الفتنة لانه عورة **قوله** وهو تحت اركان خلاف
 ظاهر

ص
 ص

في اهل الرواية **قوله** وعن ابي حنيفة ليس بعورة واختاره في الاختيار
 كشفه للخدمة في البحر قال الخلال وصحح غيره انه عورة في الصلاة
 لا خارجها ولا تلازم بين لونه ليس بعورة وجوز ان يراه رجل استقره
 منوط بعد خشية الشهوة مع انتفا العورة ولا احد انظر في وجهه
 ووجه الامر اذا اشك في الشهوة ولا عورة او في امر عتيق من الخنثي
 ان الذراع لا يمنع جوار احتلاة لكن يكره كشفه ككشف القدر فيست في
قوله باطنها وظاهرها اي في الصلاة ووجهه وقول لا يفتح
 بفتحها الصحيح انها عورة نظرا لغيره وفي اختيار السجدة ان الفتنة
 ليس بعورة في الصلاة وهي عورة خارجها قال في الفتنة والفتنة ان قدر
 ليس بعورة لما ذكرنا **قوله** في الصلاة احتزبه عن رواية الشيخ انه
 ليس بعورة وبه قال عبد الله بن يحيى قال في النهروان صاحب الفتنة
 فيلوم البدن في حق العورة وليس منه في حق النفس اذ هو اذا كان مضمورا
قوله ولا يحل ان ينظر اليه مقطوعا منها في الجمع وقيل يحل كما يحل النظر في
 رقبته ودماغه **قوله** ان صورته عورة هو في التوازل ووجهه عليه في
 التحصيص والكا في حيث عللا عدم جهرها بالتبعية بان صديها عورة قال
 في الفتنة وعلى هذا لو قيل اذا جهرت باقرا في حصة فسدت فانه معجب
 تكن قال ابن امير حاج الاشبه ان ليس بعورة وانما يوردي اي الفتنة
 واعتمده في النهروان اده اليد وهو ظاهره ان الخلاف في جهره
 بالصوت فقط لا في تعطيته وتبنيه وهو في قوله انه وصح
 فتعني عن ابي العباس القرطبي في كتابه في اسماء ونسبه ولا يقن من
 لا قطنه له اذا اقلنا صوت امرأة عورة اذ يزيد بذلك كلامه لان
 ذلك ليس بصحيح فانا يجوز الكلام من النساء الاجانب ويحذر من
 عند الحاجة الي ذلك ولا يخبر لهن رقة اعوات ولا تعطيها ولا
 تبليها وتعطيها في ذلك من اشرك الرجال ايمن وحريك استوى
 منهم ومنه هذه الامور ان تؤخذ المرأة **قوله** وكشف ربه عن
 هذا بالخر الى الصلاة والاحرممة الكشف والنظر لا تقيد بربه عن
 القلب والشر سو كما في تحفة الاخبر الطليقة او اخفية هذه التقية

بالنظر في النظر والافعال مع قوله منع صفة الصلاة اي اذا كان قد راد الركن
عند اي يوسق ومحمد اعلم اذا الركن حقيقة والمختار قول اي يوسق للاختصاص
كل في العالي زاد في منه المنع اعتبارا اذا الركن مع منتهى قال شارحه الرب
الحلي وذلك مقدار ثلاث تشيقات وقال ابن امير حاج وهذا تقيد
غريب ووجهه قريب وقد يعجزهم الكشف بكونه بغير منتهى اذا لو كشف
بفعله فسدت الحال بلا خلاف فاستأني عن المسئلة وغراه في البحر في
الفتنة وجري صاحب الدر في البحر وهذا تقيد غريب والمنع في الاطلاق
واعلم ان الاكشاف الكثير في الزمن القليل لا يمنع كالتقيد في اكثر
وعنه الكثير في الكثير واعتبار دفع العوض قولها واعتبر ابو يوسف انما
الاكثر في النقص عنه روايات كما في الشئ قوله مع وجود السائر
فقد لا في قاعه يصلي عاريا قوله والركبة مع الخبز عوضا وليق بعوض
على حدة في الحقيقة اذ هي متعلق عظم الخبز والساق قلت وينبغي
ان يكون الفرق بين العوض والرسع تبعا للزراع قاله بعض الفضلاء
قوله وكعب المرأة مع ساقها اي عوضا وكذا افعالها بعدة قوله
والا تشيقي بلا صحتها اليه وانما مواضع واحد والصواب والاشيان
بالا في قوله وكل اليه عودة صواب عوضا كما قاله السيد قوله او
حشية عرف او حصوله في شديدا عند الاستقبال اذ اذاه الله قوله
وهي سائرة انما في قوله لم يذكره السيد قوله لا عنه الركوب الامعني راجع
في التسلية قوله فقبلته جهة قد رتة فيوتي على الدابة واقفة
ان قد ر والاشيان وبتوجه في القبلة ان قد ر والا فلا وهذا في
العرض قوله او هرب من عدو راكبا فيقيد بقوله راكبا لانه لو هرب راكبا
لا يجوز صلاته قوله والقادر انما قال في الله وقد نأى بالجزع
الاستقبال والنزول بنفسه لان انما درة فهو بمنزلة التقليل لقوله
ومن غري المقيد بقوله بنفسه قوله ومن اشبهت عليه القبلة
ما انظمت اعلامها واما اذا كانت اليها مصحبة مثلا وهو لا يعرف
الدلة مع ظهورها فهل يجوز التحري ويعدرا بالجهل قال بعضهم لا ولا
وقال طهير الدين الشافعي في يجوز قال في الجوهرة وظاهر كلام القنيري

يشير

يشير اليه اه قوله في يتي عنه محبة قال في الجوهرة وحده خضرة اي يشير
عنها هذا بعد ان يكون حيث لو صاح سمعه ويقبل يتي قوله السيد
ذكره ابن امير ولو كان عبد الوامة ويحري في خبر افاق واستودع
يمل بقالته في حفرة الدر المختار قوله وسأله ابو البراء عن
من اهل المكان او التي عنده علم واذ لا بين من احده قوله ولو مسرة
تلاوة اليه ولو كان التحري فيه محبة تلاوة ومثله صلاة للندوة في
في الجوهرة ويجب الاخذ بقول المحبة العدل وان خالف رايه لا لا بخار
اعلى من التحري وفي غاية البيان والعمية انه يجب الاستحباب قوله
ولا يجوز التحري مع المحارب لانهما من جملة الادلة خصوصا ان يثبت
المترفة لانه موضوع بالوحي فيجب اتباع المحارب ولا يجوز له التحري في
في الشين وذكر في الثانية جواره معها قوله واذ اخبره انما من
وصلية قوله واقتدي به الاولى حذفه لان المعقود اذ ادهى محبة
اقتدي به وقد افاد حد قوله وصلاة الامع في محبة نظيره اذا دخل
المسجد رجل وهو مظلم وصلي المغرب فلما اخرج من الصلاة حدي
بالسراج فاذا هو صلي في غير القبلة ان عمدها بالتحري جاز ولا إعادة
عليه اذاه في الله قوله تقدرته في الاولى فيه ان الاولى مفروضة
فما اذا لم يجد محرابا عند افتتاحه فكيف يكون قادر الصدف وقد ذكر
انما محبة وكلامه في الله احسن جدا فانه قاله قد من التحنيس
والمريد الامع اذا صلى ركعة في غير القبلة في ارجاء سواء واقامة في
القبلة واقتدي به فله اعلى وجهين انما يجد عند الافتتاح
اشيا يسأله ان لم يجد في وجه الاول يجوز صلاته ولا الاقتداء
لان قادرا على الصلاة في جهة القبلة وفي الوجه الثاني يجوز
صلاة الامام اي الامع لانه عاجز ولا يجوز صفة التقدي لان
عنده صلاة امامه على الخطا اه وفي عبارة لا غبار عليها قوله
ولا إعادة لو اخطأ ولو عكة وللدنية على الامع قوله عامر انما عكة
التي في الله ابن ربيعة قوله على حباله اي على جدته قوله كما حوت
عن المقدس بصيغة اسم المفعول من قدس او عني ون مجلس وهو على

على تقدير مضاف الى بيت المقدس **قوله** او تبدل اجتهاده ولو اتي الجهة الاولى
على الوجه الذي كتب **قوله** من جهة اليمين ينبغي ان يكون ذلك
على وجه الاستحباب لا الوجوب كذا بحثه بغير محله دام بن الحارث من
جهة اليمين اكثر ولا كان المستحب التوجه الى هو قبيل **قوله**
كما نسخ قد يصلح المثل السابق وانما يمتنع القبل به في استقبال **قوله** وهو
قبيل القم وسد قرية من قري شويبة يرف ولا يرف في شرف ومن الرد
من يرفه ويبرفه ويجعله مركزا ومنهم من يوشه فلا يصره **قوله**
وان تترك ركعة صليبة اي بعد الاستدابة اي انه تركها **قوله** بطلت
وجهه انه اذا اداها الى جهة ركعتيها لم يحل تحول عنها فقد اداها الى
غير القبلة الا ان اداها الى جهة اخرى لان اداها الى غير القبلة
ان كانت ركعتها والركعة الواحدة لا تكون لقلبتين **قوله** لانه يتبين
الصواب من ولان ما فرضه لغيره يراعي حصوله لا تخصيصه كالسجدة
على الجهة ببيان ان جهة اخرى وان كانت هي القبلة حال الاشتباه لكن
البحري لم يعقد لذاته وانما فقد للاصابة فاذا حصلت اغتنت عنه
قوله بطل الحكم بالاستحباب اي استحباب الحال اي حال الذي استبه عليه
القبلة فاذا حاله عند عدم التحري لغيره لان الصلاة بدون التحري عند
الاشتباه فاسيلة **قوله** من الصلاة اي من اول الصلاة **قوله** قويت
به اي بالعلم وبقي من القول اذا اعمه بخلافه فيها او بعدها والصلاة فاسيلة
فيها **قوله** خلافا لابي يوسف فانه يقول بالحق لانه لو قطع استأنف
الى عيني ذلك الجهة فلا يعيد **قوله** باستحباب لئلا هو الفناء وترك
التحري عند الاشتباه **قوله** ولم يرتفع به لئلا اذا تبين صوابه كما سبق **قوله**
لم يحصل حقيقة وهو استعجاله يفتا ولا يحل اي بالتحري **قوله** فاصلا
انه اذا ان لا شك ولا تحري وجوبه ان الصلاة على الجواز ما لم يتبين له
الخطا واما ان شك ولا تحري وهي على الثلاثة اوجه التي ذكرها الله
واما ان شك ولا تحري وهي اصل المسئلة **قوله** لا تحريه وعن ابي حنيفة
عن ابي عليه كسر ولا يكفر في الظهيرة ومن صلى الى غير جهة القبلة
لا يكفر هو الصحيح لان ترك جهة الكعبة جازي في الجهة بخلاف الصلاة
غير ظاهرة

بغير ظاهرة بعد الجواز مع عدمها في الوقت والحد والشهد وفيه انه يجوز
لما ذكره الجمهور في الصلاة **قوله** اذا تحري ولم يقع تحريه على
شي فليس بوجوبه في الصلاة الى الجهات الاربع وهو الا حوط كما في الفتح
ومع هذا التوصل الى جهة واحدة جازوا ان اخطأ فيه كما في الظهيرة
قوله خلافا لابي يوسف هو غير ظاهر رواية عنه كما في غنيتها في
قوله وعلى هذا اي على ما تقدم منه انه لا علة للاصابة اذا حصل لغير جهة
غيره او على هذا الخلاف **قوله** وهو فاسد دفعه ابتداء الذي في
التم وهو ان لا يحل بفساد دفعه ابتداء لانه لا تكون نيته صحيحة لعدم
الحزم وهو المناسب **قوله** والنية اي نية الظهيرة فيه ان النية وجودها
لا يشترط والذية في التوفي الذي عبد الله وجد اجزم بالنية والظاهرة
مقيدة فنكت **قوله** وجهه لو اداها امامهم اما من علم حال امامه بخ
صلاته لانه اعتقد ان امامه على الخط وهذا لا يشترط في الصلاة في جوف
الكعبة والصلاة صحيحة مع علم حال امامه لعدم الخط لان كل وقت له
قوله كما في جوف الكعبة فانما استقدم فيه مضمون **قوله** شاق منه من
حديث عامر وهو علة لقوله بخلافه **قوله** في بيان وجوب
الصلاة **قوله** يعني الزوم لوقال يعني اللازم وانما قطع والمنظر
اوقا الى الاول اوجب يعني يعني اللازم لئلا كان الشك **قوله** وفي الشرح
اسم الزمان ويمنع الامام انه قال في معناه لفرق بين الواجب والفرص
كما بين السماء والارض والحق يطلق عليه اسم السنة حتى يبروز في كل
بالسنة ثم يبروز فيه بالوجوب فانه صاحب البحر **قوله** بدلت فيه
شبهة اعلم ان الدلة اسمية الفاعل اربعة قطع الشك والادلة لا
كاستصحاب متواترة اي المحكم وقطع الشك في الدلالة والادلة متواترة
في الشك قطع الدلالة كاختار الاحاد التي مضمومة قطعي
في قبول ثبت الفرق اي والحرر والثاني والثالث ثبت
الوجوب اي وكرهه الشريعة ليكون بثبوت الحكم بقدر دلالة كذا
في المتن اه من الله مزيدا **قوله** كونه ساقطا عندنا على اي لا يجب
عليه اعتقاد وجوبه **قوله** او لكونه ساقطا على لوقال او لكونه

لا ريب على ذلك ان اولي يكون شيئا على المعنى الاول وهو لزوم صحتها وان
 كان ما ذكره يعينه بقرينة **قوله** او يكونه معظما اي مقرا **قوله** وان
 واجبات لا كمال الفرائض وان كان القراء فرض وكونها بالفاختة والسورة
 مثلا منهم ذلك الفرض متى اذا ترك ذلك كان مزا وها تحريا والحق ان
 منهم ليركوه والسجود وكذا التشهد في الثانية منهم بقدرتها ومنه
 يرف منهم لوجه الجبهة الا ان منها ما يكون متى تدرك خاصة ومنها ما يكون
 متى لا من غير نظر في ركن كالحقود الاول وتشهده والسلام فليت من
 والسنة لا كمال واجبات كاستيعاب ثلاثا فانه منهم للثانية والصلوة على
 النبي صلى الله عليه وسلم منهم للتشهد والتقود والبسمة متى في القراءة
 الفاختة ولا يقبل هذه التتميم في جميع السن **قوله** والادب كمال السنة
 يعني ان السنة تكون دامة بالادب فنظر المراكمة الى القدمين والاجد الى
 الاربعه منهم للتسبيح اذا كان حاله تكون مستحقة بعد اشتغاله باطلاق
 اسفل والتسبيح الى حجره منهم بهية الجلووس وفيه **قوله** ليكون كل منها
 حصنا لا شره تسببه اي حافظا له والواجبات كالسجود على الارضين
 والسنن كالسجود على الواجبات والادب كالسجود على الواجبات
 السير الاجر كان لا سوا الاخلت احفظ ومن شئبه الحال في نفسه
 باقية وانما واثا في نسخ كذا بالنصب ولا وجه **قوله** لا يتحقق
 العقاب هو دون عقاب ترك الفرض **قوله** وانما هو بنفسه هو الحكم
 الاخرى واما الحكم الذي هو سقوط الخطية **قوله** واعادته بتركه
 عند اي دام الوقت باقية وكذا في السهوات سجدته وان لم يجدها حق
 خرج الوقت بسقوط مع النقص وكراهة التكميم ويكون اذا
 اذا وكذا الحكم في الصلاة ادبت مع كراهة التكميم والتمت ان اعادته
 بترك واجب فلو جاز يزد الفرض سقط بالاولي لان الفرض لا يكرركا
 في الدر وعمله وينبذ اعادته بترك السنة **قوله** وهو اي الواجب
 اي علي ما ذكره هذا والاولي تربية على ما ذكره وانتبه بنوع **قوله**
 كمال وجوب قراءة الفاختة الصواب حذف وجوب **قوله** قلة الفاختة
 قالوا بترك تركه بسجده سهوا لا ان ترك ادبها ولم اره اذا ترك الفرض

نهر حق

نهر حق في الجنب سجد بركته اية منها وهو ان قال في الدر عليه فدايه
 ولو قد الفاختة على فقد ادعت بركته عن القراءة كما في الفتاوى المصري
 خلافا لما في محط القاه السيد **قوله** وهو ان في حال فداية ما بينه الجنب
 لا الا فرائض لانه وان كان قطع الشيت فلو في الدلالة لان مشك
 يقال في الجواز وفي الغنينة فكان محتملا **قوله** لا ينسخ قوله تعالى
 هو ولو قد به كما انما سجد ذلك لصلح لان تقيده نسخ وهو لا يجوز
 بحد الواحد **قوله** فوجب المراكمة اي بهذا الحديث وهو تفريده على ثبوت
 الوجوب به وعدم نسخه مطلق الكتاب **قوله** وثلاث ايات فصار
 قد اقر سورة اواة موبية فقد ثلاث ايات فصار هذه الفهم
 سنة عند الثلاثة كما في كتب الاثر وهو كبره الفهم في الاخرين
 الممتد ولا كما في الدر وجوب هذا وما قبله معقدا ما اذا كان في الوقت
 ستة فان خاف فوت الوقت لو قرأ الفاختة او ازيد من اية قرأ في كل
 ركعة اية في جميع الصلاة مخرج الغنينة وتقسيم القراءة الى فرض
 واجبة وسنة بالنسبة شاقلا الايقاع اذا بعده توفرا القرآن كله في ركعة
 واحدة لم تقم القراءة الا فرضا من السيد بزيادة **قوله** لا صلاة
 من لم يقرأ بالحمد لله ووده الدليل احض من المدي وقرئ ان الثلاث
 ايات الحقت باسورة دلالة النص قال بعض الافاضل وهذا يرد على
 من قال بوضيعة الفاختة فانه يبرهنه ان يقول انما بوضيعة اسورة
 كما لا يخفى **قوله** غير الشاه مع الربيع والثلاثي شيا به
 السنة من هو سنة عنده **قوله** ما روي من قوله صلى الله عليه وسلم
 لا صلاة من لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة وغيرها وانما تجب القراءة
 في الاخرين من الفرض بالنقل لقول علي بن ابي طالب عالجته اقر في
 الاوليين قراءة في الاخرين وعن ابن مسعود وعائشة رضي الله
 عنهما التخير في الاخرين انما قد وان شايح **قوله** من اش
 وتقييد القراءة من وقيل انه فرض وتكون قضا اذا جرد في غير
 الاوليين وصح **قوله** حتى لو قرأ من السورة اي بعض السورة ولو
 حرفا واحدا كما في اليد وغيره والمراد من السورة ما يعم الايات ومن

في

بعض النورة كلها في سابق قريب **قوله** وسجد لله سجدة إذا كان ساهيا والا
 كره عزيم لا فيه تأخير الواجب وهو انما تحت عن محله وهو العمل
 في وجوب السهو ثم زاد تحت **قوله** اي ما صلب من فوات تقصير في الرتبة
 لا يكون اية بالواجب **قوله** ولا يجوز الصلاة بالاعتقاد على الاثر في
 السجود دالة بين بجملة عند قوله السيد **قوله** ولو بعد اعتقاد ولو
 بعد اسلام قبل الكلام **قوله** ثم يبيد العقود طريق الاثنان به انما اذا
 تذكره بعد السلام او قبله بعد العقود ان يسجد اثنان ثم يبيد
 العقود والشهادة سببه ثم يسجد للسهو ثم يقعد ويشهد لان العقود
 في السجدة السببية برفق العقود وسبب سجود رفته من السجدة بطلت صلا
 ته في العقدة الأخيرة وهي فرض بخلاف سجود السهو فانه يرفق الشهيد
 وقتا حتى لو سجد سجود رفته منه ولم يقعد تحت صلاته ولكنه يكره
 تركه تشهد وهو واجب في كل في الدر وغيره **قوله** وهو التقدير اي
 التتميم وهو في اللغة استوية **قوله** حتى تقرب من ماضيه ويستند
 كل عضو في محله بقدر شحمه كذا في الفهست في هذا قوله في حنفية
 ومحمد علي كثر في كثر في وعلي كثر في الجرحاني سنة كقوله في القومة
 والجلية والاول هو الصحيح واما عن الركوع والسجود لهما مضنة
 التحفيف بخلاف القيام لانه يطول بطول الفزة حتى لو لم يقرب في الاخيرين
 ووفق سائنا كان عليه ان يقف بقدر شحمه لاجل تعديل الركن كما
 صرح به في النهاية ولو لم يقف هذا القدر ثم ولا تقعد قبلاته لوجوب
 اصل القيام وان المفروض من الركن ادنى ما يطلو عليه اسم **قوله**
 ولا فرض كما قاله ابن يوسف ورد عليه انه واقفها في الاصول على ان
 الزيادة لا يجوز بخبر الواحد على الكتاب وهو قوله تعالى ركعوا
 وسجدوا فانه تعالى امر بالركوع والسجود فتعقبت الركبة بالادنى
 منها وخبر واحد هو حديث صل فانك لم تقبل فيكون جواز الزيادة
 هنا بعد العنود لهذا جملة ابن الميمون على الفرض الذي هو الواجب
 في رفته بخلاف قال في البحر يورده ان هذا الخلاف لم يذكر في ظاهر
 الرواية ان من اليد مختار في قوله وهو واجب نظر **قوله** ومقتضى
 التيسير

الدليل وهو الحديث السابق وهو مقتضى المواظبة ايضا **قوله** في القومة اي
 من الركوع حتى تستتم قايما **قوله** والجلية اي بين السجدين حتى تستتم
 قاعدا واما اصل الرفق في قرب العقود ففرض بخلاف الركوع وان اصل
 الرفق منه واجب ايضا والفرق ان العقود من الركوع تحقيق التقا
 من الركن وهو يحصل من الركوع بدون رفته بخلاف السجود كما في السر
 والكافي ومقتضى الدرس ايضا وجوب نفس الجلبة افاده في اسم **قوله**
 والرفق من الركوع عطف على الاطمئنان لوجوبه قال في اسم ومقتضى
 الدليل وجوب الطائفة في الاربعة ووجوب نفس الرفق من الركوع
 والجلوس بين السجدين **قوله** بلا مربة اي بلا طمئنان اي لا مربة
 البقية فان الامر منه قبل ان يسه عليه ولم من اساء الصلاة بالاعادة
 او اقول تركه الاطمئنان وذلك يقتضي المربة والامر لوجوب ونسب المربة
 من الحديث البطلان فلا ينقض دليلا من اخرج به يدل لهذا الحذر
 الحديث حيث قال اذا فعلت هذا فقد تحت صلاته واذا انتقصت
 منه شيئا فقد انتقصت من صلاتك فقد سبها صلاة واسا طلة
 لا تسجد صلاة وايضا فقد اقره صلى الله عليه وسلم بعد اول ركعة حتى امه
 وتوكان عدم الطائفة مفيدة المنقذ بأول ركعة حتى امه ولو كانت
 عدم الطائفة بعد ان لا يجوز للشيخ في الصلاة وتقريره على
 اعلامية وسلم من الأدلة الشرعية كذا في البحر وغيره **قوله** واما وجه
 المحقق في اختيار الركن في ان التعديل في القومة والجلية سنة
 على قولها ورفق بيته وبين تعديل الركن بانها في الاركان تعديل
 الفرض وفي القومة والجلية لتكمل الواجب ومثل الفرض واجب
 ومكمل الواجب سنة اقلها والمتفاوت بينهما هو مشهور وقال لرجح
 ان التعديل عندها مطلقا سنة **قوله** ويجب العقود الاول مقدار
 قراءة التشهد بأسرع ما يكون لافرق في ذلك بين الفرض والواجب
 والنوافل استحسانا عندنا وهو ظاهر الرواية والاصح وقال
 محمد وزفر في النوافل هو فرض في النوافل وهو اعتبار كذا في الفهست
 وكب الأئمة **قوله** في الصحيح واختار الركن في استحسانه

وأكثر ما يقع بطريق عليه سنة السنة الأولى وجوب سنة سنة أولان
 مؤكدة في معنى الواجب وهذا لا يفتقر فيه ولا يرد له ولا يرد له
 المسافر الكثرة واستثنى معنى حيث كانت الفقرة الأولى فرضا في حقه
 لأنه عارض الاستحلاف فإذا لم يرد ثم الأولى حذف قوله في الصحيح
 لغيره انتهى به **قوله** ولو كان حكمه أشارة إلى أنه أراد بالاول
 ليس بأخره مسبوق بثلاث في الرابعة بعد ثلاث فعدت والواجب
 منها ما عد الأخير قاله السيد **قوله** وفيه أن الأول فرض عيني متتابع
 وقول الله وهو أقوى المسبوق فهو يقضي بقيد الواجب ما انفرد
 بسبق يقضيه فقط فليتأمل **قوله** ويجب قراءة التشهد وسجد السجود
 بركت بعده ككلمة كما في **قوله** أي في الأول المراد به كما سبق ما عد الأخير
 فإنه قد يتكرر مرارا **قوله** للمواظبة على لقوله ويجب قراءه التشهد حتى لو
 زاد عليه أي عني التشهد **قوله** بعد أراد أن مواعيد السجود وبينه ما
 إذا قال اللهم صل على محمد وقوله سألها اجتزأ به عن آخره فاد الصلاة
 تكون به مكره مخرب **قوله** بعد أراد أن وقت يسجد زيادة حرف **قوله**
 مرتين هو الأصح وقيل الثانية سنة كما في النسخ ثم الخروج من الصلاة
 بسلام واحد عند العامة وقيل به في جميع الأحوال فقلت في بعد
 لغز السلام الأول قبل عنيكم لا يصح عند العامة وقيل إن أدركه بعد
 استلمة الأولى قبل الثانية فقد أدرك معه الصلاة كما في السراج
 وأما أن السلام واجب للطلاق ذاته الركوع والسجود والصلاة بخ
 ولا سلام سجودا سجدوا واستلزموا القول به محوي وفي ذكره شكره
 فإن سجوده لا سلام له سجود التلاوة وفي الزاوية أن سلام الجيزة
 سنة **قوله** في اليمن والسيار شران الانتفاة فيهما واجب للمواظبة
 والاضحافه **قوله** لو أني فقط أخر لا يقوم مقام السلام ولو
 كان عفاه كما في جميع الأثر **قوله** الحديث ابن مسعود وهو أن قلت
 هذا هو قوله بذكر السلام فيه فلم يبق عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولا عني
 عني عليه الصلاة ولو كان فرضا لكان آياه وما رواه الترمذي وأبو داود
 من حديث أبي عمر إذا قلد الإمام في آخر صلاة ثم أحدث قبل أن يسلم

وفي رواية

وفي رواية قبل أن يكلمه ثلث صلوات صريح في عدم الافتراض وقت وهو
 ليتأمل به لقول من قال أن الخروج بمصنعه فرض تحريمي وقول الإمام
 في لا شيء عينية **قوله** دون مقتضى بغير اللام للشدة **قوله** ويحتمل
 خلاف المصنف **قوله** ويجب قراءة فتوى الوتر المراد أنه وجب صلاة
 الوتر لأوجب مطلق الصلاة والمراد مطلق الدعاء أو ما دون ذلك
 من سنة حتى لو أتى بغيره جازا جمعا من الأوقات في المدة مطلق الدعاء
 فلاضافة للبيان أي دعاء هو الفتوى ويطلق أيضا على قول الغيب
 فلاضافة فتح حقيقة أي دعاء القيام وفي أثر هو الدعاء الواقعة في قيام
 ثلثة صلاة الوتر **قوله** كما في الجملة وهو في الغيب استأني عن الزاهد
 وما ذكره بعضهم من وجوب تكبيرة ركوع ثلثة الوتر معزيا إلى الزيد
 فلا أصل **قوله** ويجب تكبيرات العبدتين وهو ثلاثة في كل ركعة واحدة
 في الأولى قبل القراءة وفي الثانية بعدها فتدبر فقط **قوله** يجب
 بتركها سجود السهو فيه أن الأولى عدم سجود السهو في الجملة والعبدتين
قوله ويكره الشروع بغيره أي تحركه لأنه ترك الواجب إذا كان بحسنه
 أن كان الشئ بقلب الركعة أو عينا **قوله** فلا لا يختص بخ أي فلو كان مع
 الوجوب فحينئذ لا يقتضيه كل صلاة **قوله** لا يقال لها هذا
 لا يقهر إلا آخر التبركات غلابا لتدويرها إذا احتاجي وقد مرها أول تركه
 فلا يجب لعدم العلم المذكورة في يظهر وسيأتي في محله أن شاء الله تعالى
قوله ويجب جهرا لأمم الواجب منه أدناه وهو أن يسمعه غيره ولو قرأ
 والأكاذم سرارا فلو سمع اثنين كان من أعلا الجهر محوي عن الخزانة قالو
 والأولى أن لا يجهد نفسه بالجهر بل بقدر الطاقة لأن السمع بعض القوى
 يتكيف بجر ونهر واشتجبت أن يجهر بحسب الحاجة وإذا زاد فوق حاجة
 الجماعة فقد استأثر بها ولو جهر لمصلحة بالادكار فثبت في عن كشي الأصول
 وهذا أولى مما في الزاوية عن أبي جعفر أنه كلما زاد الإمام أو غيره
 في الجهر في صلاة الجهر فهو أفضل بعد أن لا يجهد نفسه ولا
 يؤدي غيره وإذا زاد على حاجة التقدي **قوله** أولى المستأني
 بفتح اليا الأولى وكسر الثانية تحملا ونعت النون للاضافة

واختلف في الثانية نولي باعتبار أنها شفع أول وغيب لغت لا تفر بلان
 الأكثر تقليب **الأكبر قوله** في صلاة الجمعة والعديد في التواتر لكن لو
 تركه فيها لا يحد بسوا مستوطه في الجمعة والعديد في صلاة الجمعة
 وقيل هو أي الجهر والاسرار مستان حتى لا يجب سجود السهو تركها
 لا في السجودين وإنما التقيد بقراءة زليق ويظهر تحريم ما في
 القهست أي عن القاعدي على هذا القول من أن الامام مخير في الجهر
 في أواد التزايين ولو دتر أو عيدا لكن الجهر أفضل وصريح في
 الهداية بأنه مخير في نوافل الليل اعتبارا بالفرقة في حق السجود
 ويحكم أنه قول مؤيد **قوله** والنوتر في رمضان ساقطه على السرا
 أو آخره بوزن قوله في الهداية أن ذلك من الجهر لا يردون
 في رمضان لأن صلاة الجماعة مع الجهر في غيره بدعة مكرهه
 في الخليلي ولا يطلب الجهر بالبدعة **قوله** ويجب الاسرار ولا قولوا
 لا يصح الجمع بين السكرات أحياها الحديث ابن قتادة وهو في الصحيحين
 عن أبي بصير أنه عليه السلام كان يقرأ في الركعتين الأخيرتين بغير حجة
 مكتوبة وسيفها الآية أحياها ولأن السجود مع الجهر والاختلاف لا يمكن
 الاحتراز عنه لا سيما عند من يدي التفتات فاده في الفتح وفي آخر
 الخليلي عن كفاية في الفتاوى أن من عذر وهو أن يكون هناك من يحد
 أو يقبله النوم ويظهر لغة النوم وفي الكلام **قوله** وفي القهست أي
 إذا جهرت بين الكلمة ليس عليك أي **قوله** ولو جمعتهما بفرقة أشار
 به إلى خلاف الامام ذلك من الله تعالى عنه وعنه إجماع في أن
 يقول الجهر فيهما ولو قال المؤلف ولو أنهما عنى بفرقة كما أن أظهر
 ولا عمل في الجهر والاسرار أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجهر
 بالقراءة في الصلوات كلها في الابتداء وكان يشركون بوزنه ويقولون
 لا تسمعوا إذا سمعتموه يقرأ فارتفعوا أصواتكم بالاشعار والاراجيز
 وقابلوه بكلام الفوحى حتى تسمعوه فسكتوا وسبوت من أنزل القرآن
 ومن أنزل عليه وأنزل الله تعالى ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت
 منكم **قوله** ويتعالي ذلك سبلا بأن يجهر بصلاته السبع والخمسة

صلاته

بصلاته النهار فكان بعد ذلك جفت في صلاة الظهر وأما الاستعداد
 بالأيديهم ويجهر في المغرب لا شقرا ثم وفي الفتاوى والاراجيز في
 الجمعة والعديد في لانه أقام في المدينة وكان شعاره وقوله
 في احتضان السنة تأخيرها إلى ثلث الليل الأول وهذا الجهر في
 الثلث ما في غيره فالعذر فيه كما عذر في قوله **قوله** واستقر في
 مخير في الجهر وإن شاء جهر لانه إمام نفسه لن لا يبال في الجهر
 مثل الإمام لانه لا يسمع غيره وجهره عند الفضل يكون الأدب عليه
 بوجاهة وظاهره ولو قضاها به وهو ما في الكافي وغيره وأخت
 في الهداية أنه على حجة عدم الجماعة وأخت وتفقده في غاية
قوله وفيما يقضيه من عطف على قوله فيما يجهر الإمام وفيه
 إشارة إلى أنه في ذلك يكون منفردا وهو كذا في لانه منفرد في حق
 ما يقضيه وقا لوانه يقضي أول صلاة وقوله وأخرها **قوله**
 في الجمعة والعديد وكذا أيما سبقه في غيرها من الجهرية **قوله** يستعمل
 بالسبل والجهر أفضل ماله يود فاعلم وخوه كريف ومن ينظر في قوله
 قاله السيد أنه عن خط والده **قوله** ولا يوفق الوثنان الثاني
 ولورثك سورة في ركعة من أوليى العرب من أي عهد أو هو أو في
 في النهرو ولتأدرا أنه إذا ترجم في الركعتين معا قضا سورة أحدا
 فقط لعدم تحمل لقضا الثانية **قوله** أنه إذا عذر في الشفع الأول
 شي يقرأ في الشعر الشفع الثاني بجملة الكتاب وسوره وجهره
 في قوله ويسجد تسهوا كذا في لوانية **قوله** وجوب على الإمام هو في
 السنين وشرح الهداية وشرح في الأصل بالاستحياء وعول عليه
 في القضا وبرهانهم على القول بالوجوب في حجة الحاجة أيضا
 وقيل لا فالجهر والنهر والسبل في ترجيح عدم الوجوب كما عول
 فيها **قوله** يجهر بها على الأصح اختار من حب الهداية لأن في الجهر
 بها تيسر صفة الحاجة في السبل فتمت وهو يقرأ في الحاجة بها
 غير تيسر صفة في بالسبل إلا إذا أخذ الإمام في القراءة ولو سرية
 لا طلاق النفس وهو قوله تعالى وإذا قرأ القرآن فاستمعوا

له وانصت الآية والله اعلم **فصل** في بيان ستر ترك
 السنة لا يوجب قضاء ولا سبوا في اساءة لوعده غير مستحق الجوار
 النار وقتا والاساءة ادون من السراقة في رأي الترخيمية وفي السند
 عن السمر عن الحسن البصري حكم السنة انه يندب في فعلها ويذام على
 تركها مع حقوق الترخيمية **قوله** رفع اليدين بالتخريمية مثلها في ذلك
 تغييرات الاعباد والفتنوت في الترخيمية وغاية البيان ومن اعتاد
 تركه اثم على الترخيمية كذا في الخلاصة والبراد بالاثم اليسر منه في
 هو حكم كرسنة مؤكدة كذا في الحاشية ولا شك ان الامة مقولة الشك
قوله عند الذين فيكروا الرفعة فوق الرأس فلو لم يقدروا على الرفعة
 لم يكونوا وقد عرفت في يد دون الاخرى وفي يد فذكر كذا في مجمع
 الاثر **قوله** حتى ياتي بيده اذنيه وما رواه الشافعي من حديث
 ابن عمر قال رايته النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة رفع
 يديه حتى ياتي منكبيه ثم ياتي على حاله **قوله** وكالحركة في
 تركه والسجود اي فتنهم بعينها في بعض **قوله** لان ذلك مما ليس
 بعبادة علة لقوله وحده اذ في الامة **قوله** وبين بشر الاصابه ويكون
 بطن الاكل والاصابة في العبادة **قوله** كان صلى الله عليه وسلم
 يرد على لقوله وبين نشر الاصابه **قوله** لا ترفع الايدي الا
 في مواطن منها وهذا هو افتتاح الصلاة ومنها التبرير لفتنوت
 في الاثر وفي العبدية وعند اسلام الجوع والنفاس والشرعة وجمع
 مزدلفة وعرفات وعند المقامين عند الحرمين الاولي والثاني
 كذا ورد في الحديث وفي حديث اخر عن ابن عباس يدا اسلام
 بعد وجوب دخول المسجد الحرام فينظر الى البيت وصفت الرفعة فيها
 مختلفة في الافتتاح والفتنوت والعبدية يوفقها حد اذنيه
 وفي الاسلام والرمي حد منكبيه ويجعل باطنه في الاولى نحو
 الحجر وفي الثاني نحو الكعبة في ظاهر الرواية وفيما عدا ذلك
 كانه في يديه هذا صفة باسفل كفيه نحو السماء ويكون بين
 فرجة وان قلت والاشارة بسجته عند اوبرد يكفي في الدعاء ومسح

اوجه

اوجه عقبه سنة ويترك الرفعة في غير هذه المواطن فغيره عند
 الركوع ولا عند الرفعة منه ولا في تغييرات الجنازة غير الاولى للحديث
 مساهم اليك اركم رافع ايديكم كانهما اذنان فيل شمس في صعب اسكنوا
 في الصلاة فلو فعله في الصلاة قبل تقبض واختار كذا في المنبر
 وهو الصحيح سراج **قوله** وبين مقارنة احكام التخيدي هو يمكن بشرط
 ان لا يكون فراسة من الله او من اكبر قبل فزاع الامام منه في قوله
 من قوله الله مع الامام ومعه وخرج من قوله اكبر قبل فزاع الامام
 منه لا يرفع شروعه في اظهر الروايات وهو لا يصح لانه انما يكون
 في رعايا الجلالة ولا يدري فضيلة الترخيمية مع الامام عند الامام
 بالمقارنة في الاحكام **قوله** لانه اذا سلوقت حقيقة فتقدير الحديث
 فكر واخذه من تكرر الامام في قوله صلى الله عليه وسلم واذا قرأ
 فانصتوا وكذا قوله تعالى واذا قرأ في القرآن فاستمعوا له الآية حيث
 يجب الاستماع والانصات من المرأة لا يدها **قوله** وعند ما بعد
 احكام الامام من علو فضل فيوصل الى الله من التخيدي برأيه من الامام
 كذا في الفهستان في قال اسرخصي وباتي الافعال علو هذا الخلاف
 وأشار شيخ الاسلام الى ان التقارنة فيها افضل بالاجماع قال لبعضهم
 والمختار للتخيمية في الترخيمية افضلية استقيب واختلف في ادرك
 فضل الترخيمية على قواما فضل في الترخيمية كذا في الحقايق وقيل في بنو
 القاضية كذا في المظن وقيل في العاشقة كذا هو المختار في
 الخلاصة وقيل في الركعة الاولى وهو الصحيح كذا في التمهيد وقيل
 بالت من على قوته التسمية مع الامام ذكره التستاق في اسلام من
 الترخيمية من حيث التقارنة تعالى الله عن الروايات عن الامام خلافا في
 رواية عنه سلمه وعندها والفرق بينه وبين الترخيمية عنده
 ان التكرار في العبادة يستحب فيه ابتداء في اسلام خروج
 عنها فلا يستحب فيه كذا في التبيين **قوله** ولا خلاف في الجواز
 على الصحيح وقيل لخلاف في الجواز مرة تشره في اذنه فاحرم
 التخيدي مقارنة لاحكام امامه حيث يجوز عند الامام كانه في اواما

الجواز فيه اذا كان احرامه بعد احرام امامه فمقتضى عليه **قوله** مع
 استحقاقه بالامام هذا رد لقول صاحبنا الذي اخبرنا انه لا وقت
 التكبير سابقا على التكبير الا ان قال في الشرح وهذا غير معتبر لان
 هذا من ادلة ما يقتضيه السبق **قوله** وبين وضع الرجل يده
 اي يده في موضع التكبير للاحرام بل ارسال ويضرب في ذلك
 من الصلاة ولو حذر فدخل القاعد ولا بد في ذلك ان يقرأ او يكون
 فيه ذكر مسنون ولا فلا كما في السراج وغيره وقال محمد لا يفي
 حتى يشرع في القراءة فهو عندئذ سنة قيام فيه ذكر مشروع وعند
 سنة صلاة فبرسل عندها يفتدي في الكلي واجمعوا انه يرسل في
 العمدة من الركوع والسجود وبين تكبيرات العبد في هذه الركوع والركوع
 في هذه النواحي فان قيل في القومة من الركوع ذكر مشروع وهو
 التسمية والتكبير في ان يرفع يدها على قولهم اجب
 بان يقرأ في ركعة واحدة وهذا لا قرار له وهل يرفع يدها في صلاة
 التسمية كقول القام به قرار فيه ذكر مسنون يرجع **قوله** محلف
 بالخضوع اي وبسبب ثلاثة اقسامه على الذراع **قوله** فاستحسن
 ثم من المشايخ قال في المفيد وهو محقق اذ قال ابن امير حاج وربما
 شهد له دارواه ابو داود وصححه ابن خزيمة وابن حبان في وضع يده
 اي يده على ما ذكره البيهقي والبرقي والبرقي والبرقي والبرقي
 من قال في التسمية لان تلك الصفة ليس فيها حقيقة بل سر ويمن تمام
 بل صفة فيها جملة اي لا على وجه التمام بل معنى اه وقد عرفت ما قلناه
 عن المفيد **قوله** وبين وضع يده في الركعة اي الركعة في الركعة
 متباعدة عن بعضها ولا يخرج كفها من مكانها عند التكبير وترفع
 يدها عن مكانها ولا يخرج اصابعها في الركوع وتختفي في الركوع
 وتبلى بحيث تبلى حد الركوع فلا ترفع يدها في ذلك لانه استر لها
 وتلزم مرفقها بحبسها فيه وتلزم بطنها بخصبها في السجود
 وتجلس متوركة في الركعة بان تجلس على ايديها اليسرى وتخرج
 يدها من حبيبها من الجانب الايمن وتضع يدها على جفنها وتعمل

الساق

الساق الايمن على الساق الايسر في جمع الايدي ولا يؤمر الرجل وتشر
 جماعتهم ويوقف الامام وسقفهم ولا يجهر في موضع الجهر ولا يجتهد
 في حقه الا سفارح الجهر واستبح تنح المصير **قوله** لا يروى في ثبوت
 رفع يديه لتكبيره من قوله لان رسول الله صلى الله عليه وآله كان اذا
 افتتح الصلاة كبره ورفع يديه حتى يكزي يديه امية اذ يرفع يديه
 بي يديك اليك ويحرك يديه وبين عند استقراء يديه قوله وجل ثناوك
 وفي الجهر والنهر عن السراج قال مشايخنا لا يؤمر به ولا يفي عنه
 وفي مكب الا يهر من الخبي والاولي ترك وجل ثناوك الا في صلاة
 الجنازة او في كل وجه الفرق ان صلاة الجنازة يطيب فيها الله
 فهو كالله اليق ولايتا في بدعا التوجه مطلقا لا قبل شروع ولا
 بعده وهو قوله وهو الصحيح المقتضى كما في الجهر وعن اي يرفع يديه
 به قبل التكبير وفي رواية عنه بعده قال ابن امير حاج والحق اني
 يظهر ان قراءة قبل التسمية او بعدها قبل التكبير ثبت عن النبي صلى
 الله عليه وآله ولا عن الصحابة فحمله مستحب او ادب من ادب الصلاة
 ليس بظاهر بل غيبته انه بدعة حسنة ان فقهه الدعوة على وجه
 القلب على السنة وحضور القلب في الصلاة وانزل احسن كتاب
 هو ظاهر رواية عن اصحاب المذهب اسوة بان النبي صلى الله
 عليه وآله واماماه عليه ان حضور القلب يتحقق على ذلك ودارواه
 ابو يوسف مما يدل على طلبه في قول علي الترمذي وكان في نسخة اخرى
 ان التسمية في كل محل فالتفدي ياتي به فانه يشرع في الركعة
 مطلقا سواء كان مسوقا او حذورا في حادثة الجهر والسراج
 التقوى ولو ان يغير الفاتحة لان سنة القراءة لا قراءة الفاتحة بحسب
 علي اخبروا في ذلك قال السيد في شرحه **قوله** واختاره المفيد
 موافقة القراء واختاره من القراء مرة **قوله** فيأتي به مسوقا
 قام اليه فقضا ما سبق به والامام في صلاة العبد ياتي به بعد التكبير
 ويتعوذ بالمسوق عند شروع في قول اي يولي **قوله** لا يفتدي لانه
 لا يقرأ ولا مر بها مطلقا رادة القراء **قوله** تدفعه وسوسة الشيطان

في احواح ابيه من الذي في الحق به دلالة من الله **قوله** ومن السجدة
 اي بالسجدة المحصورة لا مصلح الذكر في الذبيحة والوضوء وهو آية واحدة
 من القرآن وقاله تلك والاولى في بعض اهل المذهب انه ليس من القرآن
 اه وانزلت سفيها من اسور فكان في الله عليه السلام يعرف فصل اسور
 بها وكتب في الفاتحة لانها ليست اول ما نزل ولم تكتب في سورة لانها
 نزلت بالسجدة واليسمى آية رحمتهم وليس من الفاتحة ولا من السجدة
 سورة ولم تجزها الصلاة عنها لان فرض القراءة ثابت يتعين فلا يستمر
 بآية شبهة ولم يفرجها قرآنها لانها وان توافقتا شتتا في المصاحف
 لم يتفرقا في قراءتها والكفر الثاني لا الاول وفي اعقبت في الامم
 انها آية في محرمه للسجدة في جواز الصلاة وفي الكفر وتحم على ذي
 الحديث انهم لا اذا قصدوا الذكر واليتم **قوله** والقول بوجوبها اعتق
 حزم الزيلعي في سجود السجود بوجوبها وقدم القول بوجوب سجود
 السجود فيها وصححه العلامة المقدسي شارح النظم وفي معراج الدرر
 عن ابي علي عن الامام وجوبها وهو قولهما وفي رواية الحسن انما
 لا يجب في كل ركعة حتى لو سري عنها قبل الفاتحة يلزمه السجود عليه
 ابن وهبان اه مخصصا من الله اقول مستفيضا بالله تعالى سجود
 السجود بنزولها حول الا حوط خروجها من هذا الخلاف فالسجدة
 ليس لمن قرأ سورة تامة ان يتقوى ويسجد قبلها واخلاقها اذا قرأ
 آية والاكثر على انه يتقوى فقط ذكره المؤلف في ثمة من باب الجمعة
 اعلم انه لا فرق في الاتيان بالسملة بين الجهرية والسرية وفي
 حاشية المؤلف على الدرر والتفتوا على عدم الكراهة في ذكرها
 بين الفاتحة والسورة بل هو من سوا كانت الصلاة سرية او
 جهرية وينبغي فيه ما في اعقبت اي انه لا يسجد بين الفاتحة والسورة
 في قولنا وفي رواية عن محمد قال السجدة والمقترنة قولها وعن
 محمد انها تنفي في السرية دون الجهرية لئلا يلزم الاخفاء بين
 جهرية وسرية واختاره في الفاتحة والمجسط وقال في ش
 انسيا لفظ الفتوى المذكور من المختار ورواه الحاشية منه في الكمال

وتنبيه

وتنبيه ابن امير حاج حيث راجح ان الخلاف في السجدة فلا خلاف انه
 لو سجد كان حشا لشبهة الخلاف في كون آية من كل سورة هي من
 هذا اذا قرأ السورة من اولها او شملها اذا قرأ من وسطها آيات
 مثلا وعاء هر تعليلها كون الاتيان بها بشبهة الخلاف في كون آية
 من كل سورة يعين الاول كذا بحثه بعض الافاضل **قوله** والامور
 ولو سجد في سرية او من مقتد مشبه في صلاة جمعة او عيد او
 جماعة كثيرة **قوله** لا امر به في الصلاة في قوله صلى الله عليه وآله اذا
 امن الادم ذات موافق من وافق تامينه تامين ملائكة غفر له
 ما تقدم من ذنبه وفراد الموافقة من العائدين في الزمان فلا وجه
 في استيف من قوله لم يرد به الموافقة في التلطف به في وقت واحد
 واذا المراد الموافقة من حيث الاخلاص والحققة بالله تعالى قال
 الازهر في غفر له دعله وغفره دع عليه لان الغفر موافقة اه قال
 الرضي انما من سري في كفايل لانه ليس من اوزان كلام العرب وهو
 اسم فاعل كصحة السكوت مبني على الحق حقيقة كاي وكين لانها
 الافعال مبينة بالاتفاق وحكمة السكوت حالة الوقوف والتمسك
 بحركة البناء حالة الوصول لا تتقاسم الكين **قوله** فتنى جبريل ثم
 قال الزيلعي المخرج هو بهذا اللفظ غريب **قوله** وليس من القرآن
 حكى في التمهيد عن المحتجب الخلاف في انه من القرآن **قوله** وفيه خلاف
 هو قال ثعلب وغيره هو بائد والمفسر مع التفسير في كلامه في صحيح
 مشهور وفي انصباح الفصرفة اصل الحجاز دندنة في عامر
 والدر اشاع بدليل انه لا يوجد في العربية كلمة على وزن فاعل اه
 وحكي الواحد عن حمزة والسماي الامانة فيها ولو مدحه استشهد
 كان مخطيا في كذا هب الاربعة وهو من جن العوام ولا يقصد به
 المسئلة عند الثاني لوجوده في القرآن وعليه اعتوى ولو قد
 وحذف ايا لا تقصد عند الثاني اي وجوده في القرآن قال
 تعالى ويك امن ولو قصد وحذف او شدد مؤلفا في العناد لانها
 لم يوجد في القرآن فاده في التبيين **قوله** وتنفى استجب دعانا هذا

هذا عند الجمهور وروى الشافعي في تفسيره بأشاده إلى الكوفي عن أبي صالح
 عن أبي عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معية أمين
 فقال اخفوا وقلوا لا يجيب الله رجائنا وروى عبد الرزاق عن أبي هريرة
 بأشاده ضعيف أنه من أسماء الله تعالى أي يا أمين استجب فحذف منه
 حرف النون وأقيم الله مقامه فذلك أنكر حجة اعتصم فيه وقيل
 لنزول النور العرش لا يعلمه قائله إلا الله تعالى **قوله** وانظر
 أي ما استجب في أي ما استجب حال الارتفاع وبالجملة حال الانخفاض
 وفي حال الاستواء أي في حال الانهوار وجزءه في الدوزخ وهو ظاهر الجواب
 وهو الصحيح كما في الغرر في **قوله** وللاهم عند هذا أيضا حديث في
 عربة أنه صلى الله عليه وسلم كان يجمع بينهم متفق عليه ولأنه حرص
 غيره فلا يشع نفسه وله ما رواه الشيخ وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما
 أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الإمام سمع الله من جهة فقلوا ربنا
 لك الحمد متفق عليه قسم سبى والقسم ثلث في الشك **قوله** لا تارة
 الواردة بذلك منها قوله **قوله** تنسب إلى عليه وسلم خير الذكر الخ في وخير
 العبادة أخفها وخير الرزق ما يكفي **قوله** ومن جهل الإمام بالتميم
 والتميم وكذا السلام والمراد بالتكبير أي تكبير العديدين والجملة وقوله
 أن السليم عند عدم الحاجة إليه بأن يقيم صوت الإمام مكرره وفي السيرة
 الحلبية تنفق الآية لا يفتعل أن السليم في هذه الحالة بدعة
 منكوه أي مكروهه وأما عند الاحتياج إليها بأن كانت الجماعة لا يصلح
 أي صوت الإمام أو الضعيف ولكنهم شجبوا ذلك لم يسمع يرفعهم
 بالشرع ولا تنقل إلى يميني كذا من من التقدير الجهر بذلك إلى
 حد يسمع إلا في من فيهم ولا بد لصحة شروع الإمام في الصلاة من
 قصد الإحرام بتكبيره الافتتاح فلو قصد الإعلام فقط لا يسمع وإن
 جمع بين الأمرين فهو المطلوب منه شرعا ويأكل أجره وكذا الحكم في
 السليم أن قصد التكبير فقط فلا صلاة له ولا لمن أخذ بقوله
 في هذه الحالة لأنه اقتدي بمن ليس في صلاة كما في فتاوى المعري
 وأما التسمية من الإمام والحمد من السليم وتكرار الاستغاثات منى فلا

يشترط

يشترط فيه قصد التوسعة الصلاة بالشرع ولا تقصد عملا من أحد
 بقوله لأنه مقصد من في الصلاة بخلافه في الأولي أنه من السيد وغيره
 وبين خروج المقدمين في القيام قدر أربع أصابع يرفع يديه في كتاب
 الأثر عن الإمام ومما يحكى فيه خلافاً في الشهيرة وروى عن الإمام
 استراوح في الصلاة أحب إلى من أن ينصب قدميه نصيباً في الثانية
 ليصل من كراهة التثنية أيضاً وسأله المحقق لعل على التثنية استراوح
 من غير تحمل سكون في إيمانه جزمه حال التثنية لعل على إحدى التثنية
 والاعتناء بساعة ثم السليم على الأخرى كذلك بل هو سنة فذكره ابن أمير
 وكذا ما في الهندية عن الشهيرة ومما في البنية عن الكشي من كراهة التثنية
 يحمل على ما تقدم في هذا التحديد من ليس له عذر إذا كان به سمن
 وإدارة ويحتاج إلى تفرع وسه ولا مر عليه **قوله** ومن لم يركب
 القيام قال السيد في ش وهذا هو محمداً نقل عن الإمام جلي وخبر التثنية
 نص في ركعتي بحجة اعتراف واحداً على إحدى قدميه في الركعة
 الأولى وفي الثانية على قدمه الأخرى أنه ثم إن هذه المسألة كانت
 في إذا كان القيام قفراً **قوله** والحوال بالضم الرجاء خول وبأفحة مارة
 المطلوبة **قوله** كثرة فضوله أي كثرة الفضل بين سور بالسلمة **قوله**
 وقيل لعله المشوخ فيه فهو من التفصيل أي في الأحكام على الخبر
قوله وهذا في صلاة الجهر مقيد بالاختيار وأما عند سرور فمقدور
 الحال ولو بد في العزم إذا افتتق الوقت والحمد لله **قوله** ومن
 ما اقتدى به الإمام عند صنف وقت الجهر بينين من التثنية في الأثر
 قال الإمام بن عويصاً ما رفقها كذا في التثنية في قال في البحر وشيخنا
 استحسناً قداة الفضل يسبق القوم وليتأواه واختصموا في كذا
 في قدمه يقرأ في الصلاة وفي الجامع الصغير أنه يقرأ في الجهر في الركعتين
 جميعاً أربعين أو خمساً أو ثلثين مرة سوى ما تقدم وروى الحسن
 ما بين سبئ إلى مائة وأما في التثنية يقرأ فيهما والأربعون أقل فيكون
 الأربعين مثلاً وروى في الثانية ما يقرأ في الركعتين بأن يقرأ في الأولى
 خمسين وعشرين مثلاً وفي الثانية بقية أي تمام الأربعين في كل ركعة

وج

بقدر الامكان فقل لا يكون لك اي ايما منع او ما بين احسن الى التين
 للاوساط وما بين استين الى ثمانية للراغبين المجتهدين وقيل كانت
 بالنظر الى مولد انبياء وقسرها وكثرة الاشتغال وقلة والى حصى
 عوق الامام عند الامويين وعدمه ويقر في العشرة العاشرة عشر
 اية في اركانها الا ودين منها كما في الحديث او خمسة وعشرين في اخلاص
 وسواها الرواية وذكر في الحديث ان هذا التقويل في الغرب في كل
 سنة خمس ايات او سورة قصيرة واختار في البداية ان ليس في القراءة
 تقدير جوي بل يخفى باختلاف الوقت وحوال الامام والمؤمل كما في
 الخبر ~~والله اعلم~~ انه يحتمل عن ما يقرأ في كل يوم في كل
 صلاة كما في الحديث والحدس وانما في وغيره كما في الحديث في قوله
 ما يتقلى على نفسه التقدير بقراءة اما اذا علم الشغل فلا يفعل ما تقدم
 روي انه صلى الله عليه وسلم قرأ بالمعزتين في صلاة الجهر في قوله
 وجزء قال سمعت بك ابي في حديث ان تقضى امره في حق ذلك الضيق
 والمريض وذو الحاجة لقلة المذكورة **قوله** وادساعه منها الى ان اذا
 بهذا كما في غيره ان الغاية الاجرة غير دخله فالروح من الوسط ولم
 يكن من القصد **قوله** لا تستغل الناس بغيرهم وماروي عن عمر بن الخطاب
 قال في غيره انه كنهه الى ان موسى والملازمة **قوله** وللضرورة في غير اى
 سورة شاذل ان يعقد لا يختص التكليف للضرورة بالسورة فقط
 بل كذلك الغاية ايضا فانه لو اشتد خوفه من عدو ومثلا فخرية مثلا
 لا يكون مسيا كما في الترتيب ليلية وقد يجب ان الضرورة معولة بالتشديد
قوله لانه صلى الله عليه وسلم قد ابا شعور دين في صلاة الجهر في السفر
 وروي انه قد امهم قليلا به الكافرون وقل هو امة احدها وسوا في
 ذلك حال اغزار واجتهاد السير واما في حالة الامن والغرر فانه
 يقرأ بسورة البروج واشتقت فليس له اصل يمتد عليه من جهة
 الرواية ومن جهة الدراية قاله في التمام **قوله** للتواتر في حكمة
 في الجهر وقت يوم وغفلة في طيلها ليدرك الناس بالجماعة **قوله**
 في التليين في الاولى مخا ويعتبر من حيث الاي ان كانا بينهما مقاربة وان

تفاوت

وان تفاوت عولوا وقصر من حيث الحركات واخروف قاته لغيره في هذا
 في حق الامام اما السجدة فيقرأ ما شاء وفي سطر من الجهر الا في فعل
 كالا **قوله** لا باس به لو ردد الاخر **قوله** فقط قد في الدراية الا في
 كون الفتوى على قولي الاعني قوله ثم قال في الدين في محضه فقد
 عن الفتوى في الامام اذا سئل عن قراءة الركعة الاولى في يد يده اناس
 لا باس به اذا كان تقويلا لا يتقوى على القيام او الجمعة والعيد ان في
 الغلظ كذا في جامع المحتوي **قوله** وتكره اطالة التسمية في الاولى
 من اي ترتيل وهذا باسببه كثير وردت به سنة فلا يشك في
 اخيه الشيخ ان انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ في ابي الجمعة وعيد
 بالا على وفي التسمية بالفاشية وهو قول من الاولين ثلث
 ذكره السيد عز حفظ الله **قوله** وفي التواتر الامر سهل قال في الفتوى
 هذا كله في الغرضين اما الحسن والتوافق فلا يكره **قوله** فيقول في كل
 مرتبة سجدان في العظم من لا يخفى مما سببه تحسب كذا في قوله فان
 الركوع تذل وخفوع فثبت ان يجعل مقابلة احقة به تقاربه
 والسجود غاية استغفار فثبت ان يجعل مقابلة العلوس تقابل وهو التواتر
 والاقتدار لعلو المكان تقابل الله عن ذلك **قوله** اي اذا قرأ الله المعوي
 المعوي في الترتيب اي ادنى في كل السنة والعقيلة في الترتيب اي في غير
 مذکور معلوم من التمام وفي الخبر واختلف في قوله وذلك اذ قد فقيها
 السنة وقيل ادنى كمال التيسير وقيل ادنى بقول المستوف قال في الاول
 اوجه في الاولين ثم ان يقول اي ان يقول ادنى كماله في سجود الصبر
 للسنة او العقيلة والمراد ان الحال المعوي به مراتب اشلاث وخبره ان
 مثلا واشلاث ادناها هي ادنى الورد المستوف قواي واحدة لا يتأب
 ثواب السنة وان كان يحصل له ثواب اخر قال في البحر ما يخفى ان الزيادة
 افضل بعد ان ختم على وتر خمس اوجه وسبب شبه الخبر في كل
 ان الله وتر يجب ان يتر في مئة المصلي ادناه ثلاث وادساعه
 خمس والمصلي ومثله في المصلي ان من التمام **قوله** وهو اوجه في الحال
 يحتمل وسو حتم مجازي من الاستاد اي السبب لان الجمع هو سبب

في الكمال والمراد بالجمع الصادق بالثلاث والجمع **قوله** لا السعوي عشق
على السعوي اي ليس المراد ادى الكمال السعوي اي ادى كمال الجمع السعوي
وان ادناه انما انما فيه من الاجتهاد فليس مراد وان كان في
في نفسه لانه صلى الله عليه وسلم مفيد الحكمة لا الحجة في السعوية والسعي
انه يتابعه وقال امر عينا في بته **قوله** ولا يزيد الا امامه في قوله لا
لما في قيامه وكذا في مقتد ولقد قيل جاز ان كان فقيرا وقيل
جاز ان كان لا يرفه وقيل جاز ان المراد القربة فيستأني من الزهد
وعنه وفي البحر والسفر **قوله** انه ان قصد به غير اقربة فلا
شك في كراهته وان قصد به اقربة فلا شك في عدم كراهته بل استحسنة
العقبة ابو العيث لقوله تعالى بعد وواعي ابر والسعوي **قوله** وقيل
تسجدات الركوع في ذلك يجب ترك ذلك سجودا سهوا وسهوا وسهوا
السعي في السجدة الامام بقوله تسبيح الركوع والسجود في كل صلاة
بتركه واختلاف في قوله فظاهر ان ذكره ان الركن مرة وقا ابداه ثلاث
قال ابن امير حاج وكان وجهه ظاهرا امر في الحديث المستند **قوله**
وبك خفت اذا ذكره بعد الركوع ليشير الى ان السجود بالركوع الخشوع
فيحصل السعي السعوي في الشرحي **قوله** وشي سمعه وبصره من عصف
لما من على الامام لان ذلك داخل في قوله وصورة واذا فهموا في
الوقوف والسجدة السجدة **قوله** احسن الخافين اي السجودين فيسجد
الاشكال او التقدير وان الخلق ياتي بمعي التقدير ومما احسن محذوف
للعلم به اي احسن الخافين خفا **قوله** على حالة التمسك المراد استغلال
العلم من كونه ليلا او نهارا **قوله** ولا يطلب تقرب الاصابه الا هذا اي التقرب
التمام في انه لا يطلب العلم التمام الا في السجود وفي اعدى هذين يقرب
على خلقهما **قوله** يستمكن من بسط الظهر الاولي ان يقول يستمكن من
الاخذ وان استقر في الادل له في البسط بالثبوت **قوله** واحذو هما
شبه القوس مكروه اي تتركه لانه في مقابلة ترك السجدة **قوله** البحر
بوزن هل وكن وسكون في مع تثبت اليدين والخصم السعي وضرب
في القاموس **قوله** هو ما بين اوركبي في الورد كان فوق الخدين وما بينهما

فوائد

هو اندر الخفيان او فرج المرأة وليس البحر لانه لو خروجه الايتان
فلو قال هو الالية لكان اولى **قوله** في شخص راسه اي لم يرفعه من
الاتخاص وهو الرفعة **قوله** ولم يصوبه اي لم يحفضه في شي من وجه
فوحفظ راسه قليلا كان خلا في السنة **قوله** اي لم يرفعه التفسير عن
الشرا لم يرب كاعتمد ومن ابعاد مرفقته عن جنبه والصاق لعينه
فيه واستقبال اصابعه القبلة اي اصابع رجليه كذا في الغيبة اي عن
انزاهلي **قوله** ومن ارفعه من الركوع كذا في البحر عند المجتبي مغرب
لصدرا عنصاة اتمام الركوع والادل كل ركن واجب عند في وعند اي سوف
فرض ذلك راحة الرأس من الركوع والانتصاب والقيام واسما ثبوت
فيه ويجب ان يميل الركوع معني يميل في كل عضو منه وكذا السجود ولو لم
شي من ذلك ساهيا يترك سجودا سهوا قال ابن امير حاج وهو انصواب
اه ذكره السيد **قوله** وجهه ويديه موضع الاتق در **قوله** عند نزوله
مرتبط بغير ما قبله **قوله** ويسجد يسجد اي بين يديه والاولي محذوف تقرب
للمع به بعد **قوله** بان يرفعه وجهه ثم يديه اي ويضرب على ركبته ويضرب
على صدره ويديه ويكره تقديم احدي رجليه عند النهوض **قوله** فينبغي
الاستطاع اي في البسوط والنهوض **قوله** ويستحب البسوط باليمين اي بالاربع
بان يقد على اليسرى شي قليلا وكذا يستحب النهوض باليسار **قوله**
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلبس ديبلا عبي كل اندم ويجعل
انه ليس على راحة القدم فقط وهو الظاهر **قوله** ما روي ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان يكثر عند كل خفض ورفع سبي الرفعة من الركوع فانه كان
بهم فيه وقوله لروى هو هذا بعينه **قوله** وجه قال الشافعي ركنه
تقالي عنه ونفى النبي يواقفه وهو على ما نقله اخوي وعنه ائمة
حد المتكئين ادب اه **قوله** قال بعض المحققين عواك ان ركنه عادي
عنه وقوله وان يفعل غير ذلك وفي نسخة وهو قوله وان كان بين
الكتفين افضل ما فيه من تحصيل الخوات المسنونة ليس في شي في
جوه ولان اخر الركعة تقربا ولها فلا يجعل راسه بين يديه عند
الاحرام في الركعة فكذا في اخرها برهان **قوله** ويسجد تسجدة

وتوجيهه جبهه اصابع يديه واصابع يديه نحو القبلة **قوله** في غير ذلك
 مرتبة بقوله وحجائه مرفقيه عن جنبيه واما حجة انما
 عن الارض فلا يؤذي في الارض **قوله** حتى لو شئت بهيمة نعم نوحه
 دفقة ايها الضيف برمة غنقة فسكون وهو الضواب في الروية ولد
 المشاة بعد السخنة ذابة او ما تفسفه امه حجة فيكون بهيمة
قوله حتى يري وضع انبياه يراه من خلفه كما جاء المقترع به في رواية
 السواوي **قوله** وادع على راجعتك اي اعتمد **قوله** وابد فتبين
 في غمرة قبلة والسنبلات تتلبيح فنبه بفتح الصاد المعجمة وسكون
 والواو واحدة لا غير واجه اصابع كفرخ واخره على ما في الصباح
 والاصابع اعتمد كنه او وسعه او جفنه واما انهم لم يوافقوا
 انظر في السنة الجديرة وقيل في الاول بالفتح ايضا كما في الغنقة اي
 ودينه **قوله** فانك اذا فعلت ذلك تحييا حكمه ما ذكر وذلك
 لانه يحيا يظهر كمن غنقه ولا يفتنه على غيره في ادعاءه ولاه اشبه
 بالتواضع والبه في عيني الجبهة من الارض وابتعد عن هيات الكسالى
فصل الصلاة على الارض افضل من غيرها وابتنه ذكره في غير
 وغيره لا في الصلاة سرها التواضع والخشوع وذلك في مبشرة الارض
 اظهر وام الا لفرقة حرا ورد او نحوها ويحكى بها ما شبه هذا
 ذكر ابن امير حاج **قوله** ومن جلس بين السجدين شربوا من العذبة
 في القومة وتقرض عند اي يوسن ومقدار الجلوس عند بين السجدين
 مقدار شحكة وليس فيه ذكر مسنون كما في السر او كذا ليس بعد الرقة
 من الركوع دعا وادور فيهما محلي على التمسك كما في سجدة الانس
قوله كما فعله النبي صلى الله عليه وآله بحيث تكون اطراف اصابعه
 على حرفي ركبته لا مبالغة عنده كما في الفتح **قوله** وتوجيه اصابعها
 اي باطن اصابعه بجله اي يني نحو القبلة بعد الاستقامة فان توجيهه
 الختم لا يخلو عن عسر فاستأني **قوله** وشن الاشارة اي من غير عريش
 فانه مكره عندنا كما في شمس المسكاة للقاري وتكون اشارته الى جهة
 القبلة كما عدة اخبار مثلهما اخرج ابن السكيت في تحريكه عن ابيه قال

قال رسول

قال رسول الله صلى الله عليه وآله الاشارة بالاصبع الى شيطان من تحت
 والمذكور في توجيه الاشارة قول الصحابة الثلاثة كما في الفتح وغيره فلا
 جرم ان قال الزاهدي في تحييتي في الفتحة الرواية عن الصحابة جميعا في
 كونها سنة وكذا عن الكوفيين والمدينيين وكثرة الاخبار والاشارة
 انهم بها اولى كما في الحديث وابن امير حاج **قوله** والدرية لان الغنق يوافق
 القول في ان القول فيه النخ والاشارة يكون الغنق كذلك فزوجه
 الاصبع اي وضعه الاشارة **قوله** وتكون بالسجدة بفتح الباء واحدة
 حيث بدلت لانه يشار به في التوحيد وهو تسيح اي تزيه عن غيره
 وخصت بذلك لانها انقلابا لقلب فكأنها سبب في عبادة **قوله**
 اي السبابة كمت بذلك لانها يشار به عند السبب وقيل بوجه تسميته
 بذلك ورده ابن امير حاج ان تسميتها بذلك تثبت شذوذه وغيره
 من حديث ابن عمر حيث قال وشار بالباب **قوله** عند انتهائه الى الشارة
 الاشارة اي هي عند ذلك عند الانتهاء اليها فلو كان المقصود بالحدالة كان
 اولى **قوله** لقول في هرقة دليل لقوله من ايدي فتحة **قوله** يدعوا بصيحه
 اي تلك مستحبه من يد **فصل** لا يشرع في السجدة حتى وكاشت
 مقتوعا وعليه لم يشرع بغيرها من اصابع ايمن ولا يسرى في السجدة
 على مسلم **قوله** احد احد يشد يده المزملة المكسورة اي وحداي اقرع
 واحدة وهي اي يخلد انشا من يقلب فيماله شرف وكان صلى الله عليه
 وآله يحبه في شانه كله هذا النيل لا يشرع للدي لان في الدعاء في التمسك
قوله يرفعها من وعن اساقفة يرفعها اذا منة الزممة من قوله
 لا الله ويكون قد صدق التوحيد والاخلاص عند طلبة الاشياء من اول
 نياتهم في المولات **قوله** وشرنا الى انه لا يفقد شيئا من اصابعه وثقل
 موضعها يقتضيه نفق العقد وليس كذلك اذ قد صرح في الخبر بترجيح
 وانه قول كثير من مشايخنا قال وعليه الفتوى كما في عامة الفتاوى
 وكيفية ان يفقد الختم والي تليها مقلقا بالوسط والابهام ومنه
 يعلم انه ختم التوحيد من اليد ولعل الاشارة تقفه من قوله
 وسن وضعه اليدين على الخدين في اي يمين السجدة كانه الشاهد فاشته

فانما مسبوقة بين السجدين فيكون الشاهد كذلك يفهم ذلك بمراتب الاشارة
 وقال في الله وسين بسط ايدين علي المخذلين وهو ادلي ما في تلك الاشارة
 من الشامل والعقد وقت الشاهد فقط فلا يقعد قبل ولا بعد وعليه والله
 انه يجعل العقود في جهة الركبة وفي الدبر ويقولنا وبالسجدة على
 قبا يقعد عند الاشارة **قوله** وتنزل قراءة الفاتحة في ايدي الاولين ثم
 التلافي والرواية **قوله** في الصحيح هو في الرواية كافي لكي **قوله**
 وروي عن الامام وجوه ورواه عنه الخالد لكنه خلاص المنهج كافي سبب
 الاخير **قوله** وروي عنه النخعي قال ابرهه ان عليا لما صلح اليه بخرج
 اليه في بيعة مفردة في الاخيرتين وليس المراد به التشويه بين هذه التلا
 لان المرأة افضل بلا شك وكذا السجدة افضل من سكوت كالاخيه اه
قوله والسجدة يقعد الفاتحة او ثلاث سجدة كما في القهت في لان القرا
 فيهم انما سبغت على الذر والشاف السجدة يقوم مقامها كافي **قوله**
 واسكوت اي بقدر الفاتحة فبستاني عن القهت او بقدر ثلاث سجدة
 زيلع او بقدر سجدة واحدة نهاية قال الخالد وهو ايوب بالاصول في خلاف
 الواجب من القيام عند سقوط القراءة فيه ادنى ما ينطق عليه الاسم والا
 عند انه يكون بقدر سجدة كما في سائر الاركان اه وذلك ان القهت في
 ولعل المذكور بيان السنة او الارب والا فالغرض عن رواية الاصول مطلق
 القيام كوامر واختلق في الاقتصا وعليه اسكوت فقبل يكون به مس
 لوعدا ولكن لا يلزمه اسهل ولو هو كافي في المحيط وقيل لا يكون مسبوقة
 لقراءة الفاتحة فقط كما يقتضيه اثر ابن مسعود وهو ظاهر في ابداه
 والذخيرة والذخيرة وجري عليه اي هو منذهب وان كان قد ذهب
 المحيط على خلافة في البحر والدر **قوله** وتنزل الصلاة على السج
 مع الله عليه وسلم اعلم انهما على ستة اقسام فرض واجب وستة
 ومسحب ومكروه وحرام فالاول في الحرم مرة واحدة للاية والثاني كما
 ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم على قول البخاري والظاهر انه له
 على الكفاية لحصول المقصود وهو تقطيعه صلى الله عليه وسلم كاذكره
 اقره في الثالث في القعود الاخير والاربع في جبهه او في مكانا اخر

في الصلاة

والثامن في الصلاة ما عدا القعود الاخير والقنوت والسادس عند عمل
 محرم وعند فتح التاجر متاعه ان قصد بذلك اعلاء بجدته ولا
 خصوصية للصلاة بذلك جميع الاذكار وفي جميع الاحوال الله على
 استوال النكاح غير موصوفه صرح بذلك عليا واما وجه الثاني فيجب
 سبق مع الامام قبل عم وبالدعاء وسجدة في السجود وقيل يجوز سجدة
 اسهاته واختاره ابن سباج وقيل يسكت واختاره ابو بكر الداري
 وقيل ترسل في الشاهد وفيه قاضي خات وينبغي الاقتابه كافي البحر
 وهو الصحيح خلاصة **قوله** امام صلح علي محمد قال في الدبر ونسب
 السادة وفيه ثم امت الشهاب عن الحافظ ابن حجر ان اتباع الآثار اوار
 ارجح ولم تنقل عن الصحابة والتابعين دله بر والاي حديث ضعيف
 عن ابن مسعود ولو كان مندوبا لخط عليه السلام قال وهذا يزعم من مسيلة
 اصولية وهي ان الادب احسن ام الاتباع والامثال ودرج الباقين
 بل قيل انه الادب اه **قوله** كما صليت علي ابراهيم لا يقتضي افضلية خليل
 علي كجيب علي السلام لانه قاله قيل ان يبين الله منزلة في ايدي
 التي الدعوة او تشييه لاصل الصلاة باصل الصلاة لا لتقدم التشييه
 وقعة في الصلاة علي الا لعلها فكان قوله الامام صلح علي محمد مقتطع
 عن التشييه والتشيه الصلاة علي محمد والله بالصلاة علي ابراهيم
 والله ومعظم الانبياء الابراهيم فاذا تقابلت الجملة بالجملة يقتضيات
 الال رسول كاذ ابراهيم كذا في الله وفي هذا الاخير فقرأوا تشييه
 به قد يكون ادنى قوله تعالى مثل نوره مشكاة اه ورد الحمد في
 فانه الحمد بآية الحمد والحمد يعني المجد وهو من كل في الشرق
 والمجد وعامة في الله او الحمد بمعنى فاعل اي انت فاعل الحمد اه
 واهيه كما ان الحمد يحتمل ان يكون بمعنى الحمد **قوله** في العائدين
 اي معهم فهو دعا اللهم مومنا ومع دله هذا علي استايع **قوله**
 فرض في الحرم مرة ابدا اي من غير تقدم ذكر ولو سبق في الصلاة وفي
 فيها بعده ثابت عن الغرض **قوله** وتفرض كما ذكر اسمه هو قول
 الفخاوي قال بعضهم يتداخل **قوله** اوجب اذا اتخذ الجلسد في صلاة

واحدة سجود السلاوة اذ وجبت كل مرة لا تقع الى المخرج حاجي وغيره
 وظاهره بغيره بتقريبه انه فرض على النبي في كل مرة غير ان المراد الوجوب
 المصحح عليه فان الاحاديث الواردة بطلانها عند ذكره احاديث احوال
 وهي انما تعيد وجوب اقامته في الجهر قال ابن حبان في شرح الكافي وتو
 الطحاوي كافي للاجراء وعامة اهل العلم ان ذلك مستحب فقط
 كما في غاية البيان وهو المختار للفتي كافي الشرح وظاهره ودفعه
 من متعدد ركن العبادة بحسب السجدة كالتلاوة بخلاف التمام عند
 اسمه تعالى يجوز وجوبه في كل مرة تامة على حدة وان ذكر في المجلس
 شيئا واحدا وفي المجلسين يجب لكل مجلس وقته لا ينعى دينه عليه
 شتمت العاطس فان جرد يجب لكل مرة وفي انتقار بقية التمام العاطس
 ان من ثلاث اذا تابعه وانما شتمته في ثلاث لفته واحدة جوي على
 لا يشبهه لكن جزم في الفقه بتوالي كافي بانه يكفيه في المجلس الواحد
 شتمت واحدا وفي الزيادة لا يجب على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ان يصلي على نفسه بغير ان يات بها الذي امنوا لا يتناول
 الرسول بخلاف يات بها الناس بغير اي امر ويخفى من قول الخاوي
 تشهد الاول والصلاة في ثمن صلاة فليجب الصلاة لا يكاف
 لثرو في الاول والتسليم في الثاني وفيه ان يقال في الاول يتاخي
 فلهذا بالاثبات بها بعد الفراغ من الصلاة **قوله** لوجوده فيه وهو
 ذكر الله صلى الله عليه وسلم **قوله** ومن الدعاء لنفسه ولوالديه
 وللمؤمنين والمؤمنات ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم ما قيل له في
 الدعاء مع قال جوف المسيل الاخيرة بر الصلوات المكتوبة والدبر
 يطلق على ما قبل الفراغ منها اي الوقت الذي يليه وقت الخروج منها
 وقد راد به ما رواه وعقبه اي الوقت الذي يلي وقت الخروج
 ولا مانع من ارادة الوقتين جرو يدعوا بالعربية ويجرد بغيرها
 لا بد منها في جلال الله تعالى ثم ولا يجوز الدعاء للمؤمنين بالمغفرة
 وكثرة الغد في الحق خلافة لقول البعض يجوز مغفرة المستغفرين
 ويجوز الدعاء بالشفقة لجميع المؤمنين جميع دونهم لقرط الشفقة على
 اخوانه

اخوته وهو امر به في الوقوع وان لم يكن واقعا ومن يدعوا بتسليمات
 كنزها الحاشية الا ان يبي او يبي وكذا السرية كما في الدوران يبال اعاقبة
 مد الدهر وخير الناس ورفق شرجي الا ان يقصد به احصوي او لا بد منه
 بعض اشتر ولو صلت الحوت **قوله** لقوله عليه السلام ان شئت ادر منه ان
 ذلك فنيا لسلام لذكوره السلام بعد **قوله** لكن ما ورد في استدلال على
 التعميم انتهى من قوله ما شاق انه يعيد جواز الدعاء ولو لا يستحيل عليه
 من الخلق مع انه يشبه كلام الناس فيفسد به الصلاة حديث ان صلاة
قوله يا احب في الصلاة اي ما يشبه كلام الناس **قوله** ربما لا تترد في لونه
 بدمع لفظ اخرن ولا يقصد فقرن من الدعاء وادركه **قوله** ولا يجوز ان
 يدعوا ولا يترد في لونه في الصلاة ان يدعوا بعد ما يحفظ لا بد منه
 لانه ما يجري على لسانه ما يشبه كلام الناس فيفسد الصلاة وما في غير
 الصلاة في نفس فلا يستغفر له دعاء لان حفظ الدعاء عن الرقة يجوز ولا
 ما يشبه كلام الناس لا يستحيل عليه من ثم هل يشترط مع كون الدعاء
 مستحلا منهم ان يكون بلغثا وادعوا الاثر المذهب لا فلو قال لا غفر
 لي او خالي او اقربائي لا تقصد خلافا في الظهيرة والخلاصة ثم
 انفسى بين يديه يستحيل سؤاله من الخلق او لا في غير ما ذكر
 كما هو ظاهر منه الثانية قال في سلب الاندراج في الدعاء انه هو
 لا يفسد صلاته ويعتبر في غير الاعمال المتقدمه ومثله في ثبوت عن
 الظهيرة **قوله** ونفوت الواجب وهو الخروج بلفظ سلام **قوله** بذكره
 به متعلق بقوله ونفوت الواجب **قوله** مثل انفسوا الدعاء في لينة
 الله عليه وسلم ما قيل له تعالى يا احب اليه من ان يسئل اعاقبة
 رواه الترمذي وجعل في الهداية نطق الزرق من لا يستحيل عليه من
 اعباد ونفوتيه صاحب غاية البيان بان اسناد الزرق الى الخلق
 يجوز لاحقية وانما رارق هو الله تعالى وحده ولا جعله في الا
 في مزاجه الجامع الصغير مما يحتمل وقيل في الخلاصة فقال لوقال
 الله عز وجل قل لا اله الا الله وحده لا شريك له ان الله عز وجل
 علمه قال في المنبر وهذا المخرج ينبغي اعتاده ولو قال انفسى

تسجد مفرات واستشكك بأنه ورد في الغلة فحق عنا الدين واغتنام من
 فقر الان يقال للرايا شاور اني يدعي به جدا لشهد ان يكون
 في الصلاة لا مصلح وهو بعيدة اني **قوله** بالتسليمين يعني
 سبيل التوزع **قوله** حتى يري بينا عن هذه هو في التوسيعين بالتسليمين
قوله فقال السلام عليكم **قوله** لانه بدعة كذا قاله ابو ي
 وهو مردود بما جاز في سفي اي داود عن علقمة ابن وائل عن ابيه قال
 صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وسكنت
 عن يمينه هو في التوسيعين يعني في الجاهليين مختلفوا في التوسيعين وركعة
 في التسليمين **قوله** ما لم يخرج من سجدة والايح ما لم يستدبر القبلة
 كما في الدر **قوله** واستأخذ آولي مما في الخمرات لانيو شين ان حضرت
 فركعة حضوره لان الكراهة عليهم وهذا مطلوب منه اذا
 صلب من حقه فاجبهة منفكة **قوله** حفظهم ما يبعد من الانسان من
 قول وعمل فمن عينه رقيب وهو كات الحنات وعن يمينه عتيد
 وهو كات السيات وورده انه اذا مات ابراهيم يا مرهم الله تعالى
 بالاقامة على قبره بعد انه وسجانه وبطلانه ويكرانه ويكتب
 ذلك لصاحبه حتى يبعث ويغار قانه عند اذنه والجمع والايح
 ان الكون ارتكبت الحاله وان الصبي اتمم ثلثه حسنة وكيفية الثبوت
 المكتوب فيه مما استأثر الله بعلمه على الامم واختلج في محل الحسنة
 ففعل الخير والبر والحق والعلم الحسنات بحسنات فواهم بالخلال
 فانها محسنة للآية التي فطين وقيل على يمين والشر والاختلاف
 فيما يكتبانه قبل ما فيه اجر ووزر طار ودر ان كات الحسنة امين
 على كات السيئات اذا عمل حسنة كتبها عشر او ان عمل سيئة
 قال له دعه به ساعات لعله يسبح او يستغفر وفي بعض الكتب ست
 ساعات وقيل يكتبان كل شيء واختلج في وقت تحوّل الجح والاكتر
 عوان يوم القيامة **قوله** او حفظهم يا دمن ليجز واسباب العواص
 اي انها لك وكذا التوحيات **قوله** ستون مئة وقيامية وستون مئة
 عنه اي

عنه اي

عنه اي كما يذب عن ضعفه الشاي في اليوم الصايق الزباب ولوبه والكم
 لرايتوهم على كل سهل وجبل كأنهم باس يدرة وغزاة ولود في الجود
 في نفسه لا تختطفه الشياطين كذا ورد في بعض الروايات قال تعالى
 له معقبات الاية وفي الحديث يتعاقبون فيكم مدبرة بالليل والنهار
 المتعاقبون غير الكرام كما بين في الاية ذكره اخبرني في سنة
قوله كالآيات بالانبياء وان عددهم يسر معلوما ففعل فيسبح ان يقول
 امتت بالله وملائكته وجميع الانبياء او منهم ادم واخرهم محمد صلى
 الله عليه وسلم اجمعين وقيل عددهم داية واربع وستون مئة
 الشتم **قوله** المختار وان خواص بني ادم وهم الانبياء والمرسلون
 افضل من جملة الملائكة وعوام بني ادم وهم الاغنياء افضل من عوام
 الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بني ادم والارباب بالاعتبار
 الاثني من اشرك في ارضه وروى في ان الملائكة تحرك في الجحيم فستة
 اثنون مائة افضل من عوام الملائكة وفي الخبر عن الرواية اجمعت امة
 علي ان الانبياء افضل من الملائكة وان نبيا عليهم السلام افضل من
 افضل الملائكة بعد الانبياء الملائكة الاربعة وجمعة الخرش والاربع
 وان الصلوات والاعتبار افضل من سائر الملائكة وقال السيريني
 افضل ذكره السيد وفي ذكر الاجماع في بعض هذه سائر
 المتقدمين به اي ولا ينوي من ليس معه وقوله في انه ينوي جميع
 المؤمنين والشموسات ولو من الجن قال اسر عني هذا عند في سنة
 انتشهد عدم الخطاب فيه اما في سبيل التحليل فيق طبعه من هذه
 بيته **قوله** وقيل تكبته الاشارة اي بالالتفات والخطاب **قوله**
 ونية السجدة للملائكة فقط قد تقدم انه اذا اذنت في صلاة واق
 يقتدي به ليس من خلق الله وتقدم ان سجد روي الامامة لانه
 قد يقتدي به من لا يراه وهذا لا يحسن للملائكة ولو قال زيادة على
 ما ذكره وينوي من اقتدي بواجب ما تقدم به ان السجدة **قوله**
 بالترام صلاة اي صلاة صلاة وان الامام يعني **قوله** وينوي تسب
 لهذا اي ما ذكر من النية **قوله** ويسخفض صوته بالتسبحة الشارة

يوز

حقه الخليلي بالامام او ذكره السيد وهو في مرتبة منية المتصليات
 سنة في حقه الجهر باذكار والانتقالات لان الجهر للاعلام بحاله
قوله وسين انتقل لنسوق فراع الامام اي من شلحه مرتين **قوله**
 لوجوب التتابع فان قام قبله كره عزوا وقديح له احتياجه لصور
 والوقت ان التتابع يخرج وقت التجدد والجمعة او العيد او بعضي
 مدة مسكه او يخرج الوقت وهو عند روكه الوضوء مرور الناس
 بين يديه واسد سجدة وتعالى اعلم وتفرغ الله العقاب **هـ**
فصل من ادا بها اشار بمن التبعيض في
 انه يستوي افراد الاداب فيها انتقالات الصلاة والاعتناء على التيقن
 من ان النوع على طريقة التسمية بين الفاتحة والسورة على طريقة
 والتسمية بين الفاتحة والسورة على طريقة والتسمية بين الفاتحة
 والسورة على طريقة ايضا واخرها من طوال التفضل على تقدم
 وقراءة الفاتحة في الاخيرتين بناء على انها افضل والاشارة في
 التشديد على من في ايدي عن التفتة **قوله** الادب فعله الرسول وفي
 اللغة ملكة تعسم من قامت به عن دأبيه او هو حسن الاختلاف
 وفعل التكرم والامانة على علوم العربية مولد حدث في الاسلام
 وادب كرم فهو ادب كذا **قوله** مرة او مرتين ومثله التمدد ب
 اما التمدد فله مرة واحدة وتركه اخرى وجوزا عليه اهل الفروع
 والاولى ما عليه الاصوليون من عدم الفرق بين التمدد والتدوير
 لا يوجب اساءة ولا عتبا على فعله افضل كما في الدر **قوله** وقد شرع لا
 كمال سنة واسنة كمال الواجب والواجب لا كمال الغرض وفتة ب
 فيه **قوله** لا حرام فيه اشوار بان لا يندب منه ذلك غير حالة الاحرام يكن
 الاولي اخراجها في جميع الاحوال كما في مجمع **قوله** حذر من كشف
 ذراعيه اي فانه عورة على الصحيح وكذا في الحركة لاف الامة **قوله**
 قاي اي دلوحكم كالتقاعد **قوله** في طاهر القدم ركا هذه الايات في
 انشائي قاعد **قوله** والي جره هو ما بين يديك من الثوب كما في
 اعطاء موك وهو شدة هذا ويفعل هذا لو كان متاحا للمعية على

الذهب

على المذهب **قوله** كانت تراه فان العبد اذا راى سيده احسن طاعته **قوله**
 فان تراه اي الروية الشخصية اي فلا تفعل من عبادة فان تراه
 السعد في ثا الاربعين **قوله** واذا كان بصيرا اي اعلم فهو من اهل الايمان
 السيد على منته وقوله في حقه عظم الله الاول في شلحه مائة مرة
 العظمة والاف عظمة ملاحظة حصة من مصل **قوله** دفع السؤال واستطلاع
 اي مدة استطاعته اما اذا كان يعمل له مؤخر منه ضررا ويشغل قلبه
 بدفعه والاولى دفعه لا تخفى محتاج اليه لدفعه بلغة مدحه عن القراءة
 او عن الجهر وهو امام ذكره ابراهيم الحاي والسؤال بالخير وهو
 القياس في امم الادب حركة تدفع بها الطبيعة اذ هي من الروية والاعتناء
 في تتبيل **قوله** ينشأ اي اذ حصل به حروف ومثله لمبثا
قوله كنتم منه عند اشتاوب اي امساكه وسنه ولو ياخذ شفتيه بسنه
 فان امكنه اخذ شفتيه بسنه فلم يفعل وعطاه بيده او مكره كذا في
 الايام خلاصة وانتاوب افتتاح العلم بخرج من سورة مرض
 من الامراض يحدث فيها ينوجب ذلك وقول ابن درسيه في ثا فليج
 هو ما يصيب الانسان عند الكسل والنعاس وايضا من ذرية اعمد الحق
 اه والانياء عليهم الصلاة والسلام يحذرون منه جميعا نزع ش
 اسمايل ابن حجر **قوله** فلنكظم ما استطاع ليرد عليه فصدده وورد ان
 شيطان يضحك من ابن ادم اذا تشاوب **قوله** حري على الفلاح وقول
 الحسن وزفر عند حيا الصلاة كما في سلب الامر عن ابن ابي مفرز
 الى الذخيرة **قوله** لانه امر به فيجاب اي لا التقيم امر بالقيام اي في قوله
 حري على الفلاح فان المراد بفلا حمله المستحب منه من الصلاة فيبادر
 اليها بالقيام **قوله** يقوم كل من في عبادة بعينه فكل من جاز سفا
 قام ذلك الصق او وان دخلا من قداسهم قواما بين رايه وان
 اخذ المؤذن في الاقامة ودخل الرجل المسجد فانه يفتقد ولا يتنقذ
 فانه مكروه كما في السمرات فتمت ايا وفيه منه كرامة القيام ابتداء
 الاقامة والناس عنه عاقلون **قوله** اذا فرغ من الاقامة اي بدون
 فصل وبه قالت الامة الثلاثة وهو اعاد كانه يحب شايحه وهو المرح

لا مع قسائي عن الخلاصة وهو الحق من دون فضل بينهما هذا تعاود
 واد في العتية واصلو السنة بعد الاقامة وحضر الامام بعدها ساعة
 لا بعد هذا ومثل في البرازية كما في المصحف في البخاري عن ابي ابي
 احسلة زاد هشام في رواية حتى نفس بعض القوم قال اقيمت
 احسلة ففر من النبي صلى الله عليه وآله رجل فمسه بعد اقيمت الصلاة
 زاد هشام في روايته حتى نفس بعض القوم قال اشبه في هذا ردي على
 من قال اذا قال المودن قد قامت الصلاة وجبة على الامم سيبر
 الاحرام وفيه دليل على اتصال الاقامة بالسجود في احسلة ليس
 من اكيد استقر وانما هو من سجدة التلاوة اذ ذكره البيهقي وغيره من
 شراحي البخاري **قوله** فلو اخرجنا فكلنا في الاستحباب كما في السراج
 والله تعالى اعلم ولتقر الله العظمة **فصل في**
تسمية تركيب افعال الصلاة المراد يا افعال الصلاة
 ما يعم افعالها وافضل لفظة ما بين التبيين وفي الصلاة الاصطلاح ط
 من لسان الفقهاء فترق احكامها بالنسبة الى ما قبلها غير مترجمة
 بانكتاب والباب **قوله** كقوله من اضافته المصدر الى مفعوله واشهر
 في الاوصاف **قوله** حتى ياذي بابها مية حتى اذنيه ومن اشبهتين
 لم يذكر في المتداولات الا في قاضي خان والظاهرية كما في العتباتي
 وعليه صاحب النفاية بان التحقيق المحاذاة قتل منه ان المراد بالنسب
 اقرب اليه لا حقيقة فلا من اذاة كما في سبب الاثر واختلاف في حجة
 المروية فقبل الاشارة الى التوحيد وقبل الاشارة الى طرح امور الدنيا
 خلفه والاقبال بطلته على الصلاة وقبل استقبال جميع بركه وعن
 ابن عمر روى ابيد بن من رتبة الصلاة بكل بحجة بد روى عن حسان
 بن ابي حنيفة كذا في البيهقي عن البخاري وفي هذا التفسير الاشارة
 الى انه يرفع يديه مع التكب وهو شروي عن ابي يوسف والشافعية
 والذي عليه عامة المشايخ الاول وهو الادح لان في الرفع ثلث الكبر
 عن غير الله تعالى وفي قوله تعالى الله اكبر اثباتا له تعالى واشبه
 مقدم على الامتبات وقيل يرفع يديه بعد التكبير والكل مروى عن
 النبي صلى

ان يوصي الله عليه وسلم كما في البحر **قوله** واذ كان به عند يرفع يديه
 بالزيادة او اسحق عن محله او يوصي اليدين دون الاخرى **قوله**
 لا ياتي به لغوا لغوات محله ويبقى ان ياتي به على القول ان ثبت
 ما لم يطل الفصل **قوله** بلا مدح فيسبب ان يمدح في التبر
 اما ان يكون في لقائه او في لقائه اكبر وان كان في نقطه او اذ
 يكون في اوله او في وسطه او في اخره فان كان في اوله فان مضى
 لانه في صورة الاستقبال حتى لو تقدم بكفر شكك في اكبر او ان
 كان في وسطه فهو اعقاب التلاوة لا ياتي فيه وانما ياتي في زيادة على
 منه الطبع وهو قدر حركتين كره ولا تقصد على سكت ردي في
 امير حاج وفي السراج انه خلاف الاول في اوله وانما ياتي في
 في اخره بان اشبه حركة الا فهو خطا من حيث اللغة ولا تقصد
 به احسلة ولا تسببها كذا في البيهقي وان كان في ابر وان كان في
 اوله فهو خطا مقصد للصلاة ولا يصير به شراعي عامرون
 كان في وسطه حتى صار اكبار فقبل فشهد الصلاة لانه جمع تبر
 وهو قبل ذرو وجبة واحدا واسم من اسم اولاد الشيطان وفي احسلة
 لا تقصد لانه اشباع وهو لغة قوم وسبقه ان يوصي بانه لا يجوز الا
 في الشر ولو فعله المودن لا يجب اعادة الا اذا كان الامر لا اذا كان
 كذا في السراج وان تقدم بكراي مع قصد سبع والا لا ويستقر ويتوب
 مضرات وان كان في اخره فقبل تقصد صلاة وقبسه ان يرفع
 السجود به وقيل لا تقصد كما في النفاية واما امير حاج ولو حذف
 السجود او الخلق او الذاج السجود في اللام الثانية من الصلاة او حذف
 انما اختلف في صحة السجود واغتراد البيهقي وحسن النتيجة قد يترك
 ذلك احتياطا فاده السيد **قوله** زاويا انه يصير بانه ياتي
 عند التكبير لانه وحده ولا ياتي وحده بل ياتي ويحيي ياتي عليه حيث
 لم يفصل بينهما يا جني للفاضة حركتان لا يبرها ولا يبرها احسلة
 عن اسبق في كذا لا حركتين كسائه وكذا في حق القراءة عواحي
 لتقدر الواجب فلا يبرم غيره لا يبرم **قوله** بكذا كبر انما لا يبرم

را يكون ذلك ان وهو المراد وبمنها يكون بمكان **قوله** في العبد تعالى
 من اختلافه هو فلا يصح بالمرء في لانه لطلب المغفرة ولا بالحقولة
 لانه طلب ربه اسو ولا بالسملة لانه لطلب البركة ولا فرق في صحة
 الشروع بين الاسم الخاصة والمشاركة كالكرام والجليل على الاظهر الاصح
قوله وان ذكره اي تحري مرتبة بقوله ويصح الشروع **قوله** وفيه
 اشارة اي فيما ذكره من قوله لا يبرأ من الاستلزام اليه البر وهو جملة
 او في قوله بكون ذكره في الذكر استام لا يكون الا جملة **قوله** وهو ظاهر
 الرواية واختار در والاشبه كذا في ابن ابي رجا وروي الحسن عن
 ابيه انه يصير شارة بغيره وفي الدر وتوذكر الاس بلا صفة مع عند
 الامام خلافاً لجملة **قوله** وغيرها من الالهي هو الصحيح وخصه
 ابو عبيد البراديع بالقرسية واستدل بحديث موقوف كذا قاله القاري
 في الموضوعات لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية وعلي قوائم
 من لم يرفها في حكمها جزو نقد **قوله** ان عجز الصحيح انه يصح
 الشروع عنده بغير العربية ولو كان قادراً عليها مع الكراهة الشرعية
 لتقدر لان الشروع يتعلق بالذكر في الص وهو يحصل لكل لسان وفي
 معنى الكتب ما ينبغي ان صاحبه رجوع الى قوله هذا كرجوعه الى
 قوله في القراءة اذاده صاحب الدر ومرو **قوله** في الاصح في قوله الامام
 كذا هو في معنى استخاره وبعبارة في الشاهد اظهر في القراءة لا في
 الشروع كما عرفت وعلي هذا القول الفتوي **قوله** لان القراءات اسم
 تنظم وانما جميع اي ومن قرأ بغير العربية فاما التي بالمعنى فقط
قوله والايان معنى جواز الايمان بغير العربية ولو صدق مع القدرة
 عليها انه اذا خلع بانه بالفارسية يعقد عيشته ويلزمه الكفارة
 اذا حنث اذاده السيد والايان في كلام المؤلف بفتح الهمزة جمع بين
قوله بلا مهلة بفتح الهم اي تراخ وبضمها عكارة الزيت **قوله**
 في كي قيام الله قرار **قوله** ويضمنه في التمسك للاستفتاح بغيره على
 ما هو المشهور في تقديم الاستفتاح عليه **قوله** ومعني سجدة ان
 في العمل مصدر ولا فعل ومفاهة البراءة والبراءة من سجدة في الاض

اي ذهب

من ذهب وبعده فمن معني الشيخ الذي هو استترة وقد يستعمل
 له فيمنه من تصرف للعلمية وزيادة الاثر والنون ولا يكاد يستعمل الا
 مضاعفاً وانتفاءً بكون بغير محذوف واجب الحذف اما من
 لفظه واسم التركيب بحتك بكون او من غير لفظه اي اعتقاد بكون
 اعتراحتك عن قول لا يلق بكت فيكون على هذا معنوية لا مطلقة
قوله وحديث متعلق بحدوث واو او اما لفظ جملة اي جملة حدثت
 كالأول واي حرف المحو اي اسحكت وابندي بحدك ولا ينبغي في
 ان يقال يزيادتها لانها ليست بقياس كما في الغيبة اي وروي من
 الامام انه لو قال سبحك انما بحدك بحدك بحدك بحدك واجب
 على هذه الملازمة اي اسحكت تسبحا منسباً بحدك او بحدك احبة
قوله وتبارك فعل لا يتصرف ولا يستعمل اذ ابد تعالى من البركة وهو
 الخبر اليه الكثير اي تكاثرت خبر اسمائك الحسنة مشتق من برك
 الذي في الخوف اي دام او بروك الابل وهو اشبه **قوله** وتزده يس
 هذا من معني تبارك **قوله** وتعالى جدك لمجد بفتح الجيم يطلق على
 اب الاب واب الام وعلى ساطع انصرف وعلى الغفلة والجلال وهو
 المراد هنا يعني ان غفلة بقتل على غفلة غيرك **قوله** اي بالقرية
 اي التربة الكاملة **قوله** من ذكر الغيبة اي متعلق بقوله ترقى وكذا
 قوله في غاية الحال **قوله** في الجلال والحال متعلق بغاية او كمال
قوله وسائر الانوار عطف على قوله الجلال اي والي غاية الحال
 في سائر الافعال **قوله** وهو الافراد في الشهور يرجع الى الغاية وذكر
 باعتبار الخبر **قوله** وما يختص به عطف على الافراد وهو ما لم يبد
 الامام بالقراءة ولو سوية على المقام وان ادركه ركعا تحري ان أكبر **قوله**
 انه ان الخي به ادركه في شئ منه في به ولا لا **قوله** مقدما عليه
 وقال بقضي اصحاب الظهور اهر والتج وبرزير ياتي به بعد
 القراءة لانه تعالى ذكره بحرف الواو انه يتعقيب وهذا ليس بصحيح
 لان الغالب حال وتامه في الس **قوله** فانه شئ حال اقتدا به لا وجه
 لهذا التعليق والي ان في شئ اي حال اقتدا به وان سبق به الام

... بقول يثني في سنته وهو اولي ما هو وعلامه يقتضيه ان
 المسوق يثني مرتين وهو خلاف الشهور قوله ولا ياتي به في الركوع
 ان ياتي في استغفر الله الذي الركوع قوله وياتي في غير الركوع
 ياتي بها المسوق في الركوع **قوله** وحيث هذا هو التعليل بقوله
 انه لا فرق بين الركعة الاولى والثانية **قوله** ذكر له يكفي وقد
 اختبرنا عن راجع المأثور والافضل في اوصاف التسمية على ارجح
 استغفر الله وفي السجدة لغير الله الله اكبر **قوله** لتسوية تبيده
 في سورة يثني عند التضرع في الايات **قوله** من التضرع
 على ما تقدم من احوال والاوساط واقتصر **قوله** يقول
 الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا **قوله** وذكره قرعة الفرات
 في الركوع والحمد لله والحمد لله والحمد لله في الشهادتين
 الفرات يروي هذا لا انفراة والاكره تحريم **قوله** لا شذابة
 وفي السجدة انما شذابة لا سبب وفي الاول الحجة لو اريد ان يكون
 لا شذابة صلواته في سبب الانهروا ان كان لسانه لا يظنوه
 من ان الشذابة ولو سكن اليه من حذبه فبذلك حسنة
 في شذابة عند عدة ائمة **قوله** واقتصر السهم
 رتب اولئك الحمد لزيادة الشذابة واقتصر في هذه لو اقتصر زايرة
 وحصل عاصفة تقديره رتب الحمد ولك الحمد في السجدة والاول
 اظهر في الدراية في الله ونزك امرتبه استلثة وهي
 رتب اولئك الحمد **قوله** وموجبها عليه رحمة هو العتلة
 ولا بد من منه احدي القدمين ووجهه الله بوضعه ما بهد ويكفي
 وضع اليه واحدة كذا في السجدة **قوله** وجنس كل مصر
 في السجدة بمقدار الرقة المفروض ان يكون في الخوض اقرب وهو
 الذي يثني السجدة عليه قال السيد عاريا في النهر **قوله** لا يثني
 بالمرس التي اخبر **قوله** في رفع راسه مكره من نوح ما هلك
 فيه انه في صلاة السجدة لا يكبر الا عند النهوض لا عند قعوده
 ثلاثا يثني والحمد لله في رفعه من آخر سجدة من استلثيه

...

... يثني بغيره قبل السجدة **قوله** التي هي عظمة فيه فخرته الله
قوله خلاف العبادة في انما لا يثني في السجدة في سبب السجدة
 صدورها من غير مشقة كما يقتضيه قوله لا يثني لانه كلما قرب الانسان
 من حصة الحق ازداد طاعة **قوله** والصريح انما يثني بغيره
 وحقوق العبادة ولذا قالوا لا يثني الخدم به في حق شخص معين من
 غير شهادة الشروع له به وانما يقول هو صريح في ان حوقا من
 الشهادة يثني فيه كذا في استغفر الله **قوله** هذا هو المأثور
 به ما فوق السموات اسم برئيل عطف **قوله** وجبريل حقة بانه كبر
 وان دخل في عظم ما قبله لمزيد كرامته فانه افضل اهل السموات
 على الارض **قوله** واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال في هذا
 اتفاق الشهادتين انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اشهد
 ان محمدا رسول الله وعبده ورسوله وما قبله انه كان يقول فيه
 وانما رسول الله لا اقبل به ثم ورد عنه في غير الشهادتين **قوله** مقام
 يجمع الى ان المقام يجمع في جميع النسخة في اسلمه عليك
 في ثلاث كبر تلك يجمع له هذين ثلاثا في اسلمه وهو محمدا
 في شرف صدقات الانبياء وهو العبودية والشرف وصف مستلزم
 للنبوة وهو امر سائل **قوله** النبوة بالجر صفة الانفاذ في الوضوء
 هذا الانفاذ لهذا المعنى **قوله** خلاف انما قاله بعضهم يرتبط بقوله
 فيصعد المصلي استلثة **قوله** وقر الشهادتين في شهادتين مستوفى
 وتبينه مستحب كما افاده الزبيدي **قوله** العود والحفظة الاكل
 حذفة يعم كل مصل والله سبحانه وتعالى واستغفر الله العظيم
باب لا ماعة واستغفر الله **قوله** انما يثني
 الامام في حزم من **قوله** لا يثني في السجدة في سبب السجدة
 الفعل المسمى للمعقول والامام هو المكتوب قد من شاذل على
 فضل الاذنة من ان اسوي يخطو الشا من اعناق يوم اقيامة
قوله والصلاة بالجماعة سنة المراد بها في جماعة واحدة
 فانها في شرط الجواز **قوله** سنة في الاصل مع وفي السجدة

الشايع على الوجوب جزم في الخفة وغيرها وفي جامع الفتاوى بعد الاقوال
 واقوالها الوجوب ومنهم قال انها فرض كفاية وبه قال المكي والطيحاوي
 وجماعة من اصحابنا وقيل انها فرض عين وهو قول الامام احمد في الشك
 والتمام بالضرورة لا يشترطها صحة فتوح ولو سجدوا كما في ثوبه انت
 والجماعة في اللغة الفرقة الميمنة وترى الامام مع واحد سو كان رجلا
 وامرأة او عبدا او حيا يعقل او ملكا او جنيا في سجد او غيره وفي الفتاوى
 الاصح ان اقامتها في البيت كاقامتها في المسجد وغيرها وان تقاوتت التفصيل
 وعلى القول بانها سنة هي كمن سنة اخرى وهي سنة عين الا في التراخي
 فانها سنة كفاية ووتر رمضان فانها فيه سنة واحدة واداء ترغيره
 وقصوره في غيره على سبيل التخييل قال شمس الاعية الخواص ان اقتدي
 به ثلاثة لا يكون نداعا فلا يكره اتفاق وان اقتدي به اربعة فلا يكره
 الكراهة وشيخ في السجود في الذكر من بابيه وتكره في الخفيف في سجود في
 التهور والاراحتين في الحق الاثم بالترك مرة بدون عذر عن قال باوجوب
 وهم المراقبون قالوا نعم ومن قال بالسنة وهم المراسيون قالوا نعم
 ياتر اذا اعتاد ترك وحكي المؤلف في نه الوهابية عن جوامع الفتاوى
 مسكتة فلا قول خمسة وتجهل رفقيا علوا افضل الجماعة يحصل باذكار
 جزء من صلاة الامام ولو اخر العقدة الاخيرة قبل السلام واختلفوا هل
 لا فضل مسجد حية ام جماعة المسجد الجامع وان استوي المسجد وان
 منه افضل فان استويا فاقربهما فان استويا خيرا العلم والعقبة بذهب
 لا اقلها جماعة ليكرهوا والتميز يذهب اليه محاسن استاذة **قوله**
 وقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة لا يردانه اذا تواضعا فاحسن
 الوضوء خرج في المسجد لا يخرج به الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفعت
 له يدا رجة وخطت عندها خطية فاذا اقبل لم تزل ملاكبة تقبل
 عليه مادام في صلاة الا سمع عليه السلام ارحمه ولا يزال في جماعة ككاه
 قام صلاة استقر الصلاة وورد ان من صلى العشاء والمج في جماعة
 فكأنما قام الليل كله وورد صلاة رجل مع الرجل اذكي من صلاة وحده
 ومع الرجلين اذكي من رجل واحد وما رآه هو واجب الي الله تعالى وفيه
 انغمرت

انغمرت في سجدات في صلاة الجمعة ومجدا وجامعا وانه جن رجل في سجداته
 براد في صلاة الجمعة يعني اذا كانوا في رجل يكتب لكل رجل او صلاة
 ومن حكمة متروعتها قيام نظام الالف بين المسلمين والمسلمين من امة
 فادام في **قوله** فلا يشترطها الا بعد الشك في سجدات في سجدات في سجدات
 وسبق تمت بين الاعذار في نفس مستقل اهل مصر بالتوازي لان المراد
 هل لمكان **قوله** وصي يفر منه ان فضيلة الجماعة خصل باستقلال
 عتق **قوله** وامرأة حتى في بيته بزوجته او جارية او ودين فقد
 ينشأ بوجاهة اهكذا في الله ولكن فضيلة المسجد **قوله** مع الامام لا حاجته
 اليه لانه من الكلام السابق **قوله** فيشرط ثلاثة الاولى زيادة اليها **قوله**
 والثاني ان اي فير الامام والوحاية لثلاثي والحمد الاول **قوله** برجل
 اما في سجدات شرط استروط بل يخرج منها المذكورة فان الاثني تسع
 اما متعاشية **قوله** الاصل اخرج ذوي الاعذار فان اذامهم في تحت
 مما بينهم **قوله** وهو شرط عام فلا وجه لذكره **قوله** اوجب الشيخين
 الاول ان يقول او من يرب او **قوله** ونحو ذلك كمن يكره الاسراء
 بروية او عذاب اغتر او وجوه الكرام ان يباين الله في اسديما
 حاصلة بحكمة اامة من سائر الروية ومن يقول لا يري لجملة وعامة
 وفي الله امة زمانا ثم قال انه كان كافرا او مع جماعة ما غدا
 بلا طهارة اي متفاد من عليهم اعادة لان جره غير مقبول في اديان
 المسقة باخرافة جلاله اذا صلب فيبين له فساد صلاته بخاسته او
 فطارة فانه قد يفعل عن ذلك فيظن الطهارة اذا اخبره فانه يقول لا فزمت
 الاعادة **قوله** مع فلهو وصفتهم اصرح برجل من **قوله** قد
 وابيوع فلا يصح فقد ابا له جدي مطلقا سواء في فرض لان صلا
 اعيه ولو نوي التمرن نفل او في نفل لان فعله لا يلزمه اي ونفل مقتدي
 في مضمون عليه فليزم به القوي على التخييل وبهذا التقدير يقيم ان
 في كلامه ثم يباين وقال بعضهم شايح يبيع اقتدا بالبايع في
 تراويح والسنن المصلحة والنفل ولتحت اربعة حجة بلا صلا في
 بين انما ينفق السيد في العداة مكن **قوله** كاسر ان وكما يجوز ان ينفق

وانه الذي بين وبين قسح امامته مدال اذ قته ولا تصح امامته المتعده
 الذي نسب الى الخرف في ان عراج **قوله** واد كورة اي المحققة **قوله** خرج
 به ثمة فلا يصح اقتداء الرب بها وصلاته في ذاتها صحيحة **قوله** لا مد
 بتاخير من علة لمخوف تقديره وانما لم يصح اقتداء الرجل بالنسب لا مد
 ولا مرتبة اخير من نبي عن الصلاة خلفه والي جابر من اذاه في اسم
قوله والحق في امرأة اي في حكمه **قوله** فلا يقتدي به غيرها اي لا رجل
 كاحتمال انوثته ولا خلف مثله لاحتمال ذكره كدورة المتأخر وانوثته
 استقدم واد المرأة فيصح اقتداؤها به بحكمته سواء كان ذكرا ام انثى
 فاطلاق اسمها ليس على ما ينبغي واقتداؤه عليه الصلاة والسلام
 بغير من مع انه لا يوجب مذكرة ولا انوثة لان المراد بالذكرة عدم
 الانوثة او عدم خصوصية وذكر في التثنية ان الاقتداء بالجنس صحيح
قوله فحقاية وواقعة والاولى ان يقول بحفظ ما تشبهه احكامه
 ليظهر قوله بعد الخلاف **قوله** على الخلاف اي بين الامم وصاحبيه فلا
 لا يصح الاقتداء بايات فلا يصح اقتداء القامي بامي او بامرئ ولا اقتداء
 الامي باخر من لقوة الا ان ياتي بالعمامة دونها واما
 اقتداء امي بامي او اخر من بامرئ فصحيح **قوله** انما اذا قصد
 الاقتداء باي وجه كان لا يصح تزوجه في صلاة نفسه لانه قصد مشاركة
 وهي غير صلاة الاخر اذ على الصحيح محبط وادعي في اجرة من ذهب
 وكلام خلاصة عينية انه كلام محمد خاصة وفضل الزيلعي انه اذا قصد
 بغير شرط كظاهر بعد وانه لا تنفقد اصلا وان كان لا يختلف في الصلاة
 تنفقد بغيره غير مصحون وثمة الاتفاقر بالحق في كذا في التوبة
 وشرحه مخترا ومقتضاه عدم انعقادها اصلا فيو اذا اقتدى
 انما يري بالاميلان الاختلاف بغير شرط وعامة في السيد **قوله** صلاة
 ضرورية اي انما صححت صلاة الضرورة عذره **قوله** فلا يصح اقتداء
 غيره به اي اذا توضع مع العذر او طر عليه بعده ما لو كان في وقتها
 وقسمي خاليا عن كان في حكم الصحيح ويصح اقتداءه عند ورع مثله
 ان اخذ العذر **قوله** ولا يصح اقتداء من به انقلات ربح او ديه عكسه

واما المقصد

واما المقصد فان كان جرحه لا يخرج منه ومقتضاه امامته لا يفي في شئ
 والسيد **قوله** بالثالث ثلثه واحركك مصدر شئ لقب **قوله** جنم السلام
 وسكون الشا واد الشقة باحريك يقال ما قم شقة اي في كذا في سجع
 والثالث موس **قوله** تحريك الشان عرفه غيره بانه حبسة في الشان حتى تغير
 الحروف **قوله** وعوه كلاله وايه واكسين واوالام نونه **قوله** لا يكون اما
 لغيره الا ثلثه وفي الثانية ذكر الشيخ ابو بكر محمد بن الفضل انها تتبع
 امامته لغيره لان ما يقوله صار لغة له واختاره ابن امير حاج وصل
 قولهم لا يوم علامته على الاولوية بخروجها من الخلاف وقوله **قوله**
 جارية لنفسه انما عكسه الاقصد وان امامته لا تتبع كما يوجد من المر **قوله**
 واذ انزلت الصحيح والجهل بحال في خلاصة اذا كان يحتمل انما قيل
 والتمسار في صحيحه ولا يقتدى على ذلك فصلاته جارية وان تركت جهده
 فصلاته فامدق ان يجعل المخرج في صحيحه ولا يصح ان يترك بغيره
 في باقي عمره الا قال صاحب الزخيرة وهذا الشق الثاني مشكوك لان كان
 لا يجد راجد على تغييره اه وكذا اذا كان لعرض يسي مما يزيل عادة وان
 كان كذلك فلا يقول في الفتوى على مقتضى هذا الشرط ومن ثم ذكر
 في خزانة الاخر عن فتاوي كمال الدين لو قال الامام عليه السلام انما وكل
 هو الله احب اليكم ان يرد القاذر اذا لم يقدر على غير ذلك او لم يسهل له
 قال استغفبه وان لم يكن بلباسه علة ولكن جري ذلك على لسانه لا غنسل
 انما لم يذكر هذا الشرط وان كان بعد ذلك ذكره عند ابراهيم بن يوسف
 وحسين بن محبوب اه كلام ابن امير حاج قلت كلامه يفيد ان هذا الشرط
 فيه خلاف والاكثره يذكروه لان فيه حرجا عني **قوله** اظهار
 اي من حدث او خبت وان كلام الشا قاصر على الثاني **قوله** عن خبت
 اي سب محله خبت لا يفي عنه بان زاد على قدر درهم او بنة ربه انوب
قوله لا تتبع امامته تعاهرها وان لم يجد متجس من لاد وجده
 وليس حصل مانع كشيخ عورة وصاهاه استقيده انه يصح اقتداء حامل
 خاصة مانعة به **قوله** مستور ويقع امامته مثله **قوله** وشرط صحة
 الاقتداء هو في لغة الملازمة مطلقا كذا في القاموس وشرع اربابا شخص

يجب شخص صلاة بصلوة الإمام **قوله** نية المقتدي التي بكونه كان ينوي به
 الخروج في صلاة أو الاقتداء به فيها ولو نوى الاقتداء به لا غير الاعمال
 بغيره وتنفرد في صلاة الإمام وإن لم يكن المقتدي علم بذلك فإنه
 تبع الإمام بخلاف المقلد لا بد للمقتدي من ثلاث نيات نية العمل بصلوة
 ونية التقيين ونية الاقتداء إذا داه السيد ونية المتابعة شرط في غير
 الجمعة وعيد علي مختار لا احتضا صمما بالجماعة فلا يحتاج فيها إلى
 نية الاقتداء في التقيين في وسكنه لا ظهر وادنية الإمامة فليت شرط
 إلا في حق المقلد لا يلزم المقتدي تقيين الإمام بل الأفضل عدمه لأنه
 نوعه فبان خلافه فشدق صلاة **قوله** أو حكمه بان لا يفصل
 بينه وبين اجنبى تنافي في الشئ **قوله** في نوى المستلذذ والمتابعة أيضا
 لا حسن تزييه على سابقة وقد علمت أن نية الاقتداء فقط صحيحة وإن
 لم تكن له علم بعين صلاة الإمام **قوله** شايئ من العباد بالخلافة إلى
 أو شققت مثله ولا يلزم الاعتقاد بدون أكثره وهو نية ولا يفسر
 مرة داخله في صلاة الإمام إلا ان يخفى أمثلهما والحق في كالاتي ولا
 فرق بين الواحد والعمدة **قوله** على ما قاله الأكثر في التفرع من الخلافة
 ترجحه عدم الاشتراط فيها قالوا جمعوا على عدم اشتراطها في حقها في
 الجنازة إذا داه السيد وفي الكلام استعاره الإمام ذكره الإمام الأئمة
 ولا يلزم فيه ما ذكر **قوله** حتى لو تقدم أصابعه في المقتدي مع تأخر عقبة
 عن عقب الإمام لصول قدمه أي المقتدي لا يضر وأما ما إذا داه
 المقلد من اشتراط التقدم خلاف ثم لأنه لو حاذاه مع الاقتداء مع وادية
 في نوى للرأس حتى لو كان رأسه خلق الإمام ورجلاه قدمه بجلبه مع علي
 العلى لا يصح كراهي الزاهدي وفي الدريقتين الواحد محاذيا أي مساويا
 ليهن إمامه على المذهب وأما الواحدة فتتأخر لا محالة ولا عبرة بالرأس
 في التقدم ولا صغيرا في الأصح ما لم يتقدم المشرق ثم لا يتقدم **قوله**
 وإن لا يكون الإمام أدنى محاذيا من الإمام ليس منه ما لو اقتدي من يرى
 وجوب الوتر من يرى سنة فأنك صحيح بدعاء ولا يختلف باختلاف
 الاعتقاد وكذا من يصلي سنة بمن يصلي سنة أخرى كسنة الشافعي

من يجيب

من يصلي سنة التراجع أو سنة الظهر البعدية خلق مصلي القبلة فانه يجوز كما
 في البحر وغيره وفي الظهيرة يجب كفتي من العصر فربما أشترى فاقندي
 به أشان في الأخيرين يجوز وإن كان هذا قضاء للمقتدي لأن الصلاة
 واحدة كما في الشئ على الترييح ونفله التقيين في هذا **قوله** في مشاركة
 أي لأن المقتدي مشترك للإمام فلا بد من الاتحاد فتكون صلاة الإمام مستتممة
 لصلاة المقتدي أي من الله محض **قوله** فلا يصح اقتداءنا بغيره على
 قبله فلا اتحاد في نذرهما **قوله** لم يذرعين نذر الإمام أو نذره بان
 قال نذرت أن أصلي الركعتين استثنى نذرهما فلا يصح للاتحاد أو داه السيد
قوله لعدم ولايته من علة لقوله فلا يصح والتميز للناذر يعني أن الوجوه
 أنه يظهر في حق الناذر لا في حق غيره فإذا اقتدي بغيره في غير ما نذره
 فهو اقتداء مقترض يستلزم إقاده في الشئ ولو علمه بان اختلاف النذرين
 كاختلاف الفرصين كان أظهر **قوله** ولا ينافي ذلك في أن يقول
 مثله وأما لا يصح كذا أمثلهما وعلمه بجمع كالحاق بالحق كذا في الشئ
قوله لأن المندوب أقوى وجوبه قصد أو التحريف عليها في نقل من
 الفعل والركعتين قوي أحد وجهيه بالحق وجوبه لا تحقق بحدود يتخط
 عدم صحة اقتداء المقتضى بالمتفضل باختلاف الإمام من جاهد الركوع والمقتدي
 به في السجدة فإن السجدة تنقل في حق الخليفة فرض في حق من أدرك
 الركوع مع الإمام لأن الممتنع اقتداء المقتضى بالمتفضل في جميع الأفعال
 لا في بعضها إذا داه السيد وفيه نظر لما يأتي في مسألة اقتداء من بعده
 الوقت بأشيعم فإذا انفاد فيه أو أحب من اعتبار المتفضل ببعض
 الصلاة وهو القعدة أو القراءة **قوله** بعد الوقت أي وكان الاقتداء
 بعد الوقت إذا داه في الاقتداء في الوقت ثم خرج وفي الصلاة
 فإن الاقتداء صحيح ويقتضى الاتمام ولو كان الإمام المقيم كبر في الوقت
 وأقلى المسافر بعد خروجه لا يصح **قوله** ما قدمناه من أنه يشترط
 أن لا يكون أدنى حالا من الإمام **قوله** في رابعة أما الثانية والثالثة
 فلا يغيران سفر ولا حضرا **قوله** في حق القعدة إذا اقتدي به في
 الشئ الأول إذا هي فرض على نومه لأن فرضه ركعتان لا على الإمام

في

والمراد بقول المؤلف يستقل غير معتز من غير الواجب لان اعتقده الاولى
واجبه عليه **قوله** او القراءة اي ان اقتدي به في الشفع الثاني فان القراءة
فيه نقل عن الامام اذا قرأ في الشفع الاول فرض في حق المعتدي ولو لم يقرأ
الامام في الاصل في صحة الاقتدارايات وسياقي تحقيقه في صلاة
المسافر ان شاء الله تعالى **قوله** شوية اقتديه اي حال تحريمه وان
لزمته القراءة لغيره ليس بشبهة لا تقدر نعم اذا وقع الموقوفات ملاحظة
اسبق الاخير مع عدم ما عليه من فعله فلا بأس به ويشترط ان لا يكون
الامام لاحقا لانه خلق الامام حقا محققا لا بقدر والملاحق هو المندرج
مع الامام في او التحريم **قوله** وان لا يفصل بين الامام والمأموم اي ان
ومثله الفصل بين المأمومين كما في الجلي **قوله** تسدت صلاة ثلاث
خلفهن اي واحد عن عيشتين واخر عن سياره **قوله** وقيل الثلاثة من
كما اذا كان الصوف تاما واطلق الكلام فمثل ما اذا كان بين الناس
والمعتدي حائل ولا كما ياتي في مسيلة المماذاة ان شاء الله تعالى **قوله**
اثنان خلفهما فقط اي ولا يتجاوزا الى ما بعد فلا ياتي في صلاة
صلاة المماذاة عن عيشتين وسياهما **قوله** تسدت صلاة من حادته
بم ولا تسد اكثر من ذلك لان الذي تسدت صلاته من كل جهة
يكون حائلا بينهما وبين الرجال **قوله** في الصحيح اي هذا القول في الوقف
بين النهر الصغير والكبير هو الصحيح وقيل الصغير يتجمع شركاؤه
وقيل ما بينه القوي وبينه الضعيف ولو كان في المسجد الطريق كما في
المرور **قوله** عز فيه المجلة والمراد ان تكون صلاة ذلك الامر **قوله**
بالفعل والمجلة بالتحريك اليه يحرمها الثور والمراد بالطريق هو النام
قوله وليس فيه صفوف متصلة اعلم انه اذا فصل المتصلون وقام
في الطريق قائما واحدا في عرض الخويل واقندي بالامام جاز ذكره
اما المجواز فلانه لم يبق بينه وبين الامام طريق عز فيه المجلة وام
الكرهية فللمصلحة في ممر الناس فان قام رجل خلف هذا المقتدي
في الطريق واقندي بالامام لا يبيع لان الصلاة من قام على الطريق
مروءة فصار في حق من خلفه كالعهد ولا يبعد هذا اتصالا ولو كان

على الطريق

على الطريق ثلاثة عازت صلاة من خلفهم لان الثلاثة من في بعض الروايات
وعند اتصال الصوف لا يكون الطريق ما يلا ولو كان على
الطريق اثنان فيل قياس قول اي يوفى يجوز صلاة من خلفه لانه
جعل المثنى كالجمع وعلى قياس قول محمد لا يجوز **قوله** يبيع فيه صفين
والفرجة بين الصوفين مقدار ذراع او ذراعين كما في الحائنة والقاهر
ان هذا يعتبر من محل السجود ومحل قيام الاخرين من كل صوف لان الذراع
لا يكفي في التحدد من محل قيام الصوف الى محل قيام الاخر **قوله** على
الشقة به وقيل ما يبيع صفا واحدا والعقضاء الواسعة في السجود لا يبيع وان
وجه صوف لانه له حكم بقعة واحدة كذا في الاشباه من انفق اثنان
اثنان فيلوا قندي بالامام في اقبص المسجد والامم في المحراب جاز
ذاته العصرية قال في ابزازي المسجد وان كبر لا يبيع الفاصل فيه
في الجامع القديم بخوارزم فاذا ربه كان على اربعة الاف اسطوانة
وجامع القديس الشريف اعني ما يشمل على المساجد الثلاثة الواقعة
والفهم وايضا كما في الجلي والله وانظر امر ان ذلك الاشياء
حال الامام على المأموم لا لا اختلاف المكان ومصلي هذه المساجد
وجعل في التوازل والملاصقة والحائنة مصلي المجاورة مثل السجدة
ايضا وفن السجدة حكم المسجد يجوز فيه الاقتداء به وان لم تكن الصوف
متصلة **قوله** سمع من الامام واقندي ومثله الروية وفي حاشية
المراد بالمؤلف الصحيح المتبادر الاشتباه فقط وقواه في لدر التقل عن
المقتدرات خلافا لما في الدرر والبحر وغيرها من اشتراط عدم اختلاف
المكان **قوله** فلو اقتدي من منزله بمن في المسجد وان انفصل منه صح
ان لم يوجد وان من نحو طريق ولم تشبه حال الامام واقدا السيد جوز
الاقتداء في البيت بام فيه ولومه وجود فاصل يبيع صفين فان البيت
في هذا كما في السجدة **قوله** اورا كبا دابة غير دابة امامه والحنين مسجد
جوز الصلاة اذا قربت دابته من دابة الامام **قوله** غير مقرنة بها
لا تحلل ما بينهما بمنزلة النضر وذلك ما به وقد عر هذا التقليل ان
الفاصل اذا كان قليلا لا يبيع لاي عند عدم الاشياء وهم قد

ست

قد اطلقوا نية **قوله** واذا اقترنتا مع وانظر هل المراد بالاقتران ربهما
 بخوبل او الماسة بينهما مدة الصلاة ولو من غير ربه والظاهر الثاني
قوله واذا لا يعلم مقتدي من حال امامه مفسد الا هو على ما هو مقتدي
 ان العبرة لدى المقتدي وعلى القول الاخر وهو ان العبرة لدى الامام والاقتران
 صحيح وان عابن مقتدي بغير ربه اي المقتدي ذكره السيد **قوله**
 كخرج دم سائر وسبح دون ربه الرأس والوضوء مستعمل وحمل
 قدمه من النجاسة **قوله** قاله صحيح جواز الاقتران الا هو يقتلانه نوصا
 وحسن الفن به **قوله** مع الكراهة ظاهرا لاقتران الكراهة هنا وفيما
 بعد ان الكراهة كثرته **قوله** فلا يصح الاقتران هذا محمول على ما اذا علم
 انه لا يحتاج الى الاركان والشروط واما يترك السورة او يزيد في التشهد
 الاول شيئا فان الاقتران صحيح مع الكراهة المحترمة وهل الافضل
 الاقتران والافضل ان الظاهر الثاني واما اذا كان يترتب في الاركان والشروط
 والواجبات ولا يراعى في السنن بان كان ينقص شيئا من الركوع والسجود
 او يجلس للاستراحة قاله قدا صحيح مع كراهة انتزيعه والاقتران
 افضل لانه قبل بوجوبه او افتراضه على كفاية فلا يتركه لذلك ولم
 الحكم فيما اذا كان يترتب في الجميع الا في المحتاجات بالاولى فان الاقتران
 به صحيح وهو افضل وعلى كل حال الاقتران بالوافق عند التعارض
 افضل وارجح نفع الاختيار **قوله** اولاً بانعلم انه لا يحتاج الى
 بالعادة ولكن هذه الصلاة مخصوصة جهل حاله في الاحتياط
قوله ويكره كما في الجنب قد عطلت نفسه انما **قوله** على ربه الامام
 دون المأموم **قوله** او حمل نجاسة قدر الدرهم فانه مفسد عند الامام
 الشافعي رضي الله تعالى عنه لا عندنا ولو صلى على من انه محدث او عليه
 نجاسة ما غلبت نية من يتبع ذلك لا يجزئه تلك الصلاة لان العبرة
 بالنية لا بالنية المروية على الكف كافي المراج **قوله** وهو على
 اعتقاد مذهبه اما اذا قلد مذهب ائمة فقد اعتد معتقدا لا كلام
 فيه **قوله** ولا ينة له اي لا تلاعب **قوله** ولا وجه لمصلحة الصلاة
 الاولى خلاف حمل ولو علم بفساد صلاة امامه اما بشهادة عدول

حدث

حدث ثم صلى مثلاً واما ما خبر منه عن نفسه فيقبل قوله ان كان عند
 يلزمه الاعادة وان لم يكن عدلاً لا يقبل لكن لا شئ في الاعادة كما في
 السراج واذا علم مفسد في صلاة الامام لا يجوز له الاقتران به اجماعاً
قوله والخلاف في العلم اذا طهارة الميت فيها جهة الاطلاق
 باعتبار عدم وقتها بخلاف طهارة الميت في جهة الضرورة
 باعتبار ان التصدير اي ضرورة المخرج من الماء وهذا الخلاف فيه وفي الخلاف
 في التعليل فعلى محمداً جهة الضرورة لا يجوز ان يقتل المقتدي
 بالميت احتياطاً وهاهنا خلاف الميت يجب الاطلاق لان طهارته
 كالطهارة بانها من حيث ذلك وهذا لا خلاف مبني على خلاف
 الذي ذكره وهو ان النص يدل عليه فانه تعالى قد قال له تجردوا
 فتمسوا صعيداً صيباً فانه ذكر الايتين وجعل الخليفة بينهما **قوله**
 وعند محمد بين الطهارة بين اي واحد هو ضرورة والا حدي
 اصلية ولا شك ان من اشتمل على طهارة الاصلية اقوى حالاً من
 حال من اشتمل على الطهارة الضرورية فصار كما لو كان مع المقتدي
 ما اقتدي به فيتميم فانه لا يجوز له ان يتيمم طهارة من المقتدي
 اي غير موقته بوقت الصلاة ولهذا لا تتعذر بقدر الحاجة **قوله**
 ومع اقتداء غاسي باسح لا ستوا حالاً في الماء على اية من الماء
 على اية اولى من المساسح على اقله من مسح الماء على الماء بخلاف
 الخ **قوله** او خرقة فرجة او جراحة **قوله** لا يسيل منها شيء فان
 سال فلهو معدود ان استوفى شروطه فلا يصح الاقتران به الا انما شئ
 له او لم يهوا في حاله **قوله** ومع اقتداء قائم مقامه اي يرفع
 وسجد وهذا عندنا خلافاً لمحمد وقوله احوط كما في الرهان وغيره
 والله اعلم مستفادة في المطولات **قوله** وفي الطهارة هو الاصح محمول على
 انه الاصح من قول محمد لا اصح مصححاً لان اكثر من ان يتيمم
قوله اتفاق على الاصح يعني ان حكاية الاتفاق مع من جهة الخلاف
 ومثله يقال في تقاريره **قوله** ومع اقتداء يوم بمثل سوكانا قايين
 او قاعد بن او مستقلين او مضطجعين او مكثوبين وكلها جيزة في

قوله

في الاصح في استجابة الدعاء في الامم عليه **قوله** او مضجعا او دابة
 انما يصح مضجعا والادام في اشارة الى ان لا يركب ولا يركب ولا يركب ولا يركب
 ولكن في النظر عن الترتيب في الامم الجواز على قوله وكذا على قوله في
 وهو انما يب لا يعلق كلام الله ولا يعلق فيه قول عتله لان الامم انما هي
 والنقل مطلق الا في وقته في اليد **قوله** ومتنفل بغيره في الا في التراجع
 فان الارح عدم جواز الاقتداء في الحائية ومجبه في غاية اليقين لانها
 سبغت على هيبه مخصوصه فيراعي وعدمه الخاص بالتزوج عند الهدية
 في في الدوام انه لا يثبت من التراجع لان الاقتداء يقع باطلا فلا يخفى
 لا يقال ان القراءة في الاخيرين فرض في حق المتنفل فعلى في حق المتنفل
 لان نقول صلاة الشكر في اخذ تحكيم صلاة الامم بسبب الاقتداء بهذا
 ينزله اربع ركعات في الرابعة ولو لم يدرجه في الشفع الثاني ولهذا
 اشار المؤلف بقوله وصار يتبع الامم في القراءة **قوله** وبسبب اعتداد الاعادة
 الجائزة في لان ذلك يقتضي صحة الامم والفرض انه باطل **قوله** بعد ظهره
 اي بعد الظهر في امة فنع هو وولهم **قوله** وعوده ليجوز تلاوة
 بعد ظهره اي ولم بعد الظهر ولا خير فانه تقصد صلاة الامم في هذه
 المسائل ولا تقصد صلاة الامم وفيها يلزم في صلاة فصدت عن الامم
 ولم تقصد على الامم **قوله** صلى بهم ثم جاؤا راسه محاذي في سني اي
 داود انه صلى الله عليه وسلم دخل في صلاة النحر ودايبيه اذ مكانهم
 ثم جاؤا راسه يقفون ففصل بهم قفا قطع الصلاة قالوا انما اثارتم
 وان كنت حنينا وهذا لا يقتضي اذ ذلك كان بعد نزولهم لجواز كون
 الذكر عقيب تكبيرة بلامهلة قبل تكبيرهم على ان الذي صلىه قال قاسم
 اي صلى الله عليه وسلم في حق قام في صلاة قبل ان يبرق قام وانصرف
قوله وفي الدراية مزو في مجمع الفتاوى صح عدم الاخبار مطلقا بكونه
 من خطا مفعول عنه لكن السراج وجه على الفتاوى في الدراية **قوله**
 ونظرا في وجود الاخلال محل ذلك اذا علم منه الامتثال ولا
 فلا كما لا يخفى والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم **قوله**
فصل في سقوط حضور الجماعة ظاهرة يعلم جماعة

الجمعة

الجمعة والعيد فينبغي الجمعة فلهذا وتسقط صلاة العيد ويكرر
 ومنها مطر في شدة الشكاة مع كفاية رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث
 واصابنا مطر لم يسل اسفل فدلنا فنادي منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم صلوا في حالهم **قوله** ولو برد شديد لخوفه ان لا يفي في شدة موطن الامم
 محمد الحارثي **قوله** وخوف ظنه اي وان نفسه او دابة او خوف ضيق
 دابة او خوف ذهب قافلة لو اشتغل بصلاة جماعة **قوله** وحسب من
 اي لو فادى عليه وفيد بامس لان لم يرد في الترتيب **قوله** ومتنفل
 اي وحسب من مطلوب في عبارة بعضهم انصرف في خوف المفسر والمطاول
 بحسب الفعل والاول اظهر وعليه ان يتوي من الاعذار وكلام المفسر
 يفيد ان الذي بعد عند الحسب بالفعل والاول اظهر وعليه فلا حاجة
 لذكر المطاول لزمه من قوله وخوف ظنه واي الذي يحسبه للمطاول
 ظالم **قوله** ويحيى وان وجد الامم في يد عند الامم وقال لا يجب ح قال
 ابن امير حاج السطور في كتب الشهرة ان الخلاف بينه وبين
 فيه اذ وجد قايده لا يتناقض اي على سقوطها اذ لم يجد قايده
قوله وقيل اي لا يستطيع معه شي **قوله** وقطعه يد ويد من خلاف
 وبلاوي اذ كان من جانب واحد ولا تسقط بقطعه من جوف فقط **قوله**
 وسقام سبب المرض قاسم **قوله** واقاد اي كساح **قوله** بعد انقضاء
 مفرقا قاله لان الشك على المطر قد تقدم فذكر ذلك بعد عند استقلال
 وهذا انقضاء في شدة اليد **قوله** اذا ابتليت انما اي الاراضي الصلبة
 في الحكم النخل القطعة الصلبة الغليظة من الارض شبه الارض برك حشا
 ولا تبت شي ومنه الحديث اذا ابتليت انما اي الاراضي الصلبة
 بالكرلان اي بلل يندبها بخلاف الرخوة فانه انشق لها وقاسم
 المزهر في معنى الحديث يقول اذا ابتليت الصلاب الارضيات الصلاب
 فزلقت بمن يعيش فيها فقلوا في من زلتم ولا يثبت ان تشهدوا
 الجماعة **قوله** وهي هذا الحكم مخصوص باذا كان في ارض صلبة فلا
 تسقط اذ كان في رخوة او ان اثارا بها دفع الحرج بالحضوة
 فانه يقول اذ اثار المطر ولو قليلا بحيث تبطل منه النعال فاعلا

في الرجال اي المنازل **قوله** وزمانه اي عاهة وزمن كخرج زمانا وزمنت
بالضم وزمانه فهو زمن وزميت والجمع زمون وزميت قاموس **قوله**
وتجوخه مصدر شاخ شج اذا استبان منه السن قاموس اي اذا
صار شج كبيرا لا يستقيم انشئ سقطت عنه الجماعة **قوله** وتكرار
فقه وكذا مطالعة كتب كذا في الفتاوي **قوله** لا تخولقة مري يفسد
هذا ان المراد بالفقه ما يعم علم العقائد والتفسير والحديث لمقابله
والذي في الدر عن الباقر في عطاء علي سقطات وكذا استغاله بالفقه
لا يفهمه **قوله** جماعة تفوته الاولى حذفه والباقي مع اي تكرار مع
جماعة ويفيد ان المكرر وحده لا يعطي هذا العلم وليس كذلك وسم
به كره في الدر والتفكير في تفوته لجماعة اي لو حضر جماعة تفوته
اخوانه في المطالعة الذين يطالع معهم **قوله** ولم يداوم علي تركها اما اذا
واظب علي الترتك فلا يعذر ويعذر ولا تقبل شها دته الابد ويل
بدعة الامام وعدم مراعاته در **قوله** تنوقه نفسه اي تشاق اليه سواء
كان في البيت او غيره **قوله** وادارة سفر يتياله فعل المراد التري له بان كان
مشغول بالادب بمصالحه **قوله** يستقر لمريض بغيره والافلا **قوله** وكل
امر ما توفي فهو محل الشاهد على حد ما قيل فيه وانما له ما رواه
وان لم يعلم وروى العسكري في الامثال وايستقر في الشعب وقولنا
صحيح عن النبي يرفعه فيه المؤمن ابله من عمله كما في المقاصد الحسنة
والسجادة وتعا في العلم واستقر في الله العلم

فصل في بيان الاحق بالامامة **قوله** ولم يكن
بين الخاضعين المراد بالبينة معي النعمة **قوله** صاحب منزل اي ساكن
فيه ولو بالاجارة او بالعمارة علي التحقيق ادا هو ذو الوظيف
وتقدمه مطلقا سواء حقق فيها هذه الغلبة بل المذكورة او لا فموجب
البيت والنجاس وانما المسمى بحق بالادارة من غيره وان كان الغير
افقه واقرا وادرج وافضل منه ان شا تقدم وان شا قدم من
يريد واذ كان الذي يقدمه مقصولا بالنسبة الي باقي الخاضعين
لانه سلطانه فيصرف فيه كيف شا ويستحب لصاحب البيت ان يات

من هو

قوله

من هو افضل **قوله** وهو امام الخو لان صاحب الوظيفه كمنصبه او واقف
ويتقدم غيره بيقوت عزه وشرطا واقف كنسب الشا **قوله** ولا
وسلطان فهو اولي من غيره حتي من ساكن المنزل وصاحب الوظيف
لان ولايته عامة وروى البخاري ان ابن عمر كان يصلي خلق الحجاج
ويخبر به فاستقام قال في البنية هذا في الزمن الثاني لان اولادنا
عنا وغايبهم كانوا صلي اياما في زماننا فكثر الولادة فقلت جهلة
قوله فالاعلم باحكام الصلاة صحة وفساد او غيرهما وهذا مراد
من قال اعلمهم بالفقه واحكام الشريعة اذ الزيد علي ذلك غير محتاج
اليه هنا **قوله** الحافظ دابة سنة القراءة واما حفظ مقدار الفرض
فمعلوم انه من شروط الصلوة وهذه شروط كمال وفي الدر شرط
اجتنابه للنواحيش الظاهرة وحفظه مقد فرض وقيل واجب
وقيل سنة وقيل قدم ابو يوسف الاقرا الحديث ورد في ذلك وانقول
عليه قولها لان القراءة انما يحتاج اليها لاقامة ركن واحد واقفة
يحتاج اليه لجمع الاوقات وانما اجابات واستد واستحج **قوله** يقيم
السلطان الظاهر ان ذلك علي سبيل الوجوب لان في تقدم غيره عليه
اهانه له وارتكاب للمي عنه الحديث وقد عنت في البنية **قوله** ولا
يوم الرجل في سلطانه اي في مظهر سلطنته وبكل ولايته **قوله**
علي تكريمه بفتح التاء الشاق فوق وكسر الراء الغرائي وكوه ما يسه
تصاحب منزل ويخفي به وقيل المائدة **قوله** اي الاعلم باحكام القراءة
من الوقت والوصل والابتداء وكيفية اداء الحروف وما يتحقق بها كذا
في مسكن والقهستاني والظاهر ان من يكره الاداء ان لم يعلم احكام
في حكم العلم **قوله** لا تجوز كثرة حفظ يعني جودة حفظه والالتزام
قوله وونه اي دون العلم الكامل انما هو من قوله اي الاعلم **قوله**
ثم الاسن المراد من الاسن اقدمهم اسلاما بربيل ما سبق في الحديث
من قوله فان كانوا في الشيعة سوا اقدمهم اسلاما فلا يقدم
شيخ اسلام علي شاب نشأ في الاسلام ثم وفيه انه يفوته استنباط
علي مرتبة الاسن ولا جعل بعلمه رتبة الاقدم اسلاما متقدمة

مقدمة علي رتبة الاسن ولا جعل بغيرهم رتبة الا قدم اسلاما متقدمة
 وجعلها مرتبة وهو حسن **قوله** وليومكم اكبر كما قاله صلى الله عليه
 وسلم انك انت الحورث ولصاحب له وهو ابن عمه جاني آراء الفخر
 ولعله اذا خفرت الصلاة فاذناته اقيما وليومكم اكبر كما متفق
 عليه **قوله** اي الفت بين الناس هذا التفسير باللائم فان من حسن خلقه
 الفت الناس فكثرت عليه الجماعة والمصطفى به في تقديم حسن الخلق
 على حسن الوجه مواهب الرحمن والفتح القدير وعكس ذلك صاحب
 الخلافة والعز ومكين لان الظاهر اودا يدرك من صفات
 النكاح اوله كانه ليس عليه لان الظاهر ان الباطن **قوله** يدعي
 حسن المبررة او غابا وقصره في الكافي بالاكثرت صلاة النبي وحدث
 من كثرة صلواته بالليل حسن وجهه بالظاهر ثم يشهدون
 كذا حيث من صلواته يتقوا كما غاصلي خلقني **قوله** لانه هو الاول
 زيادة الاو اوله حيثه للتقليل استقلال **قوله** ثم الاشرف نسب
 قدم بعضهم عليه الاكثر حسب والتسبب شرف بها الاب والجد والدي
 او الكرم او الشرف في الفعل او الفعل الصالحة والتسبب وانكره وقد
 يكونان لئلا ان له شرفا والشرف والمجد لا يكونان الا في **قوله** الخفوع
 وان الخفوع يكون عند سماع الصوت فهو ما يزيد القربا **قوله**
 ثم الانطق ثوبا وبخف الخوي الا فضل ثوبا وهو يرجع الى كثرة ثمنه
قوله والا حسن راحة اي عنده فيرجع الى كونه استجاب فيها
 وعبر بالاحسن مريده كثرة الحب للتلازم بينهم غابا فستغنى في
 الشئ من قوله ووقفني اشدهم حبال زوجته كذا اظهر **قوله**
 فاكبرهم راسا اي كبر اعزوا حسن والا كان منفرا **قوله** واصغرهم عفو
 فصره بعض المشايخ بالاصغر ذكر الاكبره الفاضل بذكر غابا علي
 دناءة الاصل ويجوز ومثل ذلك لا يعلم غابا الا بالاطلاع والاخبار
 وهو نادر وبقا لمثله في الاحسن راحة المتقدم **قوله** فاكبرهم
 بالالان لا ينظر اليه بالغيرة وتقل استغاله في الصلاة وذلك لان
 اعتبار هذا بعد ما تقدم من الاوصاف كالورع فتأمل ومنه يعلم

ان المراد

ان المراد انما الخلال **قوله** فاكبرهم جاهدا وقدم بعضهم الاكثر حسب اعلى
 الاشرف نسب وهو يوم الاكثر دلا والاكثر جاهدا ويقدم الخلال صلي على
 العتيق **قوله** لا يقدم احدهم في التزامه الا بخرج ومنه
 سبق الى الدرس والوقت والعداد فاذا استؤذن في الخي فخرج بينهم
 در علي الاشياء قال وفي محسن الخزي لابن وهب بن وفضل الله يكن
 الشيخ معلوم جاز ان تقدم من شاء واكثر من حيث على تقدمه السابق
 واكثر من سنة ابن كثير **قوله** فاعبره واختاره الاكثر قال في ثا
 لشكاة لعله محمول على اكثر من فعل اذا وجد والا فاعبره كثرة
 الجاهدين قال تعالى وتكن اكثرهم لا يعقلون **قوله** او كانوا احق منه
 بالامامة فيكون قال كذا في وينبغي ان تكون الكراهة تقريبية بخبر
 علي داود ثلاثة لا يعقل الله منهم صلاة وعدمهم من تقدم قوما
 وهم له كما هو **قوله** يكره الصالح والعامة يصح رجوع كل الي كل **قوله**
 فانهم وقدم الوفاء مصدر وقد يعني قدم وورد الوفاء سابق
 من الابل فاموس وفي الله الوفاء القوم يقدون الي الله بالحق
 والارسال اه قالو قد يعني الوفاء السابق وانهم الله السابقون
 الى الله تعالى يحصل لهم فادبرهم فيشجعون بكم او يعني انما خود
 اي الرسل بينكم وبين ربكم والكلام على التثنية **قوله** وكذا امامية
 العبد وكذا المتفق كما في الرواية الجبل فاذا لم يجر ان كراهة لاقد
 بالعبد وما عطف تقريبيه ان وجد عندهم والافلا ان من شرح
 اليد وسياقي ما يعيد ان امامة الفاسق مكروهة **قوله** ان
 لم يكن عالما تقيا ان ربه الي ان الكراهة في العبيد لا لئلا لم يلزم
 لا شغلهم بخدمة للولي لا يتفرغون لتعلم فيقبل عليه الجاهل
 ولعله التقوي في العبيد فلو انفق ذلك بان كان عالما تقيا فلا
 كراهة **قوله** لعدم اهتدائه بهذا يقتضي كراهة امامة الاعشى
 نادر وهو الذي لا يبرر ليل **قوله** وصوت ثيابه عطف على اهتدائه
 اي ولعدم صوته ثيابه **قوله** فلا كراهة لاختلاف النبي صلى
 عليه وسلم ابن ام مكتوم وعثمان بن مكنة في مدينة حين خرج

الس

علي غزه بتركه وكانا اعميين **قوله** والاعرابي بفتح الهمزة نسبة الى
 الاعراب وهم سكان البادية من العرب وعمم الازهري والفرجاني
 وهم المخلص منهم وهم الذين تكلموا بلغة يربط في خطاب وهو اللسان
 القديم لانه اول من تكلم بالعربية والعرب المستعربة الذين تكلموا
 بلسان ابي ابي عنده السلام وهو لغة اهل الحجاز وما والاها
 والمراد هنا من سكن البادية عربيا كان او عجميا كما لتركه وانكره
 كالغلبة الجهل عليهم ليعدهم عن محاسن العلم ومن ثم قيل اهل
 الكفور هم اهل القبور وهذا ظاهر في كراهة العلم الذي لا علم
 عندهم كالحج والعمرة والسنن حتى ان اعرابيا اقتدي بامام ففقد
 اداء اية الاعراب اشتد كفا وتفاق ففرضه الاعرابي وشيخ راس
 ثم اقتدي به بعد مدة ففقد الامام فقراية ومن الاعراب من يوسن
 باسمه واليوم الآخر لان تفكر العباد في غاية البيان **قوله**
 وولد الرئالة ليس له اب يملكه فينبطه عليه الجهل فلو كان عنده
 علم لا كراهة في اختيار العيني التفضل بقرعة الناس عنه لكونه منها
 وافر في المنع وعليه فيسبغ ثبوت الكراهة مطلقا وان لم يكن
 حيا هلا **قوله** فلما اقتده بقرعة لاجل ما قتده في العبد من قوله
 ان لم يكن عاونا في الاغنى بقوله وان لم يوجد افضل ولا كراهة
 وفي الاعرابي بقوله لاجل اهل وفي ولد الرئالة بقوله الذي لا علم عنده
 وقنه تامل بالنظر للاغنى **قوله** او لو كان اي احد من ذكر **قوله**
 فالحكم بالصداء في كراهة في تقديم الحصري والحرو ولد الرشيد
 واصبغ الجهلهم لادامته لاجل اهل مكرهه كمن كان لا علم
 عليه باحكام الصلاة **قوله** ونذكره امامة الفاسق اي ما ذكر
 من قوله حتى اذا كان الاعرابي فذكر كراهة لافضلية غيره عليه
 والمراد الفاسق بالجارحه لا بالعمدة لانه اذا سيد كره مستند
 وانفق لغة خرج عن الاستقامة وهو معنى قولهم خرج
 الشئ عن السبيل وفيه العمدة ونوعا خرج عن طاعة الله تعالى
 بارتكابه كبيرة في الاغنى في اي او امرار في صغيرة وينبغي ان
 يزداد

ان يزداد بلا تاويل ولا في شدة البغاة وذلك لعدم وسرور رب
 خراف **قوله** فيجب ان ياتيه فلا يحتم بتقدمه للامانة فيه ارباب
 ومفاده كون الكراهة في الفاسق تحريمية **قوله** من علم كثر الروية او عمل
 كثر يزداد عين علي خبر العدل او حال كان يملك معتقدا او مطلقا
 سكوت قربه **قوله** بنوع شبهة او استحسان وجعل دين قوي وسرا
 مستقيما وهو متعلق بقوله بارتكاب والعلم اي في **قوله** خلف
 من انشأه بدعة فلا يجوز الصلاة خلفه من ينشأه انبي
 صلي الله عليه وسلم او الكرام اكايتين او انبي لانه كافر وان
 قال الامري بجلاله وعظمته فهو مبتدع وشبهه فان قال به يارجل
 كالباطل كافر وان قال هو حبيب لالا حياء فهو مبتدع وان انكر
 خلافة الصديق لم يكن انكر الاسر الا لعراج واحق في المنع غير بالصديق
 في هذا العلم والحق في البرهان عثمان بها ايضا ولا يجوز الصلاة خلف
 من يبيع في الخلفين او ضجة المديق او من يبيع الشيطان او يهدف
 الصديقة ولا خلق من انكر عظمته علم من الدين ضرورية تنفره ولا
 يلتفت اليه تاويله واجتهاده ويجوز خلف من يفسد عليه في غيره **قوله**
 يكون محرم ثواب الجماعة اي فيه الكراهة ان وجد غيره والا فلا
 كراهة كما في البحر بحث وفي السراج هل الافضل ان يسلم
 خلف رسول ام لا انفراد قيل ادان في الفاسق الصلاة خلفه اولى وهذا
 انما يظهر على ان امامته مكرهه تنافيها اماما على القول بكراهة التحريم
 فلا واما الآخرون فيمكن ان يقال لا انفراد اولى لجهلهم بضرورة الصلاة
 ويمكن اجراءهم على قياس الصلاة خلف الفاسق وجزم في البحر بان الاقتران
 بهم افضل من الافراد وذكره الصلاة خلف مرد وسعيه ومفاد
 وابره شاع برصه وسرا ومنع ومجدوم لا خلق من امر باجرة
 على ما قتده امت اخرون افاده السيد وقال البدر العيني يجوز
 الاقتداء بالمتأخر وقد يرون اجراء لم يكن مبتدع بدعوة يفرقها
 وما لم يحقق من امامه مفسرا في الصلاة في اعتقاده او اذا لم
 يجد غير المتأخر فلا كراهة في الاقتداء به ولا اقتداء به اولى من الافراد على

من ان المداومة لا تثبت في الانفراد افاذه العلامة فوج **قوله** تقول بل الصلاة
 بقراءة او تسبيح او غيرها هي اقوى من لا اطلاق الامر بالخفيف **قوله**
 من ان الناس لا يخففون ذكر ذلك الشيخ في خبره حديث يابها الناس من
 مغرمين من صلاتي بالناس ولا يخففون فان منهم الكبير والصغير والحاجة
 رواه الشيخان وهذا بعيد ان الامام يترك المقدار المستوفى مراعاة حال القوم
 اه يورده ما في الحديث اني انما صلى وسلم قرا بالعبادة في الجهر فاما في
 قواله او جرت قاذفتم بكما صبي فخشيت ان تقتلني امه **قوله**
 وجماعة المرأة اي ثلثه جماعة العزاة تحرموا للزوم احد المحظورين وهو
 ترك واجب التقدم وزيادة الكسوف والافضل صلاتهم مغرمين في قعود
 بالامام متباعدين عن بعض ليلا يقع بصرهم على عورة بعض كما ان الافضل
 لهم ان يملوا جماعة ان يصلوا قعودا بالاي **قوله** وكره جماعة النساء
 خرا للزوم احد المحظورين قيام الامام في الصف الاول وهو مكره او
 تقدم الامام وهو ايضا مكره في حقهن بعد عن الدار ولو امكن رجل
 فلا كراهة الا ان يكون في بيت اسرعهن فيه رجل او محرم من الامام
 او زوجته فان كان واحدا مما ذكره من فلا كراهة كما لو كان في المسجد
 مطلقا **قوله** ولا يحفرن الجماعات لقوله عليه الصلاة والسلام صلاة
 المرأة في بيها افضل من صلاتها في حجرتها وصلاتها في حجرها افضل
 من صلاتها في بيتها اه والا افضل لها ان تستل في بيتها من الغرض
 وغيرها كما تروى في الصلاة الحاضرة فلا تترك جماعة من فيها النساء
 لم تشرع مكررة فلو افرقت نفر ثلثين ولو اتمت المرأة في صلاة الجنازة
 رجلا لا تقاد لسقوط الغرض بصلاتها اه **قوله** والمخالفة اي مخالفة الامر
 لان الله تعالى امرهن بالقدار في البيوت فقال تعالى وقرن في بيوتكن
 وقال صلى الله عليه وسلم يبيتن خير لهن لو كن يملن **قوله**
 يجب ان يقف احد المحتق اذا لم يجب تقدمه ونقل الجوي عن الخزانة
 ان تقدم الامام منهن جاز **قوله** والامام من يؤتم به هذا جواب عن
 عدم تأنيث الامام في الصلاة **قوله** ما بين طرفي النبي اي فلا يكون الا
 اذا كان ليحيط من سطا **قوله** وباسكون ما بين بعضه عن بعض ولا

يشترط

يشترط فيه التوسط والتعاقب في كلامه ليست عليه ما ينبغي لان الناس ان يقول
 في الثاني وبالسكون ما كان داخل النبي او يقول في الاول والوسط بالتحريك اسم
 ينبغي بحقه عن بعض وبالسكون ما بين حرفي الالف والياء من اي حاج كل
 موضعه صلح فيه بين فدا التبيين كجست وسط القوة والا فبا حركت كجست
 وسط الدار وما سكن ونس بالوجه اه وقيل كل منهما يقع موقعه الاخر قال
 ابن الاثير وكانه الاثنى عشر **قوله** ومدى من يجله كذا في الفقرة والا
 ما في منية النص من قوله يقف في الصلاة فلهذا الرجل يقف في
 وحتى تتحرك لانه يحصل به من مخالفة في السرد لا يحصل في الهيئة
 المذكورة مع خلوه هذه الهيئة عن مدد الرجل الى القبلة من غير ضرورة
 عرونها ذكره اليد **قوله** ويقف اواحد اذا الواحدة قفا اخر اذا
 اقتدت بمثلها واذا اقتدت مع رجل اقامه عن يمينه واقامها خلفه
 متاخر بعقبه في كلامه قد ارض والذي في شروح الهداية والقدر
 واستقر وبرهان وجهته ان يقف مساويا به بدون تقدم وبدو
 تاخر من عرفة في ظم الرواية وهذه اذا كان قبل الصلاة فانه كان في
 اشار اليه بيده ليحاذيه **قوله** في الصحيح راجع الى قوله وكذا استق
 فقط ولا قصه بقوله وكذا او عن محمد انه يقف امامه عند عقبه **قوله**
قوله حديث ابن عباس مخزن الحديث دلالة على جواز صلاة الجماعة بالجماعة
 وان العمل القليل لا يبطل الصلاة وانه لا يجوز تقديم الامام على الامام لان
 ان يقف على سبيل ادارته من وراء ظهره وكانت ادارته من يمينه
 ايسر وانه يجوز الصلاة خلفه وان لم ينو الامامة كذا النبي صلى الله عليه
 وسلم شفع في صلاة متقدمة ايسر به من عباس وان صلاة ايسر
 وانه موقف من الامام كالبالغ وانه ينبغي بلام ارشاد العاموم اي سنة
 كذا في شروح الحديث **قوله** ويقف الاكثر من واحد صادق بالاشياء
 وكيفيته ان يقف واحد بجذابه والاخر عن يمينه ولو جاء واحد وقف
 عن يمينه الاول الذي هو جذا الامام فيصير الامام متيسطا ويقف
 الرابع عن يمين الواقف الذي عن يمين من جذا الامام والخامس عن
 يمينه الثالث وهكذا فاذا استوي الجانبان يقف الجاني عن جهة يمين

ومن ترجح بين يميني بقرينة في تلك النائية لوقام الامام وسط
 المقوم او قاموا عنه عن يمينه او يساره او في الفتح عن الدرية ولو
 قام واحد بين الامام وخلفه من كره اجاء والامام ما روي عن الامام
 انه قال اكره للامام ان يقوم بين الساريتين او زاوية او ناحية المسجد
 او اي ناحية لانه خلاف عمر الامم والنصف الاول افضل الا اذا خاف
 من احد **قوله** ويستقيم هو فميرة ابن اي فميرة مولي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقبل يمينه اخوانه لانه واسمه عمر بن ابي طالب **قوله** وما
 ورد من اعتقاد يمينه اي من ابن مسعود فانه يمينه يمينه والاسود ووقف
 بين يمينه وقال هبة صلي الله عليه وسلم **قوله** فهو بين يمينه
 يستقيم هذا الوجه بان الامام لا يفتتح استوا طرفي وهو في الفضلة
 انما كان لما ذكر في حديث ابن مسعود من وجوب لانه انما تقدم طهارة الصلاة
 عنه اذ فيها استيقظ اي تيسق اليدين وجعل يمينه يمينه عند القيام
 واحده من اخرى فهو الان من ركنه وهذا من جملة ما رواه عنه عليه الصلاة
 والسلام انه سنة تركه وغاية فيه خلفا استباح على عبد الله بن مسعود
 ويسر بعينه وفي اليد وان تكرر اخذ كره قيام الامام وحضره
 حرما ترك الواجب وعامة فيه ولا تنكح ما مر عند الغاية **قوله** ويحرم
 الرجاء ولو جدد احوي **قوله** ليل انما هو بكسر اللامين والتحقيق النون
 من غير ما قبل النون ويجوز انما انما هي تشديد النون على التوليد
 والالتواء في تمام مسام تروني يميني وليا وهو قرب والمراد بيب ليل
 لانها تشقق للامر وامر الحاضر مثل قبناية والاحلام جميعه علم
 بنهم لها واللام وهو ما يراه الشيم اريد به البالفون مجاز لان الحسام
 سب النبوة وانتهى جميعه بنهم بنهم فيها وهو العقل انما هو عن القبا
قوله فيما مر به الامام به لك تقر به على الحديث انه لا يوجب التوالف
 وامر الاشياء راجع اليها ويامهم ايضا بان يترأوا ويبدوا لكل وسور
 من بينهم وسدورهم كما في الدار عن الشامي وفي الفتح ومن سلك الف
 الترامي فيه والتدابة بين الحق والحق والاستقامة **قوله** استوا
 اي في الحق استوي كذا في الجواب لامر هذه امره الشارع عليه
 الصلاة

تكره

الصلاة والسلام كما علم ان اختلاف الحق يقتضي اختلاف القلوب **قوله**
 اقتوى المصنف اي عدلها **قوله** وحاذوا بين النكاح ورد كان احد
 ما يترك منكم منكم صاحبه وقدمه بقدمه **قوله** وسدوا الخلل اي الفرج
 روي البزار بسناد حسن عنه عليه الصلاة والسلام من سد فرجة في الحق
 غفر له **قوله** وينوا بآيديكم اخوانكم عند في الله وهو عيني قراءة ينوا
 بالتشديد امر للدخول في الحق ان يضع يده يمين صاحبته والذي في
 رواية سماه ام احمد وابي داود عن ابن عمر وبنوا بآيدي اخوانكم وعليه
 شيئا بالتحقيق امر من في الحق ان يمينه لا يمينه اذا وضع يده على من يمينه
 ليدخل في الحق والالتصيق اي بسبب وضع يمينه اخوانكم **قوله** لا تدر
 فرجات للشيطان روي ان الشيطان يدخل فرجة النور **قوله**
 وصله الله بخبر ورواه له بوصله بالبحر **قوله** ومن قطع من قطع
 الله امره من قطع الحق كما في المناوي ان يكون فيه فيخرج لغير حاجته
 او ياتي له من ترك يمينه ويمن من في الحق فرجة قال ولا يعبدان
 يراد بقطعه الحق قاتل من ما لوصي في الثاني متلا مع وجود وجه
 في الحق الاول **قوله** وهذا القلم اي صلي الله عليه وسلم وبنوا بآيديكم
 اخوانكم **قوله** على ما مر به صلي الله عليه وسلم اي من ادركت الفضية سيد
 الفرجات وهذا الكلام لا يرد واقره في البحر قال المحقق والحاديت في هذه
 شهرة كثيرة **قوله** ولو كان الحق منتظا الى الامم ان ينتظر الى امره
 فان جاز رجل والاحد اليه رجلا ودخرا في الحق والحق واحد او يله
 في زمة انت لفتية الجهل فلعنه اذا جرح فقد صدقة وقيل ان يمين من لا
 يتأذي بجزءه لصداقة او دين راحه او عاينا حذبه قالوا لوجا واحد
 والحق ملائكة يذب واحدا منه يكون معه صفا اخر وينبغي له ذلك
 الواحد ان لا لا يجيبه فتستفي الكراهة عن هذا اي يدي لانه ففرد
قوله وهذه ترواي هذه المسيلة وهو قول جدد علما لاننا خروجه ليجوز
 مقدرا ينفق مع الجاذب قوي والكفر فعلا من بحر تليين مكسبه ونسجه
 للداخل بجنبه او تقدمه حنونة او حنونة **قوله** تقول بغير اد
 ذكره في جميع الروايات وكتاب المتجاسن مقلدا بانه امثل امر غير

في الصلاة قال وينبغي ان يثبت ساعة في بيته وورد بانها تعين في مقابلة
 الشمس وليس فيه عمل كثير ومجرد الحركة الواحدة كالحركة لا تقصد به
 الصلاة وامثالها انما هو لامرانه سبحانه وتعالى وامر رسوله صلى
 عليه وسلم قد بينوا قوله واقتل السفوف اولها اي في غير جبهة من
 روي ان الله وملائكته يشهدون على الصف الاول وقال في حثية
 مقتضى الصف الاول افضل من الثاني وفي الثاني افضل من الثالث
 وهكذا وهذا الموضع في صف الرجال وانما في حق النساء وافضلها اخرها
 كما ورد في حديث **قوله** في الصفين من الصفين من الصف الاول
 وهو باعتبار ان هذا احد من الصفين في ميمنه وميسره **قوله** وينبغي
 في سائر صفوف خمسة وعشرون صلاة الذي في عبارة غيره خمس
 بدون تاهنا وفي المكي قبله وهو الموافق للعوائد الخيرية ثم المظاهر
 انه بيان لا قبل المصداقة **قوله** يعني الصبيان كسرا عباد وانهم لغة
قوله لقول الله تعالى ولو كان مع رجل بقية من الامام بخلاف امرأة
 فلا بد من تأخيرها **قوله** في الغنائم بالفتح كسائي ووجه على خضات
 كاسر داموس وهو ماله الله الرجال والساجدين في استاني وقادهم
 مع **قوله** لانه اي الحثي تشكك في لقوله ثم الغنائم في الفتحة تأخره عن
 الصبيان **قوله** وهو مما قل بالآخر في حواله فيقدم على استالاحتمال
 في قوله ويؤخر عن الرجال لاحتمال انوثته ولا يجوز ان يفتي لاحتمال
 انوثته فيقدم وذكره المتأخرون ولا يتجاوزون لاحتمال انوثته
 والانوثه وقدم انه ينوبه الامام والا لا تقص الصلاة **قوله** والافان
 ممنوعات عن دخول الخواتم مطلقا ولو كان تجايز قال في زاد الفقير
 وعلى هذا الترتيب وضع جنايزهم يعني الصلاة عليهم فيكون افضل
 ما يلي الامام ومن دونهم ما يلي القبلة وفي القبر بالعكس فوضع
 الرجال ما يلي القبلة ثم سترهم ويجعل بين كل واحد ولا حرجا
 جزا من تراب او رمل قال شارحه ليصير بمثابة قبرين قال وهذا
 عند الضرورة والا فلا فضل وضع كل في قبره على حدة والله سبحانه
 وتعالى اعلم بالتقديرات **قوله** العظيم **قوله**

فيها

فيما يفعل للتقدي اعلم ان التقدي ثلاثة اقسام مدرك ولا حق ومسبوق
 فالمدرك من صلي الركعات كلها مع الامام واللاحق هو من اخذ معه
 وفاته كلها او بعضها بان عرفه يوم او غفلة او حجة او حدث او
 كان معهما خلقا فذبحه بوجه حقيقة فلا ياتي فيها حتى يقرأ
 ولا يقرأ ولا يتغير فرضه بعد ائنة الاقامة ويبدأ بقراءة ما فات ثم
 يتبع امامه ان امكنه ان يدرك بعد ذلك معه ولا يات به ولا يستغفر
 بالاعتقاد حتى يفزع الامام من صلاته ولا يسجد مع الامام سوا الامام
 بل يقوم بالتقرب اليه يسجد عن ذلك بعد ائنة ولا يقعد عن ائنة
 اذ انه يقعد الامام ولا يقدي به وان كان مسوقا ايضا فم لا تقصا
 فانه يصلي اولادنا منه مثلا بلا قراءة ثم يصلي ما سبق به بها ولو
 عكس مع غدا خلافا لرفقوا ثم ترك استتيب في الغفلة وغيره
 والمسبوق هو من سبقه الامام بكلمة او بعضها وحكمه ان يقص اول
 صلاته في حق القراءة واخرها في حق الفقرة وهو متفرق في
 قضيه الا في اربعة مسائل لا يجوز الاقتداء به ولا ياتي بتغير الترتيب
 اجتماعا ولو كبر يروي الاستيفاء للصلاة يصير مستانفا ولو قام
 لقفه ما سبق به وسجد امامه سهرتا بعده فيه اذ لا يقيد الركعة بسجدة
 فانه يتأخر بسجدة في اخر صلاته **قوله** وغيره عصفه على قوله يا يفعله
 اي ولا يفعله في الورقة الامام راسه قبل شيخ التقدي ثلاثا فان
 لا يعيد ويجعل غير ذلك **قوله** وتكلم والحمد لله منة السلام بخلاف
 الحديث المرفوع عند **قوله** يقص اي على قوسها وقال محمد لا يقص حرجه
 من الصلاة بسلام امامه اذ السيد **قوله** بقا حرمة الصلاة اي في
 حق الاموم **قوله** واما ان احث الامام عمدا احتوز بالمدح الواسعة
 حدث بعد استشهد فانه يذهب بوقفا وسيله ويستحق من سببه بالوقوف
قوله فلا يبين على فاستدل على ان سببه وان سببه لا يبرأ ف
قوله فكل من يجب اعادتها اي قدام الوقت باقيا كما في كثير من
 الكتب ذكره السيد **قوله** واذ لم يجلس في يد كركبوس ان الغبرة له
 لا لقراءة تشهد وان لم يتركه كراهة التحريم **قوله** ولو قام الامام اي

شامة ما ذوالسلام في الاخيرة ذرا عظام في حفرة لا ولي وكان الاول
 مسي يادوه **قوله** وانه يمتدح في حارة واجيب في تحريمه وهذا
 هو المشهور في المذهب **قوله** يمتدح في حارة واجيب في تحريمه وهذا
 الآخر **قوله** لا يفوت في الحقيقة اي وانما يفوت مقارنة الامام فيه
قوله ومعارضة واجب اخرى وهو مقارنته في المتابعة **قوله** بعده اي
 بعد ما هو من الواجب **قوله** انما رايه اي في مخالفة السنة الواجب وب
 افاده استعمل من انه يتوكل السنة ولا يجوز واجب المتابعة **قوله**
 لان من اجزاء العلم هو قدرانه اي من اجله يمتدح الامام وتحت
 الامور في الحديث **قوله** ولو زاد الامام سجدة في اي ركعة كانت
قوله لا يتبعه الخوتم انما سببه ان يزيدها فاذا ذكره بعد من قوله وسبح
 يستلزم امامه ولا لا يتبعه في ذكر لا يتبعه في تغييرات العيد لو زاد
 على اقل او على الصلاة اذا سمعه من الامام ولو صح في مقتضى رايه لاحوال
 خطا منه فزاده من استكماله ولا يتبعه ايضا لو زاد خامسة في صلاة
 الجنازة **قوله** فيما ليس من صفة سنة اربع ركعات في عدم الاتيان وهي
 ان الذي رايته الامام ليس من الصلاة اي ليس من اصل الصلاة
 وبه صرح في السنة **قوله** ساهيا ولو كان عاقدا فله ان يعود ايضا
 ما يفيد سجدة ولا عند الصدقة من التراخي لان زيادة رادوت
 الركعة لا عند الصلاة **قوله** قبل ان يعيد وكذا اذا سلم بعده
 وانما ان علي المتوهم **قوله** يركن الحقود الاضافية بينه **قوله**
 بتقييد الامام الزائدة فتفسد على الامام وانوتم **قوله** وكره سلام
 المقتدي كذا اي تحريم المراكبي عن الاختلاف على الامام الا ان يكون
 اعتياد ضرورة صون صلاة عن اعتياد كخوض حدث لو انتظر السلام
 وخرج وقت فجر وجمعة وعيد ومعذور وقامه مدة ميسرة
 ومروا رايين بزيه فلا يكره ان يقوم بعد الحقود قد استشهد
 قبل السلام **قوله** لوجود فرض الحقود الاول تاخير بعد قوله
 تحت صلاة **قوله** تركت متتابعة على لقوله وكره واذا دبه
 ان اكرهه تحريمية **قوله** وبطلت صلاة الامام اي بوجود ما ذكر

عليه الخروج

قوله على الخروج وعوتقون بان الخروج بالنسبة فرض **قوله** وعلى
 استعمل اي من عدم افتراض الخروج بالنسبة فرض **قوله** فاستدركه اي
 في المسائل الاثني عشرية ان الله تعالى والله عز وجل علمه واستفاد
 الله العظمة **قوله** في عظمة الا اذا كان **قوله**
 وغيره اي غير ما ذكر وغيره افضل لبيان التحول ورفع الايدي عند
 وسبح وجهه **قوله** متصلا بالخوض المراد بالوصف ان لا يفصل بغير
 ما ياتي فلا ياتي في قوله غير انه يستحب ما ذكره في قوله وانفصل بين
 السجدة اذا صلى سنة انظر مثل اجدية اربعة وخمسة منهم
 سلام وانما هو احتياط في عدم انفصال بين الصلاة وحرره **قوله**
 في كان عليه السلام في الكا والتمثيل اي لكونه عليه السلام كان يثبت
قوله ايهم انت السلام اي والسلام من كل نفس فهو من صلاة اخرى
 على لغة **قوله** ومنك سلام اي والسلام من كل صلاة منك لا من
 غيرك **قوله** وايست يعود السلام قال في نه مشكاة عن يعزري وادنا
 بعد قوله ومنك سلام من خود اليك يرجع سلام فينار بها بالسلام
 واد خلنا دار السلام فلا اصل له بل مختلف بعض اعضاؤه ووجدت
 ما ذكره المؤلف بعد في رواية مسلم **قوله** تشارك اي كثر خبرك **قوله**
 الجلال اي العظمة وهو جامع لجميع القسوس **قوله** والكرام اي لانعام
 وهو بعد النعم وهو جامع لجميع القسوس وفي رواية عيشته قاله كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفقد الا مقدار ما يقول اللهم انت اسلام
 لمز وهو يقيد كالذي ذكره المؤلف انه ليس المراد انه ان يقول ذلك بعينه
 بل كان يفقد زمانا يسره ذلك المقدار وكوه من القول قريب فلا ياتي في
 ما في الصحيحين عن النخبة انه عليه الصلاة كان يقول في دبر كل صلاة
 مكتوبة لا اله الا انت الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير اللهم لا اله الا انت لا شريك لك ولا معطي لما تمنعت ولا
 ينفعك الحمد منك الحمد وهذا الايات في مسلم عن عبدالله بن الربيع
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاة قال يقول
 الاعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

مس

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولا يفيد الاياه وله الفضل والاشياء
 الحق لا اله الا الله مخلصين له الدين ونكره الكافرون لان اعتقاد
 المذكور من حيث التعريب يترتب دون التكدير قد يبع كل واحد من هذه
 الالوهة رتبة التقادير استبريزها ويستفاد من الحديث الاخره حيزه
 حيز رتبة الشؤن بالذات والاشياء عقيب المكتوبات من السلق من قال
 باستحقاقه وحيزه من حيزه من استحقاقه **قوله** الذي توفى من السنة
 الاولى الاقتضار على تحلة الثانية **قوله** قلت وهذا مراد من اقوال
 بعض الناس في قوة الحديث المتقدم فله ان يفيض عليه هل يذهب
 والمخرج في الدنيا **قوله** بعد ما قربت انما خصها لان السنة تقفها ولا
 تقف في هذه في الخبر مثل ذلك **قوله** والنعوذات فيه تعقيب تعودتين
 على التمدية ومن عرفت ذلك ان من من الغنى والبلاية لجهة الاخرى
 وزيادة ثلاثة ايام وتغير جبهه الذنوب كما ذكره الجوهري في
 فضل بلهضات واعلم ان محل الكلام السابق فيما اذا اصيل السنة
 في المسجد مثلا ما اذا اراد الانتقال الى البيت ليعملها فلا يكره الفصل
 وان زاد على اعتداسون **قوله** وكذا الفقه في التفتي في الفقه
 الكراهة المذكورة في الاختيار على الترتيبية وهو معنى قول كل
 لا بأس بالثبوت في خلافه اوله منه او محل ما في الاختيار على
 كراهة التخييل في الفضل بخلافه انت السلام ولا بأس ببقائه
 في مطلق الخوازم **قوله** والله هذا الاية في الاثنان بالعلم انت السلام
 في الاركانه ليس دعا بل ثنا الا ان يراد بالرقعا ما قيم الذكر وهو بالنظر
 الى قوله بحسب ما دعا على ما فيه **قوله** ومن عايشه هو من جلد
 ما الاختيار في ايقينه كلامه في كبره وح في محل الكراهة على الاثنان
 بما هو اريد من ذلك والمراد بالذات حقيقة وهو احد الاحتمالين
 استيقيني **قوله** وليس من توابه الصلاة كالكاف وتر **قوله** وقد
 اثرا في الاركانه تلك الاشارة من سبق لان سابق في الفضل بالايراد
 وهذا في الفضل بالكلام الكثير ولا يفرق حكمه احد من الاخذ
قوله ان الله اذا تكلم لم يزل ذلك ما اذا اخرا السنة في الوقت على الاصح
 وقيل

في

في الكلام
 ح

وقيل لا تكون سنة وظهله يوم القبيية والبغذية والافضل الوصول
 فيما **قوله** داود عاينها هو بعد من الريا اي ما عدا السراوح والافضل
 فيها المسجد فاده الله وما عدا حكمة السج **قوله** وجهه المخلص اي اثر
 خلاصا وهو علم ما قبل **قوله** او غيره او يعني الاولان السوية لا في
 الاين متعدد واولا بعد الشيب والاشياء وفي نسخة يا واول **قوله**
 لا تليمني فضلا هذه علة ثبوت في واو يشير على القليلة عند
 سياره وان كان جازي لان **قوله** ودفعه لا شتبه موهبة العلة اصل
 المحول لاكونه بحسب ايماني فالاولي ذكرها عند قوله ان يقول **قوله**
 وكذلك للقوم اي وكذلك يجب للقوم وهو عطف على قوله ويجب
 للامام ودليله ما روي ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اي احكمه ان يتقدم اوتى خرا من عينه او عن قوله في النبوة في في
 نسخة رواه ابو داود وابن ماجه وقال بعضهم متحدث لا يخرج عليهم
 في ترك الانتقاد لانعدام الاشتباه على انه اخل عند مدنية فدية مكان
 الامام عنه **قوله** ما روي ان مكان النصف مومدي ابو هريرة ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تلي يومئذ يحدث اخبارها قال انك روت ما اخبرها
 قالوا لله ورسوله اعلم قال وان اخبارها ان تشهد شوكي عبد وامة
 عمل على ظهرها تقول عركه رواه اترمذيه وقال حسن صحيح ونقل
 القزويني في تفسير قوله تعالى في ايلت عليهم السما والارض عن علي بن
 عباس رضي الله تعالى عنهما انه يروي عن ابي ثوبان عن مسلاه من الارض
 ومضعد عنه من السما ونقد لالاية على هذا في ايلت عليهم مضاعف
 اي اللهم من السما ولا مواضع عبادتهم من الارض اي ومن هذا قال عطف
 لخراساني ما من عبد سجد لله تعالى سجدة في بقعة من بقعة الارض
 الا شهدت له يوم القيامة ونبئت عليه يوم يموت اه ابن امير جاح
 لمخضا **قوله** ويحتمل ان يستقبل بغيره كما سوا كان بمائة عشرة اوق
 خلافا لمن فضل ومروي في ذلك حديث موسوع ومينعه كبره يفتي
 الامام محمدا بعد الفراع من استهوى او الكوفة ان الله يكن بعد هب
 تطوع ان شئ العرف عن عينه وان شئ عن سياره وان شاذ هب اي حويجه

وان شئت استقبل الناس بوجهه واعلم ان هذه الاربعة غير تحول للفقير ان
 يفعلها بعدة فت كل **قوله** انه يكن في مقابله مصل فاذا كان يكره ما
 في السجدة كره عثمان رضي الله تعالى عنه ان يستقبل الرجل وهو
 يسبي ووجهه عيب فوعظ عامة السجدة ولم يقص بي ما اذا كان انصلي
 في السجدة الاولى والاخير وعوضا لمذهب وان كان يكره ما عوف لان
 جلوس الامام مستقبل له وان كان بعيدا عنه منزلة جلوسه بي يه
 قال ابن امير حاج واسفي يغيره اذا كان بين الامام والمصل بعد ايه
 رجل جالس فله وجهه السجدة في ان لا يكره بل امام استقبال القوم لانه
 في هذه الحالة لا يغيره سرور قدام المصل في جلوسه ذلك الرجل بينه
 وبين المصلي ذلك هذا يكون حايلا لا استقبال من وراءه قال ولعل
 محمد رحمه الله تعالى انما يكره هذا الفقد ليعلم به **قوله** والامر بما
 صلي هذا المصلي لكي ويأمنه فيه وكونه في الجنة لا في كونه في النار
 بل يشبه بغيره لانه **قوله** في دبر كل صلاة او شيعة المصلي في انفراد
 من صلاة من يغزو جنت **قوله** وان كان فر من الزحف اي من صف
 القتال المطلوب شرعا لقتل الكفار واطلق زحفا على زحف وانفراد
 به ما تقبل وفي الحديث ما يفيد ان هذا الاستغفار يرفع الكبار لان
 انفراد من الكبار كذا في الحديث وهو حقيقة لبعض المصلي **قوله** لم
 يرفع من دخول الجنة الا الموت معناه انه اذا مات دخل الجنة وانفرد
 ان روحه تستقر فيها وانما بال دخول التمس ببي ان يحرم موته
 وملا له ثمة بغيره الجنة فانما القبر اما روحه من رايه الجنة وانما
 حفره من حفر النار **قوله** امنه الله على داره في حفظ الله تعالى
 ذكره ورد ان من قرأها مع خواتمه سورة بقره في مكان ثلاث ليال له
 بغيره شيئا به **قوله** ويقرون العودات تقدم ان فيه تغليب والمراد
 التمدية والعودات في روي البخاري في بعض طرق حديثه اية
 انكرى زيادة من هو الله احد ومنه يعيد ان هذه الكيفية المذكورة
 لم يرد بها حديث واحد وانما جمعت من احاديث متعددة **قوله**
 من وجه الله في دبر كل صلاة لانه يوشى القرص والقرص كمن حمله

نشر

المراد على عرض فانه ورد في حديث فعب ابن حجة عند من يعيد
 بالكتابة فانه حوالا لفقير على الفقد وهذه الشريفة وفيه انفراد
 وفي بعض الروايات تقدم التكبير على التكبير خاصة وفي رواية تقدم
 التكبير على الشيع فدل ذلك على انه لا ترتيب فيها وبين ان يقال
 ما في البداة بالشيء لانه من باب التولية في التكبير لانه من باب
 التولية في التكبير لا لتعظيمه وورد احدي عندي من قول وورد عن
 وورد ست وورد مرة واحدة وورد بجبي وورد ما به ففقد تقبل
 بروايات في تعيين هذه الاعداد وكل ذلك لا يكون الا عن حديث
 وان خفيت علينا فيجب علينا ان نعلم ذلك قال الحنفى الذين
 امر في وكذا ذلك حسن وما زاد فهو واجب الى الله تعالى وجميع
 بخوي بانه يمتلي صدور ذلك في اوقات متعددة وان يكون ذلك
 على سبيل التكبير او يفرق بافتراق الاحوال كما ذكره ابدا راجع في
 في من البخاري والملاح في شدة المشقة وفي الاتيان بالاشارة
 والاشارة في اثبات ما هو دون ذلك قال ابدا راجع في شدة
 ما قيل ان هذه الاعداد الواردة عقب الصلوات من الاذان والادوات
 لها عدد مخصوص به ثواب مخصوص فزاد الا في به على عدد
 عدد الاخصى له ذلك استواب اوارده في الايات ان بالقد ان خلق
 ففعل تلك الاعداد حكمة وخاصة قوته بغيره تلك الاعداد
 وتعددها وليس هذا الاية فانا واعوابة ما قبلت لان هذه الاعداد
 بيت من الحدود التي يري عز تقديمها وتجاوزها بعد ما لم
 يتنا في فيه متنا فيون ويرتب فيه اربعون وساعة لاحص
 فيها وان قلت هل شرط في تعيين السنة والفضل الموعود
 به ان يقول بذكر المصلي عليه با عدد متا بعد لا وفي مجلس
 واحده لا قلت ذلك ليس بشيء لكن الا فضل ان ياتي بها قسما بعد
 في الوقت الذي عين الله ما عفا وبع انه صلى الله عليه وسلم كانت
 بمقد الشيع يمينه وورد انه قال واخذوه بالان من قلوبكم
 فمفيد مولات مستفادات وجب بسند ضعيف عن علي بن ابي طالب

ديث

نشر

ثم المذكور شيخة قال ان جود الروايات بالشيخ بالسوي والحيثية
 عن السجادة وبعض امهات المؤمنين بارها صبح الله عليه وسلم وافرجه
 عليه وعقد الشيخ بالان على افضل من الشيخة وقيل ان امن من الفلظ
 وهو ولا يري اني كذا في شيخة **قوله** وفيما قدمناه هو قدمه
 قريبا بلقنا وقوله في الله عليه وسلم للفقهاء انها جري تبحون
 وتنبرون وتجدون وبرك صلاة هو لا يقتضيه **قوله** وهو حديث
 انها جري بيان قدمه روي البخاري من حديث ابي هريرة رضي
 الله تعالى عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قالوا
 ذهب اهل الدخول من الاموال بالدرجات التي والنعيم النعيم يملكون
 كما سبي ويسومون كالنقير والهم فتنبى اموال تجوز ويعتزون
 ويجاهدون ويتصدقون فقال لا احدنكم بان اخذتم به ادركتم
 من شجرة ولم يدرى احد بعدكم وكنتم خير من انتم ظهروا من الاموال
 مثله تبحون وتجدون وتنبرون خلق كل صلاة ثلاثا وثلاثين
قوله ثم يدعون لانفسهم يبدون بها قوله صلى الله عليه وسلم
 ابد افنك الحديث وهو وان ورد في الاتفاق كما حققون يستعملون
 في امور لا حرة ايضا حتى قالوا يجب على العالم ان يبدوا بعباده في النعم
 يد عليه قوله تعالى تو افنك واهلككم نار اذكركه الابياري
 في شجرة الصلوة **قوله** بالادعية انما تارة لجامعه وينبغي ان يعمل
 بالامور في اخرى وتجد بعد وقت وان يكره ثلاثا ويكره ان يرف
 بعد اني انما شافيه من ترك الادب وتوهم الجهة وقد في النبي
 صيا الله عليه وسلم عن ذلك كما في ما الحسن الحسين وان يحضر صلاة
 او وقت بدع الله فيبي القرب وان يقتدي في الدعاء قوله
 عز وجل انه لا يجب للفقير والفقير في نفسه فليل هو ان يدعو
 يستحي ترعا او عقلا وقيل هو ثلثه لا يليق به كراته الانبي
 وقيل هو الصياح به وقيل هو اجمع وقيل الاطمان فيه وقيل
 طلب امر لا يلم حقيقة واذا دعاه بقوله وسلم من جوار الله
 الله به عز والونه تعالى حكاية عن ابراهيم يا اخي ولوالدي

والمؤمنين

والمؤمنين والمؤمنات ولا يلزم من سوال النعمة ان يفترهم فقد لا يتوب له
 ويكون في الدعاء بالاستغفار عنها لا يقتضي ان الله تعالى وعين تدير
 من اجابة لا يلزم ان يفترهم جميعه الذنوب فقد غفرها جميعا ذنوب
 بعض كما ذكره ابن ابي اودرست استغفار ما ذكره الله تعالى من حرمه
 الدعاء للمؤمنين بفقران جميع الذنوب **قوله** والله اني لا احب
 ان ينجي اهل بيتي لانهما وسيله المحب للمحبين ومن الادب في الدعاء
 ان يدعوا بنسبه وتدل وتقتضى صوت اي بان يكون بين اي فتنه
 واظهر كما في الاقدار عن الاحياء يكون اقرب الي الاجابة **قوله**
 هذا الصلوة وضوءها ما يلي اوجه اني في بعض الاماكن وترجعه
 ان يرفعهم هذا منكم به باسما عليه غواس لانها قبله امعاها قال
 بعض الافاضل ولا منافاة بيني لان المراد ان لا يحسن جلوسه جهة
 الارض والتعارض في مقدار الرخ فليو كذا يشير اليه في اي داود عن
 ابن عباس قال في السجدة ان ترفعه يدرك حذو منبسط او دونه
 وانما روي انه كان يرفعه يديه حتى يري بين يديه عليه تعالى على بين
 جوار او على حالة الاستسقاء وفوقها من شدة البلاء والى الله في
 الدعاء وفي النظر من فعل كفيته السجدة ان يكون بين السجدين فرجة
 وان قلت وان لا يفضله احدي يديه على الارض وان لا يقبل على
 رقبته يديه بعد رادوا في شدة رتب شيخة اجرة او تكن في شدة من
 خصني والتم ان من الادب ايضهم اليدين وترجيه الساجد
 غوا السجدة وفي شيخة ورد انه صلى الله عليه وسلم ومعرفة جميع
 بين الله في الدعاء وان ارد بالتم في كلامه القرب انما لا يت في روي
 الترجمة القليلة واد قوله جمع بين الله لا ينافيه اي لا ينافي
 جميع بينهما في الرقة ويغفر احدى اليه **قوله** روي عن اي امير
 وقيل هي حبة عظيمة دائرة بالبرش قريب ذنبها من راسها
 فاذا اجتمعت قامت القيامة **قوله** من احب ان يتلوا بالليل
 الا في امراد به يشير لاجر **قوله** لا يكون لها وموضع الحكمة
 في ذلك غود ابركة عليه وسرته الي باطنة وتعد ولا بدع النبلا

وحصول العطا ولا يبيع بيد واحدة لأنه فعل المتكبر في فعل الحديث على أنه إذا
 لم يرفعه يديه في الصلاة يبيع بها وهو قبيح حسن لأنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو
 بشرا كاهن في الصلاة والوقاد وغيرهما من الدعوات لما نورة وبراهلوت
 وعند النوم وهو الأكل وامثال ذلك ولم يرفعه يديه ولم يبيع به وجهه
 فاده في شاة الشاة وشاة الحسن الحسني وغيرهما ~~فروا~~ اختلق
 على الاستدراك لغيره فقلنا نعم لا حديث كثيرة تدل عليه منها خير الله كره
 لم يرفعه يديه في الصلاة ولا في غير الصلاة في الإخلاص وقرب إلى الأجابة
 وقيل إنهم فضلوا حديث كثيرة منها ما رواه ابن الزبير كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من صلاة قال بصوت الإعراب لا اله
 إلا الله وحده لا شريك له وقدم وقت كان يصلي الله عليه ويأمر من يقرأ
 القرآن في المسجد أن يسمع قرأته وكان ابن عمر يقرأ من يقرأ عليه ويحضره
 وهم يسمعون أنه ولأنه أكثر عملا وبخ في التمدد وتقععه متفلا لا يقرأ
 قومه مخافين وجهه من الأحاديث الواردة بأن ذلك يختلج بحسب
 الأشخاص والأحوال فتمتخا في أرباب أو دأب به أحد كان الأسرار أفضل
 ومتى فقد ما ذكر كان الجهر أفضل اه قال في الفتاوى لا يمينه من
 الجهر الذكر في الساجدة احتراز عن الدخول تحت قوله تعالى ومن
 انقلب على وجهه فله عذاب عظيم اه ان يذكر فيها اسمه كذا في البرازية ونحو
 اشراي في ذكره ان يذكر في ذكره والشكر والتكبر والفتنة واجهه العلى
 سلفا وخلفا على السجادة ذكر الله تعالى جماعة في الساجدة وغيرها
 من غير تكبير الا ان يتوش جهرهم بالذكر في قيام أو مضى أو قارن
 قرآن كما هو مقرر في كتب الفقه وفي الحديث أفضل الجهر بالقرآن
 ان لم يكن عند قوم مشغولين ما لم يخالفه رياء اه وفي الدرر النقية
 من الغنية يكره السجود ان يقرأ القرآن جملة تمنعها ترك الاستماع
 والانتفات وقيل لا بأس به اه وفيها ايضا قراءة القرآن جملة
 تمنعها ترك الاستماع والانتفات وقيل لا بأس به اه وفيها ايضا
 قراءة القرآن في الحمام ان لم يكن تحت احد مكشوف العورة وكانت
 ثوبه طاهر غورا وخفية وان لم يكن كذلك وان قرأ في نفسه فلا

باسي

بأس به ويكره الجهر اه وفي الدرر من السجدة ايضا ترجيح بالقراءة والاد
 بالصوت الطيب ما لم يزد حركا فيكره له ويستحب وقول القائلين ز
 ذلك حين سكت احسنت اي تسوية نفس وان لتلك القراءة خفية
 عليه الكف اه وفيه ايضا يتبع بالقرآن اذا لم يخرج بالحنان عن قدر مت
 هو عيجه في الحرية مستحسن وانفتح حرام اذا كان يذكر امرأة ميمه
 حية او وصف خدي ميمه ايها او قنصه ميمه ولولذي واجاز بعضه
 انفتح في العرس كقرب الله فيه ومنهم من اباحه مطلق ومنهم من
 كرهه مطلقا ذكره العيني وتبعه الباقي قمت كن في الجهر ومذهب
 حرمة مطلقا فاقطعه الاختلاف بين طائفتين هداية انه كرهه وهو
 لنفسه وهو قول شيخ الاسلام وكذا السامعه وحاضره اه من
 سكت الاله لم يخصا وذكر ابن الجزري في حصن حصين ان كل ذكر
 مشروع اي ما يورثه في اسرع واجد كان مستحب لا يقتد بشي منه
 حتى يتلفظ به ويبيع به نفسه اه والمعنى انه اذا قرأ في قلبه حال القراءة
 اذ كان بقلبه في الركوع والسجود ولا يكون انما يقرض القراءة وستة
 اشيع والا فقد اخرج ابو يعلى عن عطاء بن رافع عن ابي بصير عن ابي
 لا يسمعه الحفظة مسجون ضعفا اه واما الرقص والتفريق واسترخ
 ومرب الاوتار والبعج وابوق انكي بعض من يدعي السجود فانه
 حرام بالاجماع لا ينافي الكفر وكذا في سكت الزهر وفي محج الانبيد
 وفي محج الانبيد عن التمسك بالوجود مرات وبعضه سبب الاختلاف
 فلا وجه مطلق الإنكار وفي استأثر خاتمة ما يد علي جوارحه ثلوث
 انك حركات كركات للرقص اه والمصحة ستة في سائر الاوقات
 ما اخرج ابو داود عن ابي ذر مالفيت الذي صلى الله عليه وسلم
 الاوصاف في الحديث وفيه اعتنقه مرة وفي آفة شاني وعلمه
 في الصاق الكف بالكف وقيل الوجه بالوجه فاخذ الاصابع
 ليس بمصافحة مخرقا للروافض والستة ان تكون بكت يديه
 ويغير جان من نحو ثوب وعند الفقهاء لسلام وان ياخذ الإبهام
 فان فيه عرقا تشعب منه المحبة وفي الهداية ويكره ان يقبل الرجل

الرجل في الرجل ويره او شيئا منه ويعلقه في ازار واحد وقال ابو
يوسف لا بأس بذلك كله وفي غاية البيان عن الواقعات تفصيل
يد العالم والسلطان العادل جاز وورد في احاديث ذكرها البدر
العبدي ما يفيد ان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل كفن وقاطعة
وقبل صلى الله عليه وسلم عثمان بن مظعون بعد موته وكذلك
قبل الصديق رضي الله تعالى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد موته وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمه جعفر بن عيينه
ثم قال البدر العبدي رحمه الله من مجموع ما ذكرنا ابا حنيفة تقييل اليد والرجل
واكتشف والراس والجبهة والفتن بين العيينين ولكن كذا كنت
اذا كان في وجه البرة والاكرام واما اذا كان ذلك على وجه الشبهة
فلا يجوز الا في حق الزوجين اي واليد وامته وفي رقة المويق
عن البحر الآخر لا بأس بتقييل يد اعلم والسلطان العادل وفي
غيرها اذا اراد شيئا من غرض الدنيا ففروه وان اراد تقويم المسلمين
واكرامه فلا بأس به اه وكان عمر ياخذ المعصية كل غداه ويقبله وكان
عثمان يقبله ويبيعه على وجهه وتقييل الخنز قال صاحب الشافعي
رضي الله تعالى عنه انه بدعة مباحة وقالوا بغيره دوسه لا يوسه
وتواعدونا لانا باه وفي رسالة النصب الحجة للشرابي من شيخ مشايخه
يعانوني الختمة بالركوع واسترجاع الراس مكرهة لكل احد معاذا
ومثله اسلام باليد فما ختم عليه الختمة اه قال الشريفي
بعدو محل نراة الاشارة باليد اه اقتصر عليها وذكر حديثا يفيد
انه صلى الله عليه وسلم جمع بين النقط والاشارة وفيه توهيبانية
لابن استخنة وفيه مشكل الاثار والقيام لغيره ليس فمكروه لعينه
اذا المكروه محبة القيام من النبي قيام له فانه يجب وقاموا
لا يكره لهم يعني جميعا قال وقال القائل ابيدني وقيام قاري
القراران للقيام تقييل لا يكره اذا كان ممن يستحق التقويم وقتل
به اذ يقوم بين يدي العالم تقييل له اما في غيره فلا يجوز وقال
ابن وهبان في ترجمه والقيام يستحب في زماننا ما يورث في تركه

من الحقد

من الحقد والبغضاء والوعيد انما في حق من يجب القيام بين يديه كما يفعله
الترك وفي الشكوة عن اي شربة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسم يجلس معناه في المسجد يحرق فاذا قام فقام حتى نراه قد
دخل بعض بيوت ارجوه وعن واسلة دخل رجل الي رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو قائم في المسجد فخرج له رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الرجل يا رسول الله ان في المكان سعة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان المسام لحق ارجوه اي يهبط في استقبه واما
المسافة وهي كافي القنستان في جمل من يده على حق الا حرقه لا
بكرهتها واما حدة ابو يوسف وفي عبادة واعجب الرحمن اختياره
حيث قال مقتصر عليه ويبيع اي ابو يوسف للرجل مسافة مثله
وتقييله للمبرة بلا شهوة كالمصالحمة وتقييل يد رعاة والسلمان
العادل للمرة اه قالوا الخلاف فيما اذا لم يكن عليهم غير الازار واما
اذا كان عليهم فقيص او حبة او ردا مع الازار فلا بأس به بالجماء
كما في رقة المويق عن الشامي والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر
الله العظيم **فصل في ما يقصد الامور**
بذلك فند كنه وعقد وكرم ولم يبعه انفسد موسى مؤلفا قوله
مفترقات فيا كان مشروعا باصله دون وصفه كايه بشرط لا يقتضيه
العقد فهو باسد وما ليس مشروعا باصله ولا وصفه يسه لبيته وان
فهو باهل قوله منه الكلمة وبشرط فيها التقيد بحروف وسماها
حتى تكون مفيدة فاف فقد احدثها فلا فساد لا يفتكر كراما ابي
قوله وان لم تكن مفيدة كما ذكر الامام جواهر زاده انها تقصد بالفتح
شعور بلا حروف وفي السراج والنباية اذا تكلم كلاما يتعرف
في متفاهم الناس سواء حصل به حروف او لا حتى لو قال ما ساق به
الحار مثلا فسلت صلاته اه ومن ثم استعمل الشريفي وذكره
بعضهم من ان لو ساق حراما تقصد لانه صوت لا هو ان كره
لانه غير من راي فاعله انه ليس في الصلاة وتقييله غير المفيدة
يبا فيه نظر فاتها بجدي ادعوف في نايبة عن جملة واما للناوي فهو

فهو فضله لانه معقول في المعنى وقد تاتي للشيء الملم الا ان يقال عده
 لها غير مفيدة نظر الى عدم تعيين المادي واعلم انه لا فرق في المفسد
 اذا كان في بين ان يكون من احرف الزيادة او لا وفضل يوسف
 وتفصيل المقام يعلم من المطولات **قوله** ولو شق بها شقوا لفرق
 بين السهو والنيان ان الصورة الخاصة عند العقل اذا كانت
 يمكنه ان لا يحفظ اي وقت شاء حتى لا يحوطوا ولا اي لا يمكنه
 ان لا يحفظ الا بعد كسب جديد شيء شيئا فانه يسهو ويخطئ ان
 السهو لا يتنبه له صاحبه والخطا لا يتنبه له بالتنبه او يتنبه
 بعد انتباه حوي عن الاخر وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه
 لا تقصد الصلاة بالكلام ناسيا الا اذا طأ اذ واجه بحديث ذي
 اليمين ولما قوله صلى الله عليه وسلم وليين علي صلواته ما يتكلم حيث
 غير جواز ابنا بغاية استكراه فيقتضي انتها الجوزة التكلم ومحمد قوله
 صلى الله عليه وسلم ان هذه الصلاة لا تقبل الا على ان عده الكلام
 من حقه كما جعل وجود الطهارة من حقه فكذا لا يجوز مع عدم
 الطهارة لا يجوز مع وجود الكلام وهو واقع جدا ولو كان النسيان
 مدارا لاسي في قليله وكثيره وحديث ذي اليمين كان ابتداء السلام
 قبل تحريم الكلام فان قيل السلام كاللحمة في ان كلامها قائم للصلاة
 فتم فصلته في اسلامه شبه بالاذكار انه هو من اسم الله تعالى ومذكور
 في التلوة فهو من جنس الصلاة وانما يحذف بالكلام اذا قصد به الخطاب
 فاذ الى به ناسيا اعتبرناه بالاذكار وان كان عدا اعتبرناه بالكلام عملا
 بالشيئين اه **قوله** في المختار واختار في الاسلام وغيره انها لا
 تقصد في النعمان والمنة **قوله** لا يصح فيها شيء من ذكر في رواية
 الامام احمد ومسلم والبيهقي وفي رواية في داره والبراني لا يحل
 مكان لا يصح قال في الله وما لا يحل ولا يصح في الصلاة فباعتباره
 تقصد بها اه **قوله** والبراني القليل عفو هذا جواب عن رواية سواد
 حامله انكم جعلتم الكلام قليلا وكثيره فيفسد وحاصل
 الجواب انه انما يفي عن القليل من الجوز لان بدن الى لا يخلو عن حركة
 صعبا

ليعرف فلا يمكن الاحتراز عنه وليس الكلام كذا فكذلك الاحتراز عن
 قليل لانه ليس من طبعه ان يتكلم فانه يعف وعني قولنا ناسيا
 في الصوم دون الصلاة لان مدالة الصلاة بذكره دون الصوم
قوله او اخطى ديني تقدم ان هذا مما ورد في السنة وذكر في البحر
 عن امر غياثي ضابطا فقال الحاصل انه اذا دعا في الصلاة باحيا
 في القرآن او في التواتر لا تقصد صلاته وان لم يكن في القرآن او التواتر
 وان استحوذ عليه من العبادة لا يفسد والا فلهذا من المصلحة من الله
 لجعل التفصيل بين الاحتياط ومما يستعمل في قوله يرد في القرآن والسنة
 وانما حصى الدعاء مع دخوله في عموم الكلام لوقوع الخلاف فيه فان
 الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول بعدم اعتنا به وان قيل
 الدعاء ليس بخطاب الا الذي فكيف يكون من كلام الناس قلنا لا يشترط
 في ذلك المخاطبة الا ترى ان من قال قرأ القرآن فاعطاه مثلا بقل
 صلاته وان لم يكن يحضرته احد يحاسبه كذا في التبيين **قوله** في رزقي
 اشار به الى الفرق بين طلب الرزق المستند بخوفه لا فيفسد ويحقق
 كذا فلا يفسد **قوله** بنية الكثرة ولو ساهيا احتراز قوله عن
 سلام التحليل فانه لا يقصد هذا اذا كان ساهيا ولو ساهيا على
 راس الركعتين في الرباعية ساهيا الا اذا سمع في حال القيام على ثقل
 انها تروى عنه او على ثقل هذا الخبر فانها تفسد كما اذا سلم في حال
 القيام في غير صلاة الخنزة **قوله** لانه خطاب لا يظهر في اذائه
 بقول عليكم او اذ امراد شانه ان يحاسب به او انه لا يشترط في الكلام خطاب
قوله بلسانه فنده لانه لو روده بيده لا تقصد شراوي ان السبي في
 الله عليه وسلم خرج الى قبا في الانصار فسلموا عليه قال عمر قست
 بلال كيف النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانوا يسلمون عليه وهو جلي
 قال يقول هكذا اوسط كفه وبسط خصره في عوف كفه وجعل يده
 اسفل ظهره في فوق فان قلت هذا يقتضي عدم تكراره وقد صرحوا
 بكرهه الرد بالاشارة وهو في الصلاة اجاب العلامة ابن امير
 حاج بانها كراهة تنزيه وفعله عليه السلام اذا كان ثقل الجوز

فلا يوصى بالكره **قوله** لانه كلام معني او رد عليه بان الرد باليد كذا
معني وهو لا يفسد ولا ولي ان يعمل العناد فيها بانه غير كثير
الرد باليد اذا داه السيد **قوله** هو الذي لا يشك اننا قد مرنا قال ابن امير
حاج والمراد من الناظر من لا علم له بكونه في الصلاة والافضل المعلوم
انه لو شاهده شرب او شاف في الصلاة ثم رآه منه ما فيها كانت
تصادف مشطا وسرح راسه او حخته مرات متواترات وانه يفسد
حقا مع اتفان التيقن بانه ليس في الصلاة فتنبيه **قوله**
يقع لغز فيقال فيه اي شخص يترقب ففسد صلاة غيره بتره ولم
يكن مقتريا بغيره ولا متمنيا وجوابه صريح في امره ثلاث
ونزل بينها وانما يفسد صلاة غيره لا يقع الا في **قوله** التمس
على الامم كذا في النبيين وهو قول العامة وهو تحت رد وهو لاصح
فان في جميع النسخ **قوله** كالحركات الثلاث المتواليات كشرح الحق لورج
علي نفسه بوجه ثلاث مرات او حكت موضعاً من حبيده كذا كس
او في ثلاثه الحجرا ونقف ثلاث شعرات ان كانت على الولا ففسد
صلاته وان فضي لا يفسد وان كثر في الخلاصة وان حكت
ثلاثا في ركن واحد ففسد صلاته اذا رقع يده في كل مرة والافضل
تفسد لانه حكة واحدة وقيل ما يقام باليدي عادة كثيرا وان
فعله بيد واحدة وما يقام بيد واحدة قليل وان فعله بيدين
وقيل ان الكثير يكون مقسودا للفاعل وانقليل بخلافه وقيل
انه مغرض الى رأي المتأخر فانما استكره فكثر وان استقله فقليل
وهذا اقرب الاقوال الى ادب الامام كذا في النبيين قال الله وفرو
في هذا الباب قد اختلفت ولم تتفق كلها على قول واحد والافضل
ان اكثرها تفريعات من المتأخرين ثم تكن مقولة عن الامام الاعظم
قوله علي الصريح وذكر في تمام الجمع الصغير رواية مكي عن الامام
ان يفسد **قوله** ويعتد بها نحو حمل الصلوة عن القبلة انظر ههنا
حكم الصادر في الاستقبال الحكم السابق فاعتد مستقبل بالاستقبال
جزء منه ولا يفسد الا بالحويل الى المذهب او الى المشرق **قوله** الا

سبق

بأنه مشي قد مضى وقد وقف قد مضى ثم مشي قد مضى اخر هكذا الى ان مشي قد
صغوف كثيرة لا يفسد صلاته الا اذا اخرج من سجدة ان كان يقف فيه او قار
الصغوف في السجدة او في السجدة او في السجدة او في السجدة او في السجدة
او خرج من سجدة او في السجدة او في السجدة او في السجدة او في السجدة
ان امير حاج ما خاص **قوله** ان الخبيث لا يخشوا ان يكون بلا عذر او يكون بقدر
اذ كان كثير امتوالا يفسد صلاته سواء استبرأ قبله مع ذلك اولاً
ح على كثير من احوال الصلاة فانه خصه فيه وان كان شراً غير متوال
تفرق في كمالات او تحذر مهلات وان استبرأ معه العتية فندت لوجود
المتأخر في قطع من غير ضرورة وان لم يستبرأ معه العتية لم تقصد ونفى بتره
لما عرف ان ما فسد كثره كره قليله عند عدم الضرورة وان كان بعد ركان
كان كان لاجل الوضوء سجد في الصلاة او لاخره او وجهه الله و
مبوعه منه في صلاة الخوف لا يفسد ولا يكره مطلقا سواء كان كثيراً او قليلاً
استبرأ قبله او لم يستبرأ **قوله** وهو قد خصه وقال الامام موهب
زاده مادون ملائمة لا يفسده وما في النص او في كذا في المنع في الخلاصة
لواكليات من الخلاوة وانته عتية فوجد خلاوة في هذه ولم يفسد كس
يصلي في الخلاوة بقول في جوفه ففسد صلاته ثم قال وقوم من علي
ندت صلاته اذا كثر **قوله** وان كان يعمل كثيرا كان مفسده مرات **قوله**
وعنده شربه لافرق بين كذا واشيان كذا في اسم **قوله** جعلت صلاته
لوصول ربي من خارج في جوفه كذا في البرازية **قوله** في جوفه من اخرج اذا
بالتفصيل تقييد المتأخر بالتفصيل بما اذا حصل به حروف كذا ان حصل
حروف بلا ضرورة اما العباس فلا يفسد وان حصل به كلمة اذ داه السيد
قوله بلا عذر العذر وهو يعلل على المكلف يناسب من التلهي عليه **قوله**
وان كان بعد ركن منه المتأخر لا صلاح السجدة وعينه او يهتدي اياه
من خطاه او لا علام بانه في الصلاة على الصحيح كما في **قوله** منه
البلغ بآخرة فاعل الله قال في الخلاصة ويهتدي اياه في السجدة
او رقع غلة **قوله** واستافق اذا كان مسجداً واستافق ان يقول او في السجدة

سبح التراب واستبحر وقيل ان اسمه لو سجد لا خاف ولا ذن وتغافل وسبح
ابراهيم **قوله** والاذنين يقال ان الرجل بين الكسرية والاذن بالهمزة
يكون كذا على وجهي الله مصباح **قوله** بوزن دع توجه الخ وفي مصباح
اه من كذا يند وكسر الهمزة يقال عند توجهه وعونه في الغلبة **قوله**
واستاره واسم الغافل منه متاوه اما الاواه فلهو الخوف او كثير المد
او انهم ابريق او اغمية او نوم بالخبيثة **قوله** وفيها نوت
بيرة انما انشوت وباعتر حروج الدم وقد جمع الشاعر بين الخطين
بكت عيني حتى لم يبق لي الا الموت يعني ابكا وكذا العويل مصباح **قوله**
يونه ينفذون مسموعة فلو لم يسمع نفسه بالخروج لانفسه على قياس
ما قدمته فريب وشار الى الموت بقوله **قوله** وهوان كحسب به حروف
كذا فيهم في الفخ والسراج وتخرج اعنق ومراهم بالجمع ما فوق الواحد
وفيهم امتا في مجرد حوت غير معند بخلاف اخو البحر ومحل النفس اد
به من جنس الحروف اذا امكنه الامتناع عنه اما اذا لم يمكنه الامتناع عنه
فلا تقصد به عند الكل كما في الظهيرة كما لم يرض اذا لم يمكنه منع نفسه عن
الذين واستاره لانه ح ك المعطاس واجبا اذا حصل بها حروف بحر **قوله**
او مبيبة هو داييب الانسان من كذا يورديه من موت او مرض او غول
فهو من حشف انما على الخاف الا ان شرط ذلك العمد ان يكون باوا وخاصة
اقاده السيد **قوله** لانه كلام معني كانه يقول انه مريض فاعذروه ومصاب
ففرزه دانه لانه يعمل عن الصريح انما يمكن صريح في تفهوا وانما به قصد
قد اهداه من اسم اولاد فيه اظهرا واستاسق وهو من جبن كلام
الاس كاحقته في الغف **قوله** وله لالتها عس اختراع اي الخوف من الله
الواحد اظهرا فانه من الخوف بين الارض والسموات قال الله تعالى
وتري اساس سكاوي الارض خاشعة فاذا انزلنا عليها اذا اهترت وربت
وفي الحديث من اصاب الله بكبر دخل الجنة فاكاه ومن ادب
ص حكاة فلان اوردنا اقاده في الله **قوله** روع او عجيبة
قراءة لادم فيك وقال عمر اوبلي لا تقصد ولو وسوسه الشيطان فقول
ان الامور لا خرة لا تقصد وان الامور انما تفتد ولو لدعت عقر

فقال

فقال بسم الله لا تقصد علي ما عليه فتقري له في الشكر والشكر **قوله** الفصح
من المهملة لا ترفع في كلامه واكثر بجه الان **قوله** خطاب عسديل من
قوله الربا بالخير وهو من عذافة الصدور اي مضمونه اي بغير الله
لعاطس واقا قيدا خطاب من سماي لانه لو قال العاطس نفسه لا تقصد
لانه سلة قوله يرسمني الله وبه لا تقصد ظهيرة ولو قال الحمد لله
العاطس نفسه لا تقصد وكذا من غيره ان اراد الشواب اتفاقا لا تقصد
اتفاقا اذا الراد به تقيم العاطس ان يقول ذلك ولو اراد به اجواب العاطس
لا تقصد لانه لا يتعارف جوابا وقيل تقصد **قوله** وقال ابو يوسف لا تقصد
لانه دعا بالمعزة والرحمة وجه قول الامام حديث معاوية بن حنبل
ان النبي صلى الله عليه وآله قال له حين تمت العاطس ان صلاتك
هذه لا تبطل فيها شيء من كلام الناس وهو غير صالح في الصلاة
قوله ويقصد به كل شيء من اقران تقصد به اجواب واقيد بالقران
الحكم في غيره بالاولي فتذكر اشياء وتبين عند ذكر الخوف من الله او
ذكر الله فقال جل جلاله او ذكر اسمي الله **قوله** في عليه وآله
فتسلي عليه وآله وقال عند ختمه ما دام اقرأه صدق الله العظيم وصدق
رسوله واسمع الشيطان ففعله واتاه به بحال يذبح بالخير ففعله
فندد فان قيل روي انه صلى الله عليه وآله قال في جواب ابن عباس
استاذت عليه في الخوف وهو في الصلاة استلوه بسلام متين
ولم تقصد الصلاة اجاب عن السرحني بانه يحلف على انه باقره
على هذا الوجه ولم يرد به خطاب كذا في شروح الهداية **قوله** او مقصد
ولم يره انما قال في البحر المتين تحق انتم اذ اريتم الله فقهه حوته
فعلية الوضوء عند خلاق الله وزفره بيا عبيد ان الغريزة سني
فندت لا تنقطع الخبيثة عند خلاق الله وزفره بيا عبيد
ان هذه سيلة متفق فيها على بطلان الصلاة غير ان الامام و
سوف يبطلانها وصفا فقط ومحمد وزفره بيا عبيد ان الغريزة سني
تقدم التفتن بالتحقق فيها لانه لم يكن في الحسنة صلاة في شفت
او هذا الحكم ليس من احكام الاثني عشرية **قوله** قد يري الخوف

استودعني في قدر الامام في السورتين **قوله** قبل عقوده قدر الشهد
 حيث لا تقصد عندها وتفسد عندها ان هذه المعاني وان كانت
 مفيدة كما حدثت والامام الان محدوثا في الجاهلية اذ لم يبق عليه
 شيء من الغراسي والا وكان به سبل ما في حديثه من مسعود اذ اقيمت هذا
 او قفنت هذا فقد تمت عندك حيث علق الامام بالعقود من شرفها
 اخر فقد زاد على السنن وهي شجرة وفيها يجرى واليها في الوجه
 لاداء فذهب ابو سعيد ابي ربي الى ان ايقال بالبطلان لان الخرج
 من الصلاة بسبب التضييق فخرج عنده لانه لا يتصل الا بترك فرض وفي
 عليه سوي الخرج بسببه فلولانه فرضا فسند بتركه وتبعه علي
 ذلك العامة كما في النهاية وذهب ابو الحسن الكرخي الى ان البطلات
 عندها اعتبار ان هذه السورة في مائة لمعرف كنية الاقامة فاستوي في
 حدوثها اول الصلاة واخرها ولا خلاف في سببها في ان الخرج بمسقة
 يسى بوقت وانما يستطاع البردي من هذه المسائل وهو غلط منه
 لانه لو كان فرضا كذا في لا ختم به هو قربة وهو اسند قال في
 المحققين والمحققون من اصحابنا على قول اكرخي وفي الخرج معزيا
 لخوافي والشيخ فاقاله الكرخي وقال صاحب التاليس ما قاله
 ابو الحسن الحسن اه **قوله** وكذا يتصل بركل عند باح انتم كرف
 وخوف من عدو ازال قبل العقود قدر الشهد **قوله** وتقدم بيانها
 وهي القيمة يوم القيمة وثلاثة وثلاثون ايام وبيانها **قوله** لوجوده قبل
 العقود قدر الشهد ولو كان بعد ما فقد قدر الشهد فحق ما سبق
 من الخلاف في فساد ما ايم عند الامام خلافا لما وهذا اذا كان واجدا
 بها كما في الزيلعي وان لم يكن واحدا لا يتصلان ارجح من ذلك
 من انتم وقيل يتصل لان محدث السابق يسير في القيمة فيقيم له كما اذا
 في نعمة من عنده ولم يجد ما وبهذا القدر حزم في المنهج والاسد
قوله ولم يكن مقدرا بقا في مختلف فيما لو كان لم يبق خلق وراي
 وقد علم اية العامة على البطلات لكن صح في الظهيرة عدمه قال
 العقبة ابو البيت وبه ماخذ **قوله** كانه في ولده امه هذا لا ياسب ما بقه

واقايتاب

الناثي
صح

واقايتاب لو كان مشوب في امه فيقال في بيان وجه شبهة كانه في فتد بر
قوله وسوا قتلها بالعليق وتذكرها قد علمت ان هذه السورة هي في
 حصل هذه الاشياء في العقود قدر الشهد اما لو كان بعد ما فاداسمه
 باليتبع لا يفسدها اتفاقا لانه على كثير **قوله** يلزمه الحسنة فيه بان
 والله اواع له وهو طاهر وحق وسند في بظهره به اولا الا ان يكون
 طاهر **قوله** وقدة للوي على الكوي والسجود بقوة باقيا هذا بعيدا ان احدث
 حصلت بوع والسجود بالايما فاما اذا حصلت قبل ففهم اصلا فلا بد لسبق
 على قوي في ذلك فلا تقصد وجرر حه **قوله** منذ كرا الغاية انما فتد
 به لانه لو كان سبب في حق الترتيب به فيعتبره وان ذكره فيه لا ينبغي فيه
قوله صحت وارفع فسادها لهم ورة الفوات ستا بضميمة امروكة
قوله واستخلاف من لا يسبقه اما ما لو كان ذلك بعد العقود قدر
 الشهد في خذار بوجعفر وغير الاسلام انما امة اجزاء وتذكر طلب
 الكافي وغيره قال في اتمتع وهو تحت اركان الاستخلاف في كثير من هذه
 وانما لا يورث ضرورة ولا ضرورة هنا لعدم الاحتياج الى انما كذا يصح
 بمر **قوله** وبنوع الشمس في البحر من المراد انه ينظر الى الغرض من اذا
 اي اشوع الذي لو كان يكن في حيل ينفعه لوي اقرص في في التبيين
 وكذا اذا دخل وقت من الثلاثة على مسمى لنفس **قوله** عرونا
 وهو وقت طلوعها لانه وقت عبادة عابديها **قوله** على كمال وهو
 ما قبل الطلوع بعد حصول ذلك التقص منه **قوله** ورواها اي الشمس
 في صلاة العيد من لغوات غلطها وهو وقت اتمتع كذا في الشئ والسني
 في الله العيد بالافراد وفما رايته من نسخ الصغير ان العيد بائدا لآخر
 واليا والنون علامة التشيئة بالمداد الاسود **قوله** ودخول وقت اتمتع
 في الجمعة قد ثبت ان موضوعا لمسايل فيما قبل الشهد فادخل اول
 اتمتع على قولها او ينفذ اتمتع في اتمتع في على قوله وسند على
 قوله في الاول وفي الثاني على قوله لا الاول واما اذا كان بعد التقص
 قدر الشهد ففيه الخلاف بينهم مع امتلاكهم في دخول وقت العصر
 واجي **قوله** بانه يكن ان يميل لجلوس بعد ما فقد قدر الشهد

قضى

الى ان يصير القل مثليه وتماه في ثلث السد واما قيد بالجمعة لان الظهر لا يصير
بدخول وقت العصر واما في بحه النهر عن اسراجية قيل كخسيس اجمة
انما في لان احده في الظهر كذا اه عريب **قوله** عز برفيد به لانه او حقت
لان بر لا تقصد **قوله** بذقت متعلق بقوله انما لا بد وصورة توينات
مستأمنة مع البيلان وبرزعت في الظهر فقل التعود قدر التشهد انما
الدم ودام لا تحق الى عزوب الشمس وكذا لو وضعت على الاقدام فوجد
قبل الشروع في صلاة او بعده واما لو وضعت وصلت على الاقطار
على عزوب فلا تلزمها الا عارة مطلقا تبين زوال عذوها لا اه من ايد
متكف **قوله** لا يسهل في لا تقصد بسبقه اي الحد لانه اي المسبوق
به يبي بالسرور والعلومة في البناء **قوله** او بسبقه غيره اي والحدث
بفسخ غيره وانه من مسند الاله لا يجوز فيه البناء او شرط الحد الجوز
ببناء ان يكون سواها **قوله** والاغرا والجوف وان فلا **قوله** نايه تمن
جواب لما يقال لا حاجة لانه في الجلال في الاختلاف بسبق بجلال
باليوم وحاصره **قوله** الجواب ان هذا الجوز على ما اذا تام في صلاة
على وجه لا يسهلها فحتم **قوله** ومحاذاة الشبهة اي محاذاة الرجل
الشبهة واما قيد بادجل اشارة الى اشتراط كونه مكفلا والافلا فساد
فما في سكب الاند وقيد بالمشبهة احترازا عن محاذاة الامر وان لا تشد
وشد من اشد بها ولا مستحله في الرواية كما صرحوا به ولا في اندرية
استخرجهم بان العناد في المدة غير معلول بعروض الشهوة بل بترك
فرض النقام كما في السجدة واطلق فيها نعت الحرة والامت والاجنبية
والزوجة والمجوز السوء والاشبهة هي من تصالح للجاعة ولا اعتبار
بالن كما صححه الشافعي وغيره وعبارة الدر مشبهة حال لا يثبت شتم مطلقا
وثان وسه لو شتمه او ما ضيا الجوز **قوله** ساقها ولعلها في الا مع
كذا في التبيين قال في الشرح ولا يسهل عليه والتفسير الصحيح له انما في
يكتفي وهو ان تقوم له اية بجنب الرجل وقد امة من غير حائل وفي
الدر يعتبر محاذاة بضم واحد وخسه الزايع بالساق والسكع
وفي الحاشية لو وصلت المرأة على الصفة والرجل اسفل منها جيبها او
خلفها

او خلفها ان كان يحاذي عضو من الرجل عنوا منها فسد بصدقة لوجود
المحاذاة ببعض بدنها او سبها محاذاة بالساق والساق **قوله** في
ادركن عند محاذ اختارهم في الفتح وجذب به الحلي والموت وفي الحاشية
ان قليل المحاذاة وشكوا مفسد وشب ابي اي يوسف **قوله** في صلاة
اطلق فتمت بالوقوف الظهر خلق من يميني العنصر فانه يسع ان لا
على المذهب والجار ويجوز في محل غيب على هذا اي محاذ كونهما في صلاة
فخرج محاذاة المحبونة قالها غير مفسد لعدم انعقاد صلاتها **قوله**
اذ لا سجود لها فهي ليست بصلاة حقيقة وانما هي البدع علية وانما لا يسع
اقتدا الرجل بالمرأة فيها الشبهة بالصلاة المطلقة في انما لها على الحرم
والتحليل سيد عن العناية وانما خص السجود لانه اعظم وكان الصلاة
والا فلا ذكر لها ولا تقوم فيها **قوله** مشتركة احترازه عن محاذاة
المصليية فكل ليس هو في صلاتها حيث تركه ولا تقصد كما في الدر
قال في العناية والاشراك انما يحقق بانما احد اثنين حقيقة كقيد
مفروق بمثل ومفروق بمثل او ضمنا كما قد استعمل مفروق **قوله**
قوله حرمة اي من حيث الحرمة ومعناه ما ذكره الموت وبسبب
بما قيد الاله ومعناه ان يكون زوايا امام او يولد ديانا حقيقة كقيد
او تقديره للاحقين وهما الزمان في الشريعة اما الحرمة فباتفاق واما
الادوية الاصح كما في الايضاح عن شاشكيني حتى لو سبقها الحد
في اذنة واما اذا هبان للموت وعند النج قبل الاشتغال بعجز الصلاة
فلا فساد لعدم الاشتراك واما حال المحاذاة لان هذه الحالة ليست
حالة ادا وكذا لو كان مسوقا في اذنة بعد سلام الامام فيم يقضها
فلا فساد لان لسبق مفروق فيم يقضي وان وجد الاشتراك حرمة
ان ترك اول صلاة الامام على الصحيح بان وسبقها بركعة او اكثر في اذنة
فيما اذنت فسد صلاة كما في البحر عن السراج فان قيل ذكر الاشتراك
في الادام عن ذكر الاشتراك في الحرمة ولذا انسخ به في التحصيل
التجامة **جيب** بانهم افردوا هذا من باب الذكر تفصيلا لمحل
الخلاص عن محاذ الوفاة كما في الايضاح **قوله** في مكان عال بحيث لا يحاذي

لا يجازي شيء منه شيئا منها لا تقصد **قوله** ولو حذر بقاءها من هذا منه
جزي على الصحيح انه لا يشترط في المجازاة ان تكون بالساق والقدم وهو
لغا في المجازاة ولا فائدة من **قوله** قد راع اي في غلط الجمع وانما قد
به لانه ادنى احوال القعود وهو قريب من هذا التقدير وانظر
صلى الله عليه وسلم في الصلاة ان يكون بين القدمين وبحول السجود اي
موضعه من غير ان يكون بين قدميه وقدميه وعليه ان يكون اذا
خاضت لا قداه واما لو تقدم عليها هل يعتبر كونها بعد قدميه او قدميه
هذا استفيد من اسرة فان هذا التقدير انما هو جائز في بعض
والا بحق منه الا **قوله** او فرجة عطف على حائل وهذا التقدير
لن يفي ويقتضيه من بعده **قوله** ولم يشر إليها لتأخر وهو ما مورثا خير
منه في عن ابن مسعود موقوف اخره من حيث اخره من اسه وهو وان
كان خبره واما انه عند الافتراض لانه وقع بينا بحال الكتاب وهو
قوله وللرجل عطف درجة قال في العتق وقد استدجد حديث بامته
صلى الله عليه وسلم لا تسى واستتم حيث قامت الجوز من ور
اسى واستتم فقد قامت منفرة خلفا خلف وهو مفسد عند الامام
احمد ومروه عند ما فني ان المجازاة مفسدة اخرها لا كتاب المكنونه
اه فتوى يشرائها لتأخر بعد ما دخلت في الصلاة فقد تركت فرض مقام
فتقصد صلاة دون صلاحها الا اذا كان المجازي امام واطلق في الإشارة
فتم ما اذا كانت من المدة وهو عتق در منه **قوله** ولا يملكه هذا
في حق العاموم لان التقدم من الامام عليها مطلوب **قوله** وتاسع شرط
المجازاة في اولها المشاهدة ثانيا ان يكون بالساق والقدم على
ما ذكره في الصلاة ان يكون في اركان الصلاة رابعا ان تكون في صلاة
مصلحة خامسا ان تكون الصلاة مشتركة حرة سادسا انما اذا
امكان سابعها عدم الحائل ثامنها عدم الاشارة اليها بالساق **قوله** ان
يكون الامام قد نوى امامتها هذا التقيد مستغنى عنه لانه من فدية الاشتراك
اذ لا اشتراك الابنية للامام امامتها لانه اذا لم ينو امامتها لا يصح
اقتداؤها بغيره ولا فرق في ذلك بين صلاة وصلاة وهو قول الجمهور

كافي

كافي الكافي والتبيين وانما لا يصح اقتداؤه من بدون نية امامته اذا وجدت
المجازاة اما اذا لم تجز له في رواية صح اقتداؤه بالامام لانه
لانه لا فساد في الحال واحدة له في المبالغة في خطوة او خطوتين
فتجاذي الرجل امر موهوم والظاهر ان لا تقبله كراهته فان فعلت
وحادته بطل اقتداؤه بالقوات شرطه وهو نية الامام ولم تبطل
صلاة من حادته لعدم صحة اقتدائها في رواية لا يصح اقتداؤها
لانه لا احتمال المصاد من جهتها توقف ذلك على احتيارها بلا اعتبار
الاحوال في الكافي والتبيين وغاية البيان والاحتياط
ان مجازاتها لا تجب فساد صلاة احد بدون نية الامام امامتها
في جميعه **قوله** من سبقه الحدث سواء كان رجلا او امرأة **قوله** دوا من غير
وفي الثانية اذا انظر الى الكوفي في الاول لا وبه حزم في استور ونزحه
قوله لا يتبعه مثله التهليل والاستغفار فانها لا تقصد بها الا التهلل
فه ليس من اجزائها في البحر والمراد بالمتبع الذكر غير اعراف **قوله**
لقد وثقنا في مرتبة فقوله للوهو مرتبط بقوله ذاهبا وقوله وانما
الصلاة مرتبط بقوله او عاب **قوله** ذاهبا وعابا الف وتترجمت
فقوله لوهو موكدا اذ في الشئ وفيه انه في الذهاب اجتهاد حدث وانما
اه وهذا انما يظهر اذا سبقه الحدث حال القيام اما اذا كان في الصلاة
الركوع والسجود فلا الا اذا قلنا انه يشبه ادا الركن ومبدأ ثم مضى
قوله بينة الظهور وتفسد اذ لم يؤت شيئا على احد من التبيين في
الدر ولور في التلاسم الله من حده لا ينبغي لانه الركن بمكانه
للاضراف في هذه الآية فلا اقرب به السمع فظهر قصد الامام في الصلاة
وغیره وفي الشئ ويرفع راسه تاديا اليه وتيا حرمه ودبا مستر
ثم يستر يترقى للظلمة اه وفي اليد واذا اوتوا اعد الركوع والسجود
السجود وحديث الحدث فيه حتى لو يعلم قصد احد عند سجود فلان
قيام الركن بالانتقال له لو جحد واما عند اي يوسف فلان القومة
والجلوس فرض عند اه **قوله** اكثر من صغرى اما اذا كان قد حيا
فلا تقصد اذ في البحر **قوله** لسامد المراد انه لا غنله اذا كان قد حيا

له عذر كما كان المكان ضيقا ولا يتأني له الوصول اليه او جواره سببا
لا يحتاجه الى الاستقام من البير فلا تقصد وانتيهم مثل الوضوء في موضع
لا مأفيه **قوله** مع وجوده فلو ذهب للابح لوجود لالة فيه وقد هـ
في الغريب فلا ضارة **قوله** ولو خزر ولو الذي في البحر انه لا يبي في خزر الدلو
المخزق ولبس له طيب ثيابا لشاردة والاشراوه بالمعاطاة **قوله**
وتكرار غسل ثلاثا كما في الش **قوله** وسنظر طهارة كاستيعاب الدرس بالمسح
والصفحة والاستشاق ثلاثا على الاصح كذا في الش والاولى اب
يقول وفعل سني **قوله** وتظهر ثوبه قديبه لانها ان لم تكن من حذته
لا يبي عند خلعها في الاي يوسق وانفرد ان هذا غسل لثوبه او بدنه
ابتلا وفي الاولي بتع اللومق ولو اصابته نجاسة من خارج ومن
سبق الحديث لا يبي وان كانت في موضع كذا في التبيين **قوله** وانما الخس
عنه في البحر عن الظهيرة لو استخ الثوب استخس من غير حدث وعلمه
عنه اجراه **قوله** لوجود المشاي في غير عذره وهو المتي **قوله** لقصد
الاصلاح عنه لقوله الا اذا خرج اي لا تقصد اذا لم يخرج **قوله** وا
وكوناه وهو الدار والبيت والجنبته ومحملي العيد فان هذه لا يقتر
فيها الصغوف كالمسجد **قوله** وهو الصغر الصغير راجع الى الغير **قوله**
وان لم يكن امامه صف بفتح همزة امام وعلم ان اذا صلي في الصغر اقل
انه احدث فذهب عن مكانه فقام انه لم يحدث فاذا كان يصلي جماعة
فكان الصغوف له حكم المسجد حتى لو انتهى الى اخر الصغوف ولم يجر
الصغوف يبي وان جاوره الا وان تقدم فقامه فكم استرة قامت
جاوزه بطلت صلاته وان لم يكن بين يديه ستره فمقدرا الصغوف
خلفه حتى لو تقدم فخره لو تاخر جاوز الصغوف تقصد صلاته وان
كان اقل منه لا وان كان مفردا يستبر موضع سجوده من كل جانب اه
نقله **قوله** عن سلا سكتي **قوله** كما اذا لم يعد لادامه اعلم انه اذا
كان مفردا فالعود افضل لتع الصلاة في مكان واحد وقيل الافضل
ان لا يودع فيه من تقبل منى وكذا ان كان مفردا فخرج اما مد
فان لم يخرج وكان يترام ما بينه لاقتد اعتم عليه العود والاداء كالمقدي

في حكم

في حكم العود ان كان ثم ما بينه لاقتد الخول الامة عنه اقده اسبه والحداد
في عبارة المؤلف مقيدة اذا كان بين المقدي والاداء ما بينه لاقتد **قوله**
من مقامه بفتح الميم **قوله** وخوة كاد بهمة السابقة في كذا **قوله** ش
لانفراد ركني لحدث فانه لا يفسد لانه فسد الاصلاح **قوله** سبق كذا
الساوي امراد سبقه انه لا يفسده ولا يفسد البت بعد الحدث العذر والساوي
مالا اختيار لعقد في سبه كانه في البحر وعمراد بالبق وفيه فيكون
قوله ساوي صفة موصحة لا تنقصه وفي اجوهرة فان سبقه الحدث او
عليه او قال فيها البق بغير علم وقصده والغلبة بعلمه لكن لم يقدر
مدى ضبطه اه ولو عضد في نور مثلا او اصابته ثوبه فسد منه و
لا يبي لانه يصنع العباد مع قدرته فلا يفتق بالغائب وعند اي يوف
يبي لعد صبه نفسه ولو رقت ثوبه من سنج او سوبه من شجرة
وتفتر بشي موضوع في المسجد كاداه قير يبي اتفاقا اهد وسبه بيا
وقيل هو على خلاف ايه كما في التبيين وغيره ولو عطس او سنج
فسبقه حديث بقوة قير يبي وقيل لا وهو الصحيح واذا اغتسل
عن الظهيرة **قوله** **قوله** لم اذا لبنا عند سبق الحدث مروي عن
عائشة واما عباس واي بكر وعمر وعلي وابن عباس وعمر ابن
وسكان الفارسي وهو لا يجابة وعن علي وعطاء وس وسيد بن
عبد الله وسيد بن حيدر وسعيد وبرايمه الكوفي وعطاء ومكي
وسيد بن السيب رضي الله تعالى عنهم اجمعين وهو لا يبيرون ولا يفتي
بهم قدوة كما في الفقه وغيره **قوله** فاعني عن انه اذا لبس ثيابا
القوم في ذلك ولم يستوف ما ذكره حكاهما احتاج الى بيانها
والا فليس الاستيفاء مطلقا بخذرا عن شبهة الخلاف وقيل هذا
في المفرد واما في غيره فالسنا افضل لانه انفسه الجماعة وقنده
في المراج با اذا كان لا يجده جماعة اخرى وهو الصحيح كذا في التبيين
ويشفي وجوبه اذا صاق الوقت اه **قوله** خروجا من اختلاف
اي خلاف الامام المتأخر يعني انه تعالى عنه فانه لا يقول بالسنا **قوله**
وعلا بالاجل اي بالبحر عليه وهو موصحة الصلاة بغير الاستيفاء و

اذا بي يكون عاملا بقول البعض واعلم بالجمع عليه اولى وهذا يرجع الى قوله
 خروج من الخلاف **قوله** على غير امامه سواء كان الغير في الصلاة
 ام لا هذا اذا قصد تعليمه لانه يقع جوابا من غير ضرورة فكان من كل ذلك انما كان
 وان اراد اقرأة دون التعليم لا قصد كما في مجمع مسكن وغيره
 وفتح لمرأته والبلغة وتفسد باخذ الامم من ليس معه دلو سي اختدي
 ممن ليس معه في الصلاة فتنته على امامه يجب ان تبطل صلاة
 اهل لانه تلقين من خارج كذا في **البحر قوله** وفتحه على امامه جاز
 ما روي انه سئل عن عليه السلام في الصلاة سورة التومنين فتكر
 لية فلما فرغ قال له يني فيكم ليه قال له في قال هلا فتحت على
 قال فقلت انما نسخت فقال عليه السلام لو نسخت لا عنتكم وقال
 على اذا استظهرت الامام فاطمه اي استفتحت فافتحه عليه والصحيح
 انه يوي الفتح دون التلاوة لان الفتح مرخص فيه وقراءة التفتدي
 بحذورة ويكره لمقتدي ان ينجس بالفتح لان الامم ربما يتكلمون فيكون
 التلقين من حاجة فلهذا ويكره للامام ان يلهم اليه بان يفت
 ساكت بعد الحمد وقيل قدرا لغرض الاول هو الظاهر **قوله** لا صلاح
 صلاة لان لو لم يفتي بها يجرى على لسانه ما يكون مفيدا فيكون
 اصلاح صلاة الامام وبالصلاة فيها تصليح صلاة للمقتدي **قوله**
 ويفسد هذا استلزامه الانتقال فلهذا لتبديل لانه لو يوي بقلبه فقط
 لا يكون قاطعا للاول كما في المنع وغاية البيان **قوله** تصليح
 اخري اخرج بالصلاة الصوم واخرج باخري ما اذا كانت على الاول
 والمراد انها اخري ولو من وجه مما افاده **قوله** عن صلاة
 مستفيضة بقوله اخري **قوله** المختص ما افاده عليه التمسك **قوله**
 كما تنفذ اشار به الى ما قلنا من ان المراد بالاخري الاخري ولو من وجه
 لان صلاة الجماعة غير صلاة الواحد في الجملة وكذا لو كبر يوي
 اذمة النساء والواجب **قوله** كن انتقل بالكثير من فرض الى فرض
 فانه يفسد الاول ثم ان كان صاحب ترتيب وفاتته صلاة وكبر يوي
 غير اعادة كان مستغلا لا يصح نيته الفريضة الفاتية **قوله** وانزل

واشرا الذي يقول اخري **قوله** من غير تلقين بانينة ان لو تفتد بها انتقض
 ما صلي ولا يختره **قوله** لا اختلاف في عدم سقوط المسبوق الا ترى ان
 الا فتدي بالمسبوق لا يجمع وبالمسبوق قوله في التمسك وهو اخري في
 الاختلاف لان المراد به تقدمه بالاختلاف ولو من وجه **قوله** وان
 لا يفسدها لمقتدي بفتح اليا واما مضي فاعلم وهو مرتبة بقوله لا يفسد
قوله اخر صلاة به الجار متعلق باخري يعني انه اذا صار اخر او اسوة
 كونه معنويا لا مامني **قوله** وفيه اشارة من حيث ان التمسك في
 بالصلاة **قوله** عن قضا فرض او امثرا فيفتد دون الاول لان الاداء
 وقته معياره لا يجمع في صلا فلهذا يقال انه بنية الانتقال لا يعتبر
 اصلا لعدم اعتبار التمسك اياها لان وجه المذكور في الاداء **قوله** في
 ذكره اي من جميع السبل المتقدمة افاده السيد **قوله** قبل الجوس اخير
 المراد به ما يقع اخر صلاة وانما فلم يسبقه غيره **قوله** بل يخرج اي عيب
 البردي اي اخذه واستنباطه والبردي نسبة الى بردية بفتح الباء
 والدال واعني المهلين وسكون الواو يند باذريون له قوله اي يوي
 في باب **قوله** لفتحة الخروج بكلام واحد في المدي وفت
 حرمان **قوله** فلهذا وجب لا فرض قد يقال ان الواجب ليدان
 يكون عبادة ولا يصح ان يكون محرم **قوله** تعد تعيين ما هو قرينة
 اي الخروج منها **قوله** وانما الوجه فيه اي في حصاد الصلاة **قوله**
 وجود الغير يعني ان هذه المعاني مغيرة بفرض نيته الاقامة في سوي
 فيه حرمها اول الصلاة واخرها **قوله** وفيه بحث اي في هذا التمسك
 ووجهه ما ذكرنا في رسالة ان ادخل في صلاة فرض اخر فرض
 عليه وهو لا يتا في الفرض الا به فهو فرض وذا قال السيد
 وفي قوله وفيه بحث ما يبدى ذكره ابو سعيد البردي من ان الخروج
 يفسده فرض عن الامام **قوله** ويفسده ايضا مد النمرة في التمسك
 ذكر في الشرح ان لومد همة الامم او الغير فساد دلو في التمسك
 لا يصير شاعرا وخيف عليه الكفر ان كان قاصدا له فلهذا قال في
 اسراج هذا من حيث الظاهر ان النمرة لا تفسد عند الامم من حيث

ان من حيث انه يجوز ان يكون للتعذر فلا يلزم الكفر وتبعه في النهاية ثم قال
 ولو مد يا اكبر لا تقصد وقيل تقصد مبتني على الثاني وظاهره ترجيح عدم
 العناد ومد الظاهر خطأ اما مد الامام فحسن ما لم يخرج عن حده وحده ان
 لا يتألف بحيث يحد من ذلك الاشياء التي بين الامام واليهاء فان جعل كونه
 ولا تقصد في المقتضى ان افاده السيد ولو كرر الزمان ان يرد طرف لسانه فنتشأ
 منه نداءها وانظر انه ان كررها مرتين اصدعها لان السقوط في غير مقصد
 وانظر ما لو فتح يا اكبر ومد هذا والظاهر عدم العناد لا يقتضيه الخطأ
 في الامام في القراءة على الثاني به والمد لا يفاده لا يقصد وحده **قوله**
 وقراءة ولا يحفظ اي متعلقا سواء كان قليلا او كثيرا وهو ظاهر برؤية
 عن الامام وقيل لا تقصد ما لم يقرأ بقدر الحاجة وقيل قد راية وهو لا يفسد
 كما في الحلي وتبعه في سكك الاثر وعند بعض الصلاة تامة لانها عبادة
 انتفاقت الى اخرى وهو المنظر في الشك والهدا كانت القراءة من المصحف
 افضل من القراءة غايية الا ان يكون في الصلاة ما فيه من التشبه باهل
 الكتاب كذا قالوا وفيه نظر لان التشبه باهل الكتاب لا يكره في كل
 شيء كانت اذ كان كذا يكون وشرب ما يشربون واما الحرام التشبه به
 فما كان مذموما وما يقصد به التشبه قاله قاضي خا في كتابه في
 الصغير ففي هذا العلم يقتضيه التشبه ثم يكره عندنا كذا في البحر ولا يخفى
 حقيقته في عبادتها او جهان احداهما ان حمل المصحف والنظر فيه
 وتقليد الاوراق او قرا المکتوب في الحرام لا تقصد والمثاني انه
 تلقن من المصحف فيما اذا لم يوفق من غيره وهو منافق للصلاة
 وهذا يحجب استوية بين المحول وغيره فتقصد بكل حال وهو صحيح
 كذا في الثاني ولو لم يكن قادرا على القراءة من المصحف لا يجوز له
 ذلك ويصلي بغير قراءة لانه ابي ولا فرق بين الامام والمقتدر
 وتقليد الهداية بالامام اتفاقا في **قوله** من مصحفي اذ به ما كتب
 منه شي من القرائن كذا في الصغير فلو قد من الحرك وهو الصحيح
 واشتار اليه بقوله وانما يحمله **قوله** لا تتفائلوا وتلقوا اي والقراءة
 مضافة الى حفظه لا الى تلقينه من المصحف **قوله** زمن يسير ودار كن
 اذا كان

وان كان في زمن طويل والمعاد ان يسعه بسنته وهو قد ثلاث شجرات
 وهذا من مذهب الثاني وهو تحت ركنية الدرك **قوله** مع شق عورة
 الحامس ان الشك الكثير في الزمن الكثير مضى والليل في الليل
 غير مضى كالشك في الليل والليل في الكثير والمراد كشق عورة ما
 يتم كشق ربيع العوض منها **قوله** او مع خمسة مائة ولو سبوا وتأتي
 اليوم المذكورة في الشك **قوله** او ستر عورته بخافان هبت السبع
 فتشتت فتر عورته من ساعته فلا يضر **قوله** واذا لم يسلم مع الامام
 لو انا لو سلم معه فسدت صلاة لانه سلمه بش على انه انما **قوله**
 لانه مديك او روح العلة قوله لاحق في **قوله** وهو يقضي قبل
 فراغ الامام اي حتى ان امكنه اذ كره **قوله** فيقه بعده بركة يري بعد
 سلام الامام والاولي المقتصر به **قوله** وقد تم تغريبه بالاصل اي في
 الاصل قال فيه وان ذكره مع امامه وسجد قبله لزمه قضاء بعشرين
 لانه يلحق سجدة في الثانية بركوعه في الاولى لانه انما معتبر بركوعه
 بركوعه في الثانية لو فوجعه عقب ركوعه الاولى بل لا يجوز ثم ركوعه
 في الثالثة مع الامام معتبر دون ركوعه في الرابعة لكونه قبل
 سجوده فيلحق به سجوده في الرابعة الامام فيصير عليه الثالثة
 والرابعة فيقتصرها وان ذكره قبل امامه وسجد معه يقتضي اربعاً
 بلا قراءة لان السجود لا يقصد به اذ لم يتقدمه ركوع صحيح وركوعه
 في كل الركعات قبل الامام يبطل سجوده بالاصل معه وان سجد
 امامه وسجد ثم ركع وسجد بعده جائزت صلاة فهذه هي صور
 ما خذوة من فتح القدير والخلاصة والمراد انما خمسة كما في نسهم
قوله المسبوق اي المتابعة الثابتة للمسبوق والاولى قاله
 السيد ان يقول متابعة المسبوق الامام في سجود **قوله** وقد
 يفتنه سجدة اما اذا لم يقيد بالسجدة الامام وجب متابعتها وان تقضى
 ما اداه وان مضى على صلاته صحت لان المتابعة وجبة لكونها
 في واجب وتركها واجب لا وجب فسأدا وسجد لسهو بعد اغتراف
 من قضاياه استخسانا ولو تابعه للمسبوق امامه في سجود السهو

تبيين ان لا يسهو عليه وصلاة المبوب حادثة عند التاخيرين وعليه الفتوى
 ولو تجد الامام للتلاوة فان لم يتأكد انفراد المبوب عاد حتما ولا
 يعتد بما ادى قبله ولو لم يعد فسدت صلاته لا يتقاضى العقوبة في
 حق الامام غير تقضي في حقه وان تأكد انفراده بتقييد الركعة سجدة
 فان عاد فسدت صلاته رواية واحدة وان لم يعد ومضى فحينه وانما
 واحدة وان وضا هو الرواية العناد وهو اصح الروايتين لان العود
 الى التلاوة يرقض العقوبة فتبين ان المبوب انفراد في موضع لا يقتد
 بتفسد صلاته او من استثنى **قوله** لانه لم يمتنعها وذلك سبب اخر
قوله على اختيار لا يلاها اثر الفرة فيعطى لها حلتها وهو الصريح وقيل
 لا ترفعها لانها واجبة فلا ترفع الفرقان واختاره شمس الامية
 اذ اده السيد **قوله** عند الامام وقال لا تفسد صلاة المبوب بقلتها
 الامام بعد ما فقد قدم التشهد لعدم فساد صلاة الامام بها وقد يقول
 بعد الجلوس الاخير لا يحدث احد لو حصل قبل الغد بطلت صلاة
 التي اتفاقا وقد وافقنا صلاة المبوب عند الامام بما اقام يتأكد
 انفراده فلو قام قبل سلامه تاركاً للواجب ففقد ركعة ففسدت
 ثم فعل الامام ذلك لا تفسد صلاته لانه استعمل انفراده ذكره السيد
 والظاهر ان شحيح قول صاحبين في الاثني عشرية يجب على هذه
 الجزئية فنامل **قوله** وينفذها السلام وان لم يقل عليكم جرحا فلا
 ذكره السيد **قوله** امره ورباعية التقيم يد من غير اثني عشرية **قوله**
 او ظاهرا انه الجملة المناسب ان يزيد وهي الظاهر مثلاً يساوي
 ما قبله وما بعده **قوله** لانه سلام عد علي جهة القطع اي بخلاف
 ما اذا سلم على راس امركتان من الرباعية على طن انما ابراهيم
 حيث لا تفسد ذكره السيد وبقي من التمسيدات الارنداد بالاعراب
 وكذا اوجبه الوضوء والغسل وترك الركز بلا قضا والشرط بلا عذر
 كما في **المنع** **قوله** ان لا يركع الا في من اهم اسباب
 وهي منية على قواعدنا شبة من الاختلافات لا كما لوهم انه ليس
 بها قاعدة تبيخ عليها في الاصل فيها هذا الامام ومحمد وجهها انه

تغير معنى

تغير معنى تغيراً فاحشاً وعدمه بلفظ وعدمه مطلقاً لو كان اللفظ
 موجوداً في القرآن او لم يكن وعند اي يوسن رحمه الله تعالى ان كان التفسير
 نظراً موجوداً في القرآن لا تفسد مطلقاً تغير معنى تغيراً فاحشاً ولا
 وان لم يكن موجوداً في القرآن تفسد مطلقاً ولا يعتبر الاخران اصلاً
 ومحل الاختلاف في الخطأ والسيان او في اللفظ تفسد به مطلقاً لا
 بالاتفاق اذا كان مما يفسد الصلاة اما اذا كان شيئاً فلا يفسد ولو
 ثم ذلك اذا اده ابن امير حاج وفي هذا الفصل مسائل لا ولي الخطأ
 في الاعراب ويبحث فيه تصنيف المشدد وعكسه وفقرامدود وعكسه
 وذلك لعدم وعكسه فان لم يتغير به المعنى لا تفسد به صلاة بالاجزاء
 كما في الحركات واذا تغير المعنى خوات يقرأ واذا التلي ابراهيم به وقيل
 به فالصحيح عن ابن العناد وعليه قياس قول اي يوسن لا تفسد
 لانه لا يعتبر الاعراب وبه يفتي واجه امتا خرون تعبيراً مترو ومحمد بن
 سلام واسما على الزاوية كواي برسعيد السخج واسمها اوسي
 وابن العنق والحلواني على الخطأ في الاعراب لا يفسد مطلقاً وان
 كان مما واعتقاده كغزلان اكثر اساتس لا يميزون بين وجوه الاعراب
 وفي اختيار الصواب في الاعراب ايقاع التماس في اخرج وهو موقوف
 يرفعا وعين هذا مشي في الخلاصة فقالوا في النوازل لا تفسد في
 التي وبه يفتي ويتبعني اذ يكون هذا في اذ كان خطأ وخلفا وسو
 وهو لا يعلم او يتقد ذلك مع ما لا يغير المعنى بشر انصب الرحمن في
 قوله تعالى الرحمن على المرتضى استوي اذا لو تفرده في غير ما
 كثير او يكون اعتقاده كغزاً فالعناد ح اقل الاحوال واسبق به قول
 اي يوسن واما تخفيف التشدد كما لو قرأ اياك فبدا اوبد العائيت
 بالتحقيق فقال امتا خرون لا تفسد مطلقاً من غير استثناء على التماس
 لان تركت المد والتشديد بمنزلة الخطأ في الاعراب كما في قاضي خات وهو
 اصح كما في المفردات وكذا نص في الذخيرة على انه الاصح كما في ابن امير
 حاج وحكم تشديد التحقن حكم عكسه في الخلاف والتقصي وكذا
 طهار اندغم وعكسه فالكونع واحد كافي في المسئلة الثانية في الوقف

والابتداء غير موضعا فان لم يتغير به المعنى لا تقصد بالاجماع من المتقدمين
 والمتأخرين وان تغير به المعنى ففيه اختلاف والفتوى على عدم الفساد
 بكل حال وهو قول عامة علماءنا ائمة اخرين لان في مراعاة الوقت والوصول
 ايقاع الناس في الحج لا سيما العوام والمخرج مرفوع كافي في الجزة
 والسراجية والنصاب وفيه ايضا لو ترك الوقت في جميع لا تقصد
 صلاته عندنا واما المعنى في قطع بعض الكلمة والوارد ان يعقروا العايات
 فقادوا المعنى فوق على المعنى لا تقطع نفسه ونسبنا في
 ثم تم الانتقال الى اية اخرى والذي عليه عامة المتأخرين عدم الفساد
 مسئلة وان غير المعنى للضرورة ونعم السليوي كافي في الجزة وهو
 الاصح كما ذكره ابو الليث السبكي في الثالثة وفيه حرف موضع
 حرف اخر وان كانت الكلمة لا تخرج من لفظ القرآن ولم يتغير به
 المعنى المراد لا تقصد كما لو قرأ ان الظالمون والرفعة او قال والارض
 والارض وما احدها مكانا واحدا وان خرجت به عن لفظ القرآن
 ولم يتغير به المعنى لا تقصد منها خلافا لابي يوسف كما لو قرأ قيامين
 بالقطر مكان قوامين او دوار مكان ديار او لم تخرج به عن
 لفظ القرآن وتغير به المعنى في الخلاف فيتمسك بالوقت وانما خالفوه
 مكانا سامدوف والمتأخرين قواعد اخرى غير ما ذكرنا واقتصرنا
 على ما سبق لا طرادها في كل العزوة بخلاف قواعد المتأخرين واعلم
 انه لا يقيس مسائل ذلة القاري بعضها على بعض الامثلة دارة بالغة
 والعربية والمعاني وغير ذلك مما يحتاج اليه التفسير في منية
 المصلي وفي النظر واحسن من فحص من كلامهم في ذلة القاري
 الكمال في زاد الفقير فقال ان كان الخطا في الاعراب ولم يتغير
 به المعنى فكسر قواما مكان فتحها وفتح ما يقيد مكان ضمها لا تقصد
 وان غير كسب هرة العلاء ومنه ههنا الجلالة من قوله تعالى انما يخشى الله
 من عباده العلماء تقصد على قول المتقدمين واختلقت اهلنا خروفت
 فقال ابن المنفلوطي وابن مقاتل وابو جعفر والحلواني وابن سلام واما
 الزاهد في لا تقصد وقوله هو لا ادع وان كان موضع حرف مكان حرف

ولم يتغير

ولم يتغير المعنى حوايان مكان او اب لا تقصد وعن ابي سعيد نفسه ونسبنا
 ما يقع في قراءة بعض القرويين والترك والسودان وياك السعيد
 بواو مكان الهمزة والصرط الذين بزيادة الالف واللام وصرحوا في
 الصوتين بعد الفساد وان غير شقيق وتماه فيه غير اجمع والله
 سبحانه وتعالى اعلم واستغفر والله العظيم **قوله**
نفسه في لا يقصد **قوله** لو قرأ في مكتوب من وجه عدم الفساد
 كان اولى واحضر **قوله** لو قرأ في مكتوب من وجه عدم الفساد
 انه لما يتحقق بالقدرة وبالنظر وانهم لم يحفلوا به انما انما لو لم
 يعوله بعد النطق **قوله** فقد الاستفهام بهذا علم ان ترك الغشوة
 لا يخل بالصحة بل بالكمال وهذا قال في النهاية والخلاصة وانظر في
 الصلاة فتذكر شعرا او خطبة فقرأها بقلبه ولم يتكلم بلسانه لا
 تقصد صلاته كما في **قوله** اسأل الله ان يقرأ في الصلاة
 وقاها ان الكراهة تنزيهية وهذا انما يكون بالاعتقاد واما وقوعه فقرأه
 عليه من غير قصد وفيه خلافة **قوله** او اقل يابن اسانه فتدبر
 انه لو تناقل شيئا من خارج ولو سمعته او قرأه من غير قصد اليه
 حقه فصدت صلاته وصومه اذا كان ذاكر **قوله** وكان دون الحصة
 اما اذا كان قدر الحصة فاكثر استدها كما يقصد الصوم في يقصد بها
 وما لا فلا **قوله** بلا عمل كثيرا اذا كان مصنفه كثيرا فلا خلاف في الفساد
 كما في البحر بخلاف ابتلاع القليل بقليل لانه يسهل لريقه ولا يعلق الاحترار
 عنه **قوله** كره هو كالفاية في المسجد والذي يقتضيه النظر ان يقرأ
 عدم التعرض له الى ان يفرغ من صلاة فيلغيه في محل مباح ولا ياكفه
 فقد ورد كلوا الوغى واحلوا الغنم قال ابن الاثير في هابيت
 الوغى وايضا فقط من الطعام والغنم ما يخرج به الحلال من بين الانسان
 اياها او ما يخرج به الحلال وكما ما يخرج بنفسه جنونا ان مكث
 كثير التغيره وانما كرهه مع ذلك كره خارجا عنها **قوله** او صرنا
 عبر بهذا الترتيب لصحة وقوعه في ارفع كلام قال تعالى سأل
سائل **قوله** سأل امرأة والكلب اشار به الى خلاف الظاهرية فقالوا

كرمه الشفاعة **قوله** المراد منه والمراد بالشفاعة شفاعة مخصوصة كرمه
 الدرجات لا مصطف الشفاعة لانه لا يمد له تكب بكثرة علي ما صرح
 به قوله علي الله عليه وسلم شفاعة لاهل الجاهل من امي ذنوب
 مرتكب للكروه اخاذه عما الدين محتسب التلويح وذكر الخصال في حاشية
 شرح العقائد ما ذكره لا يقال به تلك المكروه حتى حرمان الشفاعة كواض
 عليه في استلزامه في ذكر اهل الجاهل بغيره الاولي لان نقول انهم ملازمة
 لان جزا الاولي لا يلزم ان يكون جزا الاولي الذي له جزا اخر عقابهم
 ووسمه فلهذا المراد حرمان الشفاعة يعني كونه شافعا او حرمان الشفاعة
 برفع الدرجات او عدم الخول اي دخول النار وفي بعض موافق لاشد
 وان الاستحقاق لا يلزم الوقوع اه بزيادة ما وقال ابن امير حاج
 وكثيرا انقلب الكراهة على كراهة التزوية اي والاصل في اولها
 انكره وح فلا بد من من انظر في الدليل انما في بيانه كما في البحر المحرر
 وحاشية **قوله** ان الفعل انفق ترك واجب فلهذا تركه وان نفق
 ترك سنة فلهذا تركه انما تنفذ كراهته في الشدة والعزيم من
 التعزيم حسب ذلك السنة وان لم يتفق شيئا منها وان كان اخصب
 من الصلاة وليس فيه تيمم لها ولا دفع ضرره فهو مكروه ايضا كالغيث
 بالتوب او البدن وكما يستعمل في غسل القلب وكذا ما هو من عادة اهل
 السكندر وصيه اهل الكتاب وكراهة ذلك على حسب ما يقتضيه الدليل
 فان كان الدليل مفيد اسما في النسخ النبوت فاشترطه تعزيمه الا اذا وجد
 له صارف عن التعزيم وان لم يجد انما كان مفيد ان تركه من غير جز
 فترتب عليه واما اذا كان فيه تيمم لها فذكر في الخلاصة انه لو تركه
 عزامة من السجود فرفعها بيده وحلة او سواها كذلك لا يكره لانه
 من متمات الصلاة او كان فيه دفع ضرر كقتل من ترك كقتل الحية والفقر
 فانه لا يكره كما في الجلي **قوله** الا صارف كقوله صلى الله عليه
 وسلم اذا قرأ الحمد في الصلاة فلا يضر عينيه فان نهى عن
 طاهر لان الكراهة لتعزيم النظر عند وجوب في الصلاة فتكون
 للشرية **قوله** وان لم يكن الدليل نيا في قوله عز وجل في حاشية

شذوه

لمن حلة له يصلي في ثياب البذلة اريت لو كنت ارسلت اليه من الناس
 اكنث غرضه ثيابك هذه فقال لا فقد اعز الله احق ان تتزين **قوله**
 والمكروه تنزيها كما هذا علي راي الشيخين فاحتمل من هذه صاحب مسو
 فان اول الصلاة علي راي محمد **قوله** مع كونها محبة لا سيما شرايتها
 كما في الش **قوله** له كذا واجب وجوب في الوقت وتعدده بذكره في السد
 اول فقنا الموايت **قوله** وتعدده بذكره في السنة وقفا
 اضلاقة بذكره وتعدده الوقت دفعا للراية **قوله** ادبت مع الغرام
 كوجه الاستدلال ان اطلق الكراهة فمع التعزيم والتشبهية **قوله**
 تاويله انما هي عن العادة او النسخ عن النسخة في القراءة وعن كراهة
 في الجملة وهذا من نعمة كلام صاحب التجميع لامن كلامه اولى **قوله**
 لا يعتد بما في يزيد عن هذا العدد والمراد بالكراهة ما يحرم التعزيم او
قوله اذا غشي احدكم من الوعد **قوله** او جعله تحت
 شت من الراوي او ورايه اخري **قوله** وهي اذ لا يبين في من
 غلر عله والابان كانت لا تقاوم الكراهة فلا كراهة وجعلها تحت
 التمكن انما قال ذلك ولم يقبل حذو التمكن لانه قد مر ان هذا ورد من
 فلهذا صبي الله عليه وسلم **قوله** لانه لا ياتي في خشوع ولا خشوع حضور
 قلب وتبين الجوارح وانما قطة علي الاركان فست في **قوله** فان
 مكروهه اي كراهة اخاذه السيد وغيره **قوله** وان رفعت في لفتها هر
 انما ربه ذكر الجوع جفزة استلزاما لانه معند **قوله** وانما
 عند انما ربه وان من التوقيات لان المحل لا يند **قوله** وانما عند
 يدس الدين الردي العيث بالالفة فيه وما فيه لذه فهو اللعب **قوله**
 وعباوة الصحاح تفيد الترادف بين العيث واللعب **قوله** فلهذا ليس
 من اخذ الصلاة كاذب في النهاية والعداية وفيه عذر ان يكون
 العيث في الصلاة اذا لم يقع الحاجة اليه فادعته فلا بأس به
 كسنت الترق عن وجهه او استراة عند **قوله** وقلب العصى
 بالقرج حصة الجوارح الصغار **قوله** لا يجوز اي يتمن من
 السجود التام اما اذا لم يمكنه اصل السجود فيجب كافي انصر **قوله** قال

بينة

جازيما وقال ابو ذر سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سالت
 عن مسج الحصى فقال واحدة او مائة او قال الكردي في ذلك سجدا وهو
 سأل ابو ذر عن خير البشر عن تنحويته المحرف قال يا ابا ذر مرة ولا فذر من
 الرواية بالحق **قوله** ولا تشكك فيها هذا يدل على ان الركعة اولى
 وصرح به في البداية والنهاية قال في البحر لانه كان كنهه استوية قبل
 الشروع فكان مقسرا في تركه **قوله** سود الخرق كناية عن العظم
 وغلا القم **قوله** فخرج منه مسج بجهته من نحو تركه كشيء او
 عرق في ثيابه الا الحاجة تدعو الي ذلك وان دعت اليه الحاجة بان صره
 او شغله عن الخشوع فلا كراهة واما بعد السلام فلا يكره ما روي ابن
 ابي في كتابه عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قضي
 مسج بجهته بيده اليمنى ثم قال استبدان الله الاله الرحمن الرحيم
 اللهم اذهب عني الهم والحزن **قوله** قال الحق بن امير حاج حاسل
 هذه السبيلة اربعة وجوه احدها ان يسبح بجهته من العرق او
 التراب بعد السلام فذلك مستحب لانه خرج من الصلاة وفيه ازالة
 الا عن نفسه الثاني ان يسبح بعد الخوض من اعمال الصلاة في هذه
 لا يكره الحالة لا يكره فلا لا يكره اذ قال فقل قليل وولي الثالث ان يسبح
 بعد ما وقع راسه من السجدة الأخيرة قبل ان يقعد قدر الشهد فقال
 السرخسي لا بأس به وقال اخوان فيه اختلاف الفاظ كنت في بعضها
 كره ذلك وفي بعضها لا اكره ذلك ولكل دليل من السنة الرابع
 ان يسبح في حلال الصلاة **قوله** وظاهر الرواية كافي الحقة انه يكره
 وهو صحيح **قوله** وظاهر الرواية كافي الحقة انه يكره وهو صحيح
قوله لا تغرق ثم هذا يفيد التحريم والحق في الجنب منظر الصلاة
 والاشي اليها من فيها وان خارج الصلاة فهو مستحب وكذا خارج
 الصلاة عند تشريقه **قوله** وعلمه في الجنب كافي البحر بانها من الشيطان
 لكن قال علمه في حواشيها كافي ثم قلن تحريمية **قوله** وعلمه
 في البرهان كراهة بارها نوع من النجس وقال عليه الصلاة والسلام
 انما حرك في الصلاة والملتفت والمفرق اصابعه سوا يميني في الاسم

كذا في

كذا في صحيح الروايات وانما كره لانه عمل قوم لوط فيكره التشبه بهم قال عليه
 الصلاة والسلام ليعرفني الله تعالى عنه اني احب لك را احب فتح
 لا تحرقه اصابعك وانت تقضي لنا في التمسك **قوله** وتشيلها اوله
 حال السج الى الصلاة لما روي احمد وابو داود وغيرهم مرفوعا ان اوص
 احدهم فاحسن ومنه في تخرج عامدا في المسجد فلا يتك بين يديه
 فانه في صلاة واذاه من منظر الهاب لا اولى والذي يظهر ان تحريمه
 للمشي المذكور كافي البحر واما ان الفرق من احلالة فلا بأس به
 وحكمة الميم من التشبيك انه من الشيطان كافي الحديث وانه يحجب
 النوم وهو من صفات الحدث وان صورة استحيك تشبه صورة الكلب
 فانه عليه في حديث ابن عمر انه ذكر ما هو في حله الصلاة حتى
 لا يقع في الشف عنه **قوله** وهو ان يمس يده على خصره وهو ما بين
 عظم راس الخورك واسفل الاضلاع فانه في الاموس وهو وسط الشا
 وهو المسترق فوق الوركين وقيل هو ان يتك على عصى في الصلاة
 ويسبح الخفرة بيسرايم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا بأس بغيره
 احصاه عني خسر بيا فان الخسر بيا في الجنة كافي التبيين ولا شك
 في كراهة الالتفات في الغرض لغير ضرورة كما صرح به في اخف مصنف
 على الاصح على الجنب وقيل هو ان لا يتم حدود الصلاة فاذكر منه
 ترك وجب كره كذا وان اخل بستر كره تتركها وقيل ان يحترق مرة
 فان اخل بواجب كره تتركها والا فلا في الشرح وهذه التاويلات
 ليس في معتد ما بينه واحدا منها الا ان الاسباب هو **قوله**
 وهو اشهر واضع تاويلات اوبه قال الجمهور من اهل السنة والحديث
 والعقائد **قوله** ما فيه من اي فالكرهية هنا بيان بين جنتيه كراهة
 امتزيه وسبب جنتي كراهية التحريم قال في البحر والذي يظهر ان
 تحريمه للمشي المذكور كافي اسم **قوله** والاشقات بمنقذ لا يمينه
 في اشقات ثلاثة الاولى مكروه وهو ما ذكره مباح وهو ان ينظر
 بوجع عينيه ويسره من غير ان يلوي عنقه ومبطل هو ان يحول صدوه
 عن القبلة اذ اوقف قدر اذ امكن مستدبرا لجنبه في البحر وهذا اذا كان

من غير حذر ما به قد سخر به بانه لو كان قد حدث فاستدبر الغيبة ثم
علم انه لم يحدث ولم يخرج من المسجد لا يتقبل وفي الله والاولى ترك النوع
الشافي لانه ياتي بالاب لغير حاجة والنظر ان فعله عليه السلام يا ه
كانت الحاجة لتفقد احواله المتقدمين مع ما فيه من بيان الجواز والافضل
الله عليه وسلم كان ينظر من خلفه كما ينظر ادمه كما في الصحيحين **قوله**
عن النخعي الرجل في الصلاة ومثله المرأة والخنثى في هذا الحكم **قوله**
هو خلاص في اختلاف سرعة المراء والله اعلم ان الشيطان
يغتره حتى ياخذ بعضا من صلاة فينقص ثواب ذلك لما خذوه
كان ذلك على سبيل الغرة والحكمة مع من لا يخذ ورغبة لما خذ
منه في غير ذلك اعنى عليه الاختلاص **قوله** مقلدا على العبد
من يدر تحته واحدا **قوله** انظر في عنه اي منه عن ذلك الاحسان
قوله ويكره ان يري براقه البراق كقرب ما العلم اذا خرج منه وما دام
فيه انوار فتسميته براقا باعتبار الماد ويقال بالصاد والسين المهمتين
قوله اذا قام احدكم في الصلاة فانه يكره ان يكره حال القيام اليها
قبل الدخول فيها الخ **قوله** فانما ياتي الله ان يحدث معه
ويتركه بسلامة وهذا على سبيل التمثيل لان شاة لنا جدي واجه من
يأتيه فلا يقا به بما يحل بالادب لاسيما اذا كان عظماء فيتم انصالي حاله
في صلاة يحل من ياتي عظماء مواجها له فلا ياتي باهنة سوادا
قوله وان من يمينه ملكين الحديث المستفاد عليه ملكا بالافراد والتشديد
بان في اليسار رايضا ملكا **قوله** جاء في حديث بانه ورد في حديث
في امامة فانه يقوم بين يدي الله تعالى وملك عن يمينه وقزينة عن
يساره اي فعل له **قوله** اذا قيل عن يساره بقية على قزينة وهو
الشيطان ولا يسبب الملك منه شي كما في الحديث على الجناح
وفي تمسكها عن الحافظ بن حجر واستثنى بعضهم من المسجد النبوي
مستقبلا القبلة فان جسا قه عن يمينه اولى لانه صلى الله عليه وسلم
تعالى في سبيله اه قال وهو وجه وجهه فلو كان على يساره جماعة
وتم يمين منه تحت قدمه فان الظاهر ان الله عز وجل انما قلست
نبي

لا سيما اذا كان المصلي في الروضة اه في شبكة النبي عليه السلام **قوله**
وفي الصحيحين انه لو كان معصية لا تكفر له في وحده في بالقوية جيب
بان التوبة عن ذنبا كانت معلومة الوجوب سكنت عنها فيكون سدي
قوله صلى الله عليه وسلم وكذا وقد اخبرني مع التوبة بدليل تيمنا
خصية قوله ابن امير **قوله** وكراهة كراهة خيرة **قوله** وايضا يكره
ويقهر اليه سدي به ويحبه يديه على الارض اه وقال الكر من سوان يفسد
قد فيه ويقعد على عقيبه واضحا يديه على الارض قال الترمذي والاف
اع لانه اشتهر قضا الطب يعني ان يكون الاكل هو المراد في الحديث
اصح لان ما قاله الكر في غير مكره بل يكره ذلك ايضا كما في الصحيحين
واذا دخل الخليلي ان الاكل خارج الصلاة مكره ايضا على التفسير
قوله عن توبة كثر اليك قال في غاية السنين للرد في حقه الاول
والسجود كالسجدة اليك فحبة متقاربه اه **قوله** واقتران ذراعيه
وهو بظهره على الارض حالة السجود والمراد ان يسكب اليه
من قوة الشيطان العقبة بضم العين وسكون القاف وانه اعين من
القاف افادة **قوله** وتتميمه عنهما اي عن ذراعيه سوان ان لم يقف
اولا على الظاهر كما في البحر بعدد كف الشب على الخا ولو تم قبل
الصلاة ثم دخل فيها اختلف في الاية كذا في الشرح **قوله** ما فيه
من تحفا عبرتهم بقوله ما فيه من التبرك في ثوبه الصدة اه
قوله وصلاة في اسراويل او في ازار قال في امية والصلاة متوحا
اي كره وفي ثوب واحد ليس على عاتقه جهنم ثوبه الاسودودة العدة
والازار يذكر ويؤنث يقال هو ازار وهي زار وميزر وزف منبر
مثله **قوله** ما فيها من التواضع فقد يعيد كراهة اخيرة **قوله**
ومقنعه بسرائيم وسكونه القاف وفتح النون ثوب يوشه عن لرس
ويربط تحت الخنك والخنك او مع منه لانه يفتح من تحت الخنك
ويربط على القفا والجار البومها لانه يفتح به اراس وترسل طرفه
على الخنك والصدر **قوله** لابس قميصا يوجب قال الخوالي لابس
ان يشك مع المصلي وايضا يوجب هو براسه او بيده ولو سلمه على المصلي

عليه صلى الله عليه وسلم في نفسه عنده وبعد الصلاة عند محمد ولا يرد مطلقا عند أبي
 اده ودكر خطايي والخطاوي ان النبي صلى الله عليه وسلم رد علي بن مسعود
 رضي الله تعالى عنه بعد فراغه من الصلاة كذا في ائمة عن تجميع الروايات
 وهو ويد قول محمد **قوله** فزادته الصلاة اي تعالي في فادته
 وفيه انه يمكن ان يقال ان الكلام في الصلاة كان جازيا في شريعتهم كما
 جازيا في صدور الاسلام من حيث جاز غرض الحكم فامانة من غير اولى
 ولا أولى الاقتصار على الدين الاول **قوله** بلا عذر اما بالعدو فلا كراهة
 لان العذر يبيح ترك الواجب واولى السنة **قوله** لتترك سنة الحق وهذا
 عند انه يكرهه تنزيها اذا ذهبت **قوله** وهو داخل السابقين في المحذون
 الا في حقه المحذون كاتر شدائيه عبارة في ائمة **قوله** وهو شدة قولي
 القفا او الراس جيت اومعه فوالسيد في شرحه وفيه اشعار بان صغر
 شعوره ارسال لا يمتنع وبه صرح ابن العزاهيم الكراهة اذا قبله
 قبل الصلاة وصلى على ترك الرتبة مطلقا سواء قبله للصلاة ام لا
 واما لو فعل شيئا من ذلك وهو في الصلاة لنفسه فلا لانه عمل
 كثير بالاجزاء كما في ائمة **قوله** او تلو برعامة عليه راسه اي في الامة
 حول الراس وايد الامة في الظهيرة فقيهه وترك وسطها مكشوف
 راجع في تفسير ائمة ايم والمراد انه مكشوف عن الامة لا مكشوف اصلا
 لانه فعل لا يفعل **قوله** يعني النبي صلى الله عليه وسلم هذا يفيد كراهة
 التحريم **قوله** وقيل ان يحج ثوبه لانه صلى الله عليه وسلم اكله اكله
 محتاج وفي الخلاصة انه لا يكره قال علي وهو المختار **قوله** ما
 فيه من الجبر في منية الصلي ويكره كل ما كان من اخلاق الجبابرة
 او قيل لا بأس برفعه عن الشراب والاصح الاخلاق لانه اذا كانت
 تريب الوجه في الجود مندوبيا في فلكك بالثوب **قوله** وان لا الكف
 شوا اي اجعت **قوله** ويكره سله اي سدل الصلي ثوبه وهو في السنة
 الاربع والارسل وفي الشرح والارسال بدون ثوب متاد وهذا اذا
 كان بغير عذر اما بالعذر لم يرد وحسنه يدين فذكره **قوله** وهو ان
 جعل الثوب على راسه وتغنيه العذر بالثوب هذا الطبيب كذا في ش

الوقاية

الوقاية **قوله** او كتفيه لا هذا في القبا وخو والمختار عدم المراهة
 كما في الخلاصة اه كن ما في الخلاصة لعنه البرهان في باب الوقاية
 على هذا الحد سوي البراري والجميع الذي عليه في خاف والجمهور
 انه يكره لانه اذا لم يدخل يديه في كفيه صدق عليه اسم التستر كما في
 المتعبد بدون لبس معتاد **قوله** فيكره التثنية التثنية وكان علي
 الفم من الثقات والظاهر ما كان علي ائمة الا في وجه الريلوي التثنية
 تقضية الا في وجه الصلاة وفي البحر من فتح القدير ان تسدل عرق
 علي ان يكون المنديل مرسل من كتفيه في اعتاده كثير فينبغي ان علي
 عنقه منديل ان يضع عند الصلاة ولا فرق بين ان يكون شوب كفي
 عن الوقوع اولا او لا ومثل المنديل فيما يظهر ائمة بالتال الذي يوقه
 على الاكتاف لكنه قد يقال انه ليس معتاد الا في ولا يبرح جعله غير
 الكنف **قوله** ولا كراهة في السدل بخلاف ابن امير حاج في السدل
 هذه كله عن عدم العذر وعده الكثير فان كان بعذر من غير ثوب فلا
 كراهة مطلقا وان كان منه العذر متبرعا او لتبر فقهه فقه معتاد
قوله بعد تمام الانتقال كان يكبر بركوع مثلا بعد الانتهاء من الركوع
 او يقول سمع الله من حمده بعد تمام القبا والسنة ان يكون ابتداء الركوع
 عند ابتداء الانتقال وانتهائه عند انتهائه وان خالف ترك السنة
 قال في الاشباه كذا كراهات محله لا يوق به في غيره **قوله** ويكره هذه
 الركعة الاخيرة في هذه المنيحة واختاره محمد في التقويل **قوله**
 في كل شفع من التقويل اما في الفرض فانه مسنون اجماعا في صلاة
 الفجر عند محمد كذا في ملا مسكين وفي المهرجعة المخرج وعليه
 الفتوي **قوله** فانه من حيث الثروة مكتوب لتوافل جواب عما يقال ان
 التوسعة فرض علي **قوله** وقال الامام ابو اليسر وكذا قال الجيبي وقد
 علمت انه قول محمد **قوله** بثلاث ايات انما فيه لانه كراهة في
 دنيا ما ورد انه عليه الصلاة والسلام صلى الفجر بمعدنين وثلاث
 احوال من الاولية بية وكراهة الاصلية بثلاث فالتري في غير ذلك
 به السنة تنزيها كذا في السيد **قوله** لانه ابتداء صلاة نقل في دنيا

نية

ثالثه الغرض مكرهه **قوله** فيالم يد فيه تحفيص من التسعة اما ما ورد فيه
 نص فلا يكره كما ورد صلى الله عليه وسلم كما يقرأ في اول الجمعة والعيد من
 بالا على وفي الثانية بالفاشية والثالثة نزلت على الاولى بسبع ايات واجاب
 الزاهد بان الزيادة تختلف بحسب السور فان كانت السور قارا فالثلاث
 ايات زيادة كثره مكرهه وان كانت طوالا فالسبع ايات زيادة يسيرة
 غير مكرهه اه قال الحلي وهو حسن **قوله** في كفة واحدة وكذا في غيرها
 ان كفتين في المنبر من القنينة واما ما ورد انه عليه السلام قرأ في اول
 المنبر باذ نزلت واعادها في الثانية فحسن على بيان الجواز وانكر اه
 تنزيهية اذ اده السيد **قوله** وان شئ لا يترك فرضه لولف هذا في الركعة
 الواحدة وفي اسم في الركعة الثانية باذ اذ سورة سورة غير اقر
 اولا فقرأها بعينها فانه لا يترك الحديث **قوله** على نحوها اي قصد
 اي قصدك اياها ولا تغيرها **قوله** ويكره قراه سورة وكذا الآية فوق
 الآية مطلقا سواء كان كفتين او ركعة واستثنى في الاشياء النافلة
 فلا يكره فيها ذلك واقره عليه الغزي والحوي ونقله عن ابي السيد
 ويجزم به في البحر والدرر وغيرها قال بعض الفضلاء وفيه مل لأن
 انفس اذ اكره خارج الصلاة كما يرشد اليه قوله وما شرع تعليم
 الاطفال ان يكون ترتيب من واجبات التلاوة في النافلة اولى
 ويكون باب المنفل واسعا لاستلزام الحوم بل في بعض الاحكام **قوله**
 لا عن قصد اما اذا قرأها عن قصد فكره ولكن يقرؤها في الثانية
 ايضا ولا يقرأ من فوقها قال البرزقي لان التكرار هو من القراءة مكتوبا
 واذا تكرر البصائر **قوله** لقوله صلى الله عليه وسلم اي قلنا بانه يبيد
 القرآن ويحتم ويبتدي اياه مرة اخرى ويحتم بحمل تلك الغضبية
قوله وقال بعضهم لا يكره اذا كانت سورة طويلة لانها بمنزلة سورتين
 قصيرتين **قوله** كما لو كان بينهما سورة فان قصيرتان هو الاصح كما
 في الدرر المنيفة **قوله** والجمع اي بين سورتين في كفة واحدة كما
 فيه من شبهة التفصيل والجمع **قوله** لا يكره هذا في النقل يعني القراءة
 مكتوبا والفعل والجمع كما هو مفاد عبارة الخلاصة حيث قال بعده

ذو مساب

ذكرنا في الثلاث وهذا في الغرض اما في النوف لا يكره وفيها ما لم
 للكون ثم بداه ان يزيد في القراءة لا بأس به ما لم يركع **قوله** ويكره شم
 طيب كما يركع موضع السجود لتشتت ذهنه اذا مسكه بيده وشمه وانه
 الفساد لان من رآه يحزم انه في غير الصلاة وافاد بعض شراح الحديث
 انها لا تقصد بذلك اي اذا لم يكن على نية **قوله** قصد ان لو دخلت
 الصلاة اتقه بغير قصد فلا كذا في الشم **قوله** بكسر الليم ورفع الواو اما
 بفتح ليم فهو غفارة والجمع المروي ووجه الاول مروى كذا نقل عن
 الثم **قوله** او مرتين هذا بناء منه على ان العمل استمر ثلاث حركات
 والقليل دون ذلك وقد علمت المعتمد والذي في النسخة انها تقصد به وجه
 وان لم يتكرر بخلاف الم ونقله في الدين في صحيحه عن شيخه
 تروح بقرآن كره لا تقصد ولو تروح بالمرحى قالوا تقصد لان الناظر
 اليه يتبين انه ليس في الصلاة اه فقد جاز الغرض على ما هو الصحيح
 في تعريف المالك الكثير وفي الهندية عن الشافعية يكره ان يذبحه
 الذي اب او الموضي الا عند الحاجة بل قليل اه عن القسلة
 انظر هل المراد عن جهتها فلا يكره الا اذا وجهه الى الشافعي او شافعي
 او المراد اعني فكره التحويل اليسير خروج من الخلاف **قوله**
 ما استطاع اما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لان من الاعفاء ما لا يمكن
 توجهه اصلا كالظهور واعلا الشخص واسفله **قوله** ما فيه كره
 ان الكراهة تنزيهية كما ان قوله بعد ذلك لكره السنة يعني ذلك
قوله حال القيام الحقيقي او تحيية كالمفود كذا في مجمع الزهير **قوله**
 ونومه ظهر عينه هذا اما بفعله انه لم يكن منه باخذ شفقة بالسن
 حتى لو غلب في يده متمكنا من اخذه شفته كره نه عن الخلاصة
 لان التقطية مكرهه الا عند رقة اذ اده السيد قال في المروضة
 ثابتر في مسلم والم قياس عليه كذا في الشم **قوله** في القيام وساره
 في غير كذا في البحر وذكره العلامة الخريز وقرره ولده عبد الله
 قال بعض الخذاق ويشي ان يعتمد هذا عند لان ايحي عينه البشار
 لما شق واليسار لما خبثه واليسار لما خبثه باليسار كما في جواهر

النفسية الا ان في تقضية العزم ليس ازالة الغيتام تثير عزم فيجب ان يكون
 في غيره يفيض باليسار لعدم ازالة المذكورة وفي الدرر عظماء على كبرها
 والتشويق ولو خاض جهاد ذكره مسكين لانه من الشيطان والابليس مخوفون
 منه اه **قوله** ان الله يحب العطاء من اي شئ يحب عليه ان يعطيه من الخدم
 والشر **قوله** ويكره التشاوب ان لا يتسبب عليه ويحتمل ان يكون سببه ان
 يعاقب عليه باعتبار سببه فانه اختار ان لا يتسبب **قوله** فاذا نزل الشيطان
 هذا يقيد النهي عنه فهو مكره مخبر **قوله** وفي رواية فليس يمسك
 به من خذ من مجموع الحديثين التحذيرين بده ووضعه اليد في حقه وروى
 الشيخ علي بن ابي الحسن السابغين **قوله** فاذا الشيطان يدخلك
 فيه لا يانه من حمله على حقيقته فاذا الشيطان يجري من الانسان
 مجرى الدم او المراد انه يوسوس اليه **قوله** الا مصلحة كما اذا علمت روية
 فيمنع خشوعه من او كمال خشوعه وادقصد قطع النظر عن الاعمال
 والتوجه الى جانب الملك الغفار يجمع الامر وهذا يعني قوله فيما
 يأتي وبروية **قوله** فلا يفتقر عينيه ظاهره التحريم قال ابو بصير
 ان تكون الكراهية تنزيهية اذا كان لغير ضرورة ولا مصلحة اه **قوله**
 لانه يفوت النظر في المندوب واختلاف تقليل الشايع انكر اه فاعل
 بعض هذا الحديث وفي سنده ضعف كما في البحر وعلمه صاحب
 البداية هذا القليل وعنه الزبيري بانه ياتي في الغشع وفيه شيء عث
 وعلم كما في الحلبي بانه ضيف اهل الكتاب وروى يعقوب هذا التحريم **قوله**
 ولم يفرق بين المندوب الخاص **قوله** ويفرق المندوب بين شئت القلب
 فهو من اطلاق المندوب على المحل او ان نفس المندوب مما يتحقق في
 تعالى يفرق فيكون على حقيقته **قوله** ما ياد اقوام من قادم القوم
 في هذا الحديث وعبد شديد لفاعله وقد يفيد التحريم وقاد الاجماع
 على كراهية ذلك في الصلاة شاذاته المندوب المطلوب وما خارج
 الصلاة فجزوه الجمهور لان المندوب لا يملك ان الكعبة قبل الصلاة
 افاده العلامة فوج **قوله** واليقين اي التمسك وهو مديريه وابد امدر

والامة

والامة يحقون بالبدن يا بهيت **قوله** لانه من استأسل في هذه انه مروه
 تنزلها **قوله** انما في الصلاة ان المندوب فيها كقرب الاصل من حد التحريم
 في صلاة **قوله** كسنة شجرة وشرطي كذا في الشئ **قوله** شئ في صلاة او صلاة
 الخوف ظاهره انه مكره وهو مندوب ويحتمل ان الشئ يرجع الى شئ
 لا يقتضيه الخوف ولا سكت في كراهته واقاد في الشئ ان ارمي مرة
 فيها مباح كالحشي فيها فقل لانه لا يوجب له اليأس فانه ارمي احتياجه
 ايها اه والوجوب لهذا الخلق فقد اختلفت **قوله** ومنه اخذت
 اي المرفوع لها عند عدم الادب **قوله** لا يكره الاخذ لان تركها يذهب
 الحشوع ويشغل القلب بالاله وحمل الاساة وكراهية المروية عن
 الامام وابي يوسف علي اخذها فقل من يترعنه كما في الحلبي واذا
 اخذها بعد انقراض الاية اقام ان يتركها او يدفنها والدفن اولى
 من ايدى اعم بقوله ويجوز تركه وهذا في غير مسجد اما فيه فلا بأس
 بالقتل بقل قليل ولا يطررها فيه بطريق الدفن او غيره معادسا
 كان في الصلاة ام الحديث اذا وجد احكم القلة في شايه فيسرها
 يطررها في المسجد الا اذا غلب على نفسه انه ينظر بها بعد انقضاء من الصلاة
 فطررها **قوله** ولا يجوز عند القاء شئها في المسجد سري عن تقدير
 وتوبها اه والحمد **قوله** ما رويانه من انه صلى عليه وروى عن
 ابن بطة الرجل واه كذا في الشئ **قوله** لا يذوب احترازه تزيين
 كالسكر يكون في فيه اذا ابتلع ذوبه قال القاسمي ولو يدون منه ذره
 السد **قوله** المسونة اما اذا منه اصل الفرة او ذره منه فيغير ما يفسد
 فسدت وان منه الواجب كره مخبر **قوله** ويكره السجود على تورخمته
 الظاهر ان الكراهية تنزيهية لا تنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من السجود على كور العائمة تعلما بجوار قوس تنك تحريمه كذا في شارح
 وذكره لوفعه لدف التراب عن وجهه سكر وعن يمينه لا يكره
 كما في مسك النهار **قوله** ويكره السجود على صورة ذي روح لا وفي
 ذكره هذا عند ذكر الصورة فيما في اوقية ما في هذا الجمل

هذا المعنى الكلام المتناسب وفي النظر استدلوا كراهته ان تكون امام المصلين ثم فوق
 راسه بجذابه ثم خلفه اه فان قلت كون العلة امتناع الملايكة من دخول
 البيت يقتضي ثبوت الكراهة ايضا اذ كان التماس التماس تحت رجله او
 في جلوسه وقد نوا على انه لا كراهة في ذلك وكذا يفيد ثبوتها حديث
 جابر بن ابي ان لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة اجيب عنه بان
 وجد في نفسه وهو ما في صحيح ابن حبان استاذن جابر بن عبد الله السلام
 على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادخل فقال كيف ادخل وفي بيتك
 ثم فيه سقا وبراؤ كنت واعلا فظن ردها او قطعها وسأله او
 اجعلها ساطا او وفوقش باذنه فيقتضي عدم كراهة الصلاة على راسه
 فيه مما قيل وان كانت في موضع سجدة الا ان يقال ان فيه صورة شبهة
 بعد ذلك حال القيام والركوع وفيه تعظيم ليدان سجدتها واختصها
 فذا اذا كانت الصورة على راسهم ودنا من راسهم ثم دخل الملايكة
 فذهب القائلين على ان هذه الصورة والا حديث مخصوصة وذهب السويدي
 الى ان الصورة ثم المراد ملايكة الرحمة لا الخلق فانهم لا يقدرون ان يأتوا
 الجاه والملايكة وفي ثم استقامة ملايكة تعلقه تعلقا في وان لم تكن
 ان لا تدخل بيتا فيه كلب او صورة مما يحرم اقتضاه من الكلاب والصور
 واما انيس جرم من كلب الصيد والزرع والماشية ومن الصور التي
 تسمى في النسيان والوسادة وغيرها فلا يمنع دخول الملايكة بيته وهذا
 لا ينافي في تحريم الصور اه **قوله** ذكره الاقضية رعا على الجبهة هو وكذا
 مكسهم عند الامام ومنه صاحبان الا اذا كان بالجبهة عذرا فاده
 السيد **قوله** عزيا اي كراهته ويبيده قوله تركت واجب منه الا **قوله**
 شغلته حق العامة وشغل ابياد عن الخشوع فيستغل بالحق عند الحق
 وعن هذا شرط جهلهم ان يكون في البيت لا في التربة فاده ثم المشكاة
قوله وفي اجزاء خوذ من الخيم وهو الخار وكذا المقتسل
 واختلف في أهله فقيل لان كلا منهما محل ازالة النجاسة ومصب
 الفضلات فليس هذا غسل موضع في الحمام لا يكره ويشي عليه

قائمان

في فخذان وبه جزء المال في زاد الفقير وقيل العلة لونه ماوي الشا من
 فقده روي ان ابليس طأه الى الارض والارض اجعل بيتا قال
 بيتا قال الحمام قال اجعل قال الاسواق قال اجعل في قرة قال اشتر
 قال اجعل في كتابا قال الوشم ويخرج على هذا ان الصلاة تكره
 داخل الحمام سوا غسل ذلك الموضع اه **قوله** وفي سيرة بتشييت اب
 لانه تشبه باليهود والسقاري والاعلى الصلاة والسلام لعنة الله
 على اليهود والنصارى وكذا وقبور الانبياء هم مساجد وسوا كانت
 فوقه او خلفه او تحت ما هو وقول عليه ويستثنى مقابر الانبياء
 عليهم الصلاة ولا تكره الصلاة فيها مطلقا منبوذة ولا بعد ان
 لا يكون القبر في جهة القبلة لانهم احيا في حقهم الاتري ان مرقد
 سيدنا عيسى عليه السلام في الجحكت المنزلة وان يفي حجر الاسود ومن
 قبر سبطين نبيا ثم ان ذلك المسجد افضل فانه يحوي للصلاة بن لاف
 مقابر غيرهم فاده في ثم المشكاة وفقد ان الفقير وتكره الصلاة في
 المشكاة الا ان يكون قنبر احد المشكاة فلا تجاسة فيه ودقده فيه
 قال الحلبي لان الكراهة من جناب المظلمة لا لانه الصلاة في جهة
 الغير الا اذا كان بين يديه يحدث لوصلي صلاة الخاشعين وقع
 بمرء عليه اه **قوله** وامثالها هي ما ذكر في الحديث **قوله** في الزينة
 فقهائهم والباوضمها لغتاف وهو موضع الزينة اي السرقين قال
 المشكاة ومثله سائر النجاسات اه **قوله** والحجزة لانها مكسبة
 النجاسة والاروات وقيل علة الكراهة خوف جوق احتربه من نور الابواب
 وهي بقعة الزاي ومنها ذكرها وقال المشكاة الرواية الصحيحة
 والسنة الصحيحة كسر الزاي وهو الذي اقتصر عليه الجوهري في بيان
 جاز غيره اي **قوله** وقاربه الطريق اي الطريق القاصية اي القروية
 بالفتح واسم القاص على معنى اسم السقف **قوله** ومعان الابواب المراد
 هنا مباركةا مطلقا والعلة كونها من النجاسة طين وقال يحيى بن ادم
 جاليزي من قبل ان الابل يتخاف وثوبها فتقطب من تلافيه ومعنى
 كونها من الشياطين ان حمالها من حمال الشياطين وفي حديث

عرفها خلقة من اشياطين وادنه ابن حبان بانها خلقة من اشياطين
 في الخلقة موضع الابل التي تترك فيها اذا شربت الشربة الاولى ثم يذللها
 الخوس ذابا فتعود من عيشها الى الخوض فتشرب الشربة الثانية
 ولا يكون الا في ايام الحر اذا برد الزمان فلا عطن للابل وسن عطا الله
 عليه تسعة من الصلاة في مراتب الغنى فقال صلوا فيها اذا خلقت
 بركة والبرقي من الصلاة في مواضع الابل لتسوية وان الامد
 بها مراتب الغنى للاباحه ومرتبات البقر مكرمة مراتب الغنى فلا ترد
 الصلاة فيها وتذامه في العبيد على البخاري واذا لم تكن الابل
 في مواضع فقال ابن مكرمة صلاة الابل لان هذه المواضع محل
 الجاسة في ذنوبي بغير سجادة بطلت الا ان يكون المكان طاهرا ومع
 السجادة تتركه للراعية البرية او وقادته الشكاة في قوله صلى
 عليه وسلم صلوا في مراتب الغنى في سجادة اذا كانت ضرورية وان
 اصبحت الغنى كانوا يتلفون المراتب في بيت الصلاة فيها لذلك
 في كمال ونزله الصلاة في سائر محال الشياطين ومنها الوادي الذي
 جاء فيه صلى الله عليه وسلم من صلاة الصبح ومنها كل محله من غيب
 كارض ثود وابل وديار قوم لوطاه قلت وهذا علم كراهة صلاة
 في ابيهم والكناسي ما يند من التماسيل فتكون ما في اشياطين كراهة
 انبي في اسم البخاري في بحث المساجد من كتاب الصلاة **قوله** ولا
 يتسلى في الحمام الا بضرورية وعبارة ابو هان الحلي الاول ان لا
 يسلي في حمام **قوله** ولا يمس بالصلاة هو لانه لا يجاسة فيه كراهة
 في قتي حبان ولا يمس من الحمام كراهة من الاشتقاق فانه بعض
 الخنا **قوله** وتكره في ارض الغير بلا رضاه بان كانت لغيره مطلقا
 لانه ياتي ذلك فانه او تسلم و هو مزروعة او مكروبة ومن سنها
 صداقة ولا مودة او كان صاحبها سي الخلق **قوله** ولو كانت
 في بيت اسنان الحسن ان يستاذنه والا فلا يمس كما في الفقه وفي
 محتات الفتاوى الصلاة في ارض مضمومة جائزة ولكن بقاء
 بظنة في كانه بينه وبين العباد يقاب كما في الفتاوى الهندية **قوله**

صلى عليه

صليها لانه الفتاوى هو انه يركي به لانه ينال اجرا من سرائر استبد منه ولا
 اذ في العرافة لانه حق المسلم وانما ذكره في **قوله** صلى في
 العرافة لانه لا يركي به كراهة ابو هان والرافع ليست كراهة
 بخصوص كراهة **قوله** ~~في~~ تترك الصلاة في موضعين
 وانه يحد غيره بعد جواز الاعتقاد بملكه فيعرفن الاذن او اذا
 الصنائع وتكره في التوب لغير الا اذا لم يجد غيره اذ من منى حق
 الله تعالى والصلاة في التوب لغير الا اذا لم يجد غيره اذ من منى حق
 الخبر **قوله** ومدا فلاح لا خشي على كراهة المفعولة ما حصل
 من تشييد السال ويشغل الغاصر لا جيل فضا الحاجة المحمودة فاستوى
 وقالت الظاهرية انها لا تقع اخذ انما لم يثبت **قوله** ووجدت
 فيها الخروج فيقفه ويتحقق ويستحق **قوله** وهو حاقق من
 الحق وهو حقيق البول كما ذكره العلامة فوج والمراد وهو امر من
 البول والغايط والرع لا يحد الصلاة **قوله** تقدمية بها وهو ادوات
 ربه التي في الخففة وقد ادرهم في مغلطة **قوله** خروجها من
 الخلف هذا لما يشهر على لفظ الكراهة **قوله** الا اذا خاف في
 الوقت طاهر او في شئ من الكراهة عند ذلك والذي يبيده فلام
 غير الكراهة واركانها من ارتكاب اخو المزارين والذي في
 ابي يبي ان يقطعها اذا كان في الوقت ساعة او اذ انقضى حيث
 تقوية الصلاة اذا تحفف وتوضأ فانه يصلي بمدة الحاجة لان
 الادامه الكراهة اولى من العتاة او ما ينفى وحكي بوجوبه انه يتحقق
 وتوضأ وان خرج الوقت لان الغنوة من الصلاة الخشية فلا
 يقوته **قوله** وتكره الصلاة في شارب البزلة الظاهر ان الكراهة
 بشرط في الجرو في القهستاني ان الكراهة بفعل فاعنه لا شيا
 اي ابقاء الصلاة فيها لا الصلاة وفي حالي انها تترك بسبب هذه
 الا فلاح **قوله** وكذا حكمه لادان نفسه استحقاقا لغيره بوجه
 حقيق فاده **قوله** ويستحب له ذلك به علمه **قوله** من قال انه عند
 فقد ذلك خلاف **قوله** وفي **قوله** وعرفني في ابي الا في ذلك **قوله**

وعن جماعة وقول البغوي لو بدت في قول وتكره بحفرة طعام اي
 مباح ما اذا كان صغيرا ياذن له لا تكروه اه قول الفاضل بن عبد
 ان يتبعه عنه **قوله** يميل عليه اليه اذا كان لا يميل اليه فلا كراهة
 وعلم في قتلها عند ذلك كالحلم اذا اصاب حاملًا خاصة قليلة **قوله**
 لا صلاة بحفرة طعام اي لا صلاة كاملة بحفرة الطعام الذي يرد
 اليه قوله كذا في اشبه **قوله** يحول على ما خبرنا عن وقتها كذا محمله
 التكال وجعله غير معهود اذا كان لا يشترطه **قوله** اذا وضعت احده
 وفيه لفظ اذا فتره العشا اذ به وابه حتى ان تخلصوا صلاة المغرب ولا
 يجوز عن مثاليه **قوله** ولا اي كراهة الصلاة مع ما شغل البال
 وجعل بالخشوع **قوله** بالبرولة انما يقوي **قوله** ولم يكن ذلك اي
 ايسر بالبرولة **قوله** مراد بالامراي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله **قوله**
 بل الله هابه اي بل المراد باليسع الذهب بالاسكنة والوقار **قوله**
 وكذا يكره عدلاي اي سوا اضطر اليه اولا وسوا كانت الصلاة فرض
 او نفلا على مقتضى العقبة ابو جعفر **قوله** بان يكون يقبض الاصابع
 تصوير لكيفية العمل المذكورة وانما قد بالاي والتبج بلاشارة
 في ان عد غير ما ذكره من انما في المعانيات يعني ولو بلا صفا
 بالقلب كما هو انبعاذ لانه يشغله عن الغفود **قوله** ولا الاحصاء
 بالقلب لا يقال القلب اشرف فيتره عن الشغل بل بعد انما يتولد شغل
 عند شغل الاصابع فزوري فهو مشغول على كل حال فشغله فقط
 اولي من شغله مع الاصابع ولما لا ان يقول ان شغله عند شغل
 الاصابع ولما لا ان يقول ان شغله بغيره المعاني والتفزع بل في جات
 يكون اولي كما في شايحه ومن ثم قال في جزال اسلام يميل بقولها في
 المنظر كما في كتب الانر **قوله** وهي معلومة روي اصحاب السنن
 منكرمة عن ابي عيسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للمعاليق
 من عبد المعاليق يا عمار الا امكك عشر خصال اذا انت فعلت ذلك
 غفر لك ذنوبك اومه واخره قديمه وحديثه خطاؤه وعمده صغيره وكبره

مره ولا

مره وعلايته ان تضلي اربع ركعات تقر في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا
 قرئت من صلاة في اول ركعة وانت قائم قلت سبحان الله واحمد لله ولا اله
 الا الله والله اكبر خمس ركعة عشرة مرة ثم تركه فتقربها وانت راكع عشر
 ثم تركه راسك من السجود فتقربها عشر مرة ثم تركه فتقربها عشر مرة
 تسجد تتوي ساجدا فتقولها عشرة مرة تسجد فتقربها عشر مرة ثم تركه
 راسك من السجود فتقولها عشرة مرة تسجد فتقربها عشر مرة ثم تركه
 ذلك في اربع ركعات ان استغفرت ان تضليها في كل يوم مرة فاذن عقل
 في ترك مرة قل لعل المندري وقد اخرج حديث حديث صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
 وانما اربعة من حديث ابي رافع مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال الترمذي كذا حديث عريب من حديث ابي رافع وفيه شذوذا
 قال ابن حجر اختلف في تفصيل هذا الحديث فقبحه ابن خزيمة واهل
 وحسنه جماعة اه وقال هذا حديث وقد اسان ابن الجوزي بدنه
 في موضوعات اه وقال عبد الله بن المبارك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
 تسجد ان يعتادها كل حين ولا يتخلف عنها وبه في اربع ركعات
 في العشرة ثلاثا وفي السجود سبحان ربّي الاعلى ثلاثا ثم يسبح في سجدة
 تسجد عشر اشارة الى انه ثلاثا في تسبيح **قوله** لا قلب منه
 خارج محترق **قوله** بحلته **قوله** لا شبيهه الجوال على لقود وان انتفى
 الاشياء انتفت الكراهة وهذا التعليل هو لغة منعه عقبة ابو جعفر
 الهنداوي وذهب اكثر الى ان الغلة المشبهة بالقرآن كتاب لا يخط
 امامهم فكان وحده والتشبه به منسوخه وبحث فيه كمال بان امتثال الامام
 مخلوب دعائه فافقه كونه في حضور مكان ويكون من اتفاق المسلمين
 في جوف الاحكام على ان اهل الكتاب اذا يحضرون الامام بمكان مرتفعة
قوله بقدره راجع اعتبارا بالاسرة وقيل يقع به الامتياز في الش
 وبه ورد الاثر في بانهي ورد الاثر في بانهي عن ارتفاع الامام ورد في
 حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه عليه السلام وانسلا
 في ان يقول الامام فوق شي والشيء لك من خلفه يعني اسفل منه كذا
 في السنة ولم يرد في السنة وقاهاه انه ورد اثره وعليه في الش بان

بأنه انسية انانية ازاد امامه فيكره على ظاهر الرواية وروي اعطاي
عدمها لا تنق انتبه قال في الحاشية وعليه عامة الشايخ
يكبره لان ان يحض نفسه مكان في المسجد يصلي فيه لانه ان فعل
ذلكه تقصير الصلاة في ذلك المكان طبعاً والعبادة متى صادفته كذا
كان سببها ترك وتركه عموم الابداه فقله السند عن الحوي
فيه راحة اي سعة والاولى كالعدم وهذا اذا قصد الاقامة اما اذا
فقد الانفراد في الحكم بالعكس والاولى في زمانه عدم الجذب والتقديم
وحده وفي الخلاصة ان صلي خلق الصلوة منفرداً مختاراً من غير ضرورة
يجوز وتكره ولو كبر خلق الصلوة وراى ان يلحق بالصلي بكبره وفي النسخ
عن الدراية لوقام واحد جنب الادم وخلق صلي بكبره اجماعاً والافضل
ان يقيم في الصلوة الاخير اذا خاف ايذاء احد وفي كراهة ترك
اسبق الاول مع المكان الوتوف فيه اختلاف وفي الشئ اذا اكامل
الصلي الاول لا ينبغي ان يراحم عليه ثابته من الابداه فيه تقاوير
دي روح فثبته لان الصورة تكون لدى الروح وغيره والكراهة
ثابتة متفوشة او منسوجة وما كان ممتولاً من خشب او ذهب او فضة
على صورة انسان فهو من جملة من جردت من قول لانه يشبه
حامل النفس هذه العلة تنتج كراهة ولو في غير الصلاة وتقله في
المنع عن الخلاصة قول او بخدايه او عن عينه او عن سياره قول
كالتى على الايمان ومثلها الصورة المنقوشة في خاتم مستينة
افاده في المحيط وقد روي ان خاتم ابي هريرة كان عليه يحمى
وذلك ان الجنة تفرق قبل ان يولد مولود يكون هلاكاً على يديه فجهل
بقتل من يولد فيا ولدت ام ديانا الفتنة في عيشة اي الجنة
رجاء ان يسكن ففهم الله له اسدا يحفظه ونبوة ترصعه فنقشه
على خاتم ليكون عرامته ليتذكر بقاء الله عليه ووجد ذلك
لخاتمة في عهد عمر رضى الله تعالى عنه فدفعه عمر الى ابي بكر الصديق
الاشعري اه كذا في الشئ والقييد بغير عيشة يفيده ان المستين
في الخاتم تكرر الصلاة معه كذا في النسخ قول مستنوعة الرأس لا تزل

المحرر

الكراهة بوضعه نحو خط بين الرأس والحنك لانه مثل اللعوق من القيور اه في الشئ
ومثل الخلق عليه بنحو معرفة او حنة او غشيه ومحل الوجه كجو الرأس بخلاف
قصه اليد والرجلين فان الكراهة لا تزل بذلك لان الانسان قد خضع
اطرافه وهي كذا في النسخ واذا بهد النخيل ان قطع الرأس ليس جتبه
بل المراد جعلها اعلى حالة لا تقش معها مطلقاً اه قول او تكون تغير
ذي روح شاري ان رجلا جاء الى ابن عباس فقال له اني اصور الصورة
فاقتنى فيها فقال له ادن مني فدني منه ثم قال له ادن مني فدني
حتى وضع يده عليه وقال انك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورته نفسا فعذبه في
جهنم قال ابن عباس وان كنت فاعلا فاصنع اسحر ولا تفعل له قوله
يجوز له محوها قال في اليد وينبغي ان يجب عليه ولو استاجر مصور
فلا اجر له لان عمله مقصية ولو هدم بيتاً فنه تضاً ويرضى قيمته خال
عليها اه قول لا ينبغي في فتاوى اللجنة الاولى ترك ذلك قال الحلبي وان
ما فيه من الجربية وفي النسخ عن البحر ينبغي ان اشع لو كان الى جانبه كذا
يفعل في الساجد ليا في بعض ان الكراهة اتفاق قول او يكون بين
يديه قوم ينهم انظاره ان الشخص الواحد عند وجود ما ذكر كذلك ويجز
اه قول او ترقيم الهرة وضميره الى عيشة اه ويكره تقيين سورة
قد الشاوي الكراهة بما اذا اعتقد ان الصلاة لا تكون بغيرها واما
اذاله فتقده لك فلا كراهة افاده في الشئ قول وكذا المنقوش على
كثرة سور او ترقيم احيا ناييفيد كراهة الدائمة قول مستند اي
مذكور فيها السند قول وهذه اي المذكورات هذا اصولها اي متونها
من غير ذكر سند قول كان يقرأ في السبع ليس طاهره انه في الركعتين جميعاً
وكذا يقال في نظائره قول باقصر سورتين من القرآن هو المعوذتان
كما تقدم فالمراد بالافصر الاقصر من كذا يقرأ في تلك الصلاة لا الاقصر
مطلقاً فانه سورة العصر والكوش قول قراءة في السبع اي في الركعتين
كلتاهما ويحتمل انه اعادها في الثانية قول حتى جاء ذكرها دون وموسي
او ذكر عيسى فاخذت النبي صلى الله عليه وسلم تسعة فركه قول لا يقرأ

في البيع الرمي يستتره لانه في مقابلة ترك الستة **قول** فجدى للتلوة
الهاجرة على صلاة الظهر **قول** والنيل اذا يتشعب اي في الركعة الثانية
امرت في هذه الصلاة بشي اي وهو الجهر **قول** اذا وقت لكم اي قدر
لكم مقدار التزاة فيها **قول** هذا القريب وهو سورة مجيدة والميتا حقون
كان يقرا في العشاء باليمن يحتمل انه قسمها ويحتمل انه كرها **قول**
العمية اي العشاء **قول** فقلت له اي مستفها عن السب **قول** في الصلاة
المنكوبة يوم العلوات الحنفي **قول** عن الجلال السيوطي ذكره في كتابه الميسر
باب السجود **قول** ويكره اتخاذ السترة اي تزيينها كما افاده في البداية **قول**
في محاذي في السرور فيه قال في التنوير **قول** وشرحه ولوعده المروور
جاء تركها وفعله اولى **قول** ولذا علقناه اي لما ذكر من الحديث
الامويها ومن كراهة تركها واسه سبحانه وتعالى اعلم واستغفر
الله العقيم **وهو فصل في اتخاذ السترة** بالضم
هي في الاصل ما يستتر به مطلقا ثم غلب على ما ينصب قدام المصلح
فهت في **قول** اذا ظن من الاولي فعلها مطلقا لان فيها كف بغير
عادها وجه خاطره بربط الخيال بها كليا يستشراه وقد مناه
يستحب له ان يقرأ بفرد سترة واوجبه الامام احمد لظاهر الامر وما
ورد عن عمر بن الخطاب ما ينقص من صلاته ما يصل الى شيء ستره من
الناس **قول** وعن ابي يوسف انه ليقطع بضع صلاة امرأ امرؤ بين
يديه **قول** ونفع بالسترة المفضولة عندها وعند احمد بضع صلاة
ومثله الصلاة في الثوب المفضول عنده **قول** ما روي من الحديث
للمذكور قيل الفصل **قول** طول ذراع في الاعتداد بالاقل خلاف ولا
خلاف في الاكثر وشمل كل ما انتصب كاستاذ قائم او قاعد او دابة
كما في اقلها في الخلي وجوز في النية يظهر الرجل ومنه وجهه
وتردد في جنبه ومنه بالمرأة غير المحرم واختلف في المحارم ولا
يستر بلباسه ونحوه ودأب في دبره وكما ذكر في التبيين على
البحاري **قول** وضربت بالهاذراع روي صاحب ابن عطاء قال
اخرة الرجل ذراع ما فوقه كذا في غاية البيان **قول** في غرة الإصبع

خلافا

خلافا لما ذهب فلا حمله ما روي للحاكم عن ابي هريرة مرفوعا يحري من
السترة قد موهرة الرجل ولو بدقة اشركا في البحر عن البداية وفي
الفتا في دالبير والحوض والنفوس المعقولات بيت سترة في الاصح
واكبيرات منها كالطريق **قول** اي وهي لا تكون سترة لانهما مقصودا
وفي العمية على البخاري وفي غريب الرواية النهر الكبير ليس بستر
كالطريق وكذا الحوض الكبير **قول** وذلك انما اي ادنى ما يفرز
قول والسترة ان يقرب منها قال ابن امير حاج والستة في ذلك ان لا
يريد ما بينه وبينه على ثلاثة اذرع **قول** والظاهر اعتبار هذا القدر
منقذمه **قول** لا يقطع بخروج في جواب شرط مقدر تقديره فان يرف
منها لا يقطع الشيطان عليه الصلاة ووجه القطع انه اذا بعد عنها
يظن انما لانه لا سترة له فيمر داخل فيمنعه وربما كان المصنف بعين كثير
فقط الصلاة **قول** ويجعلها على جهة احد حاجبها والامير
افضل فها في **قول** منه جماعة من المتقدمين لخط منهم صاحب الحديث
قول واجازة امتا خرون ووجه الحال لو ردد الاثر والحديث وان جعله
في البداية شاذ او ضعفه النووي فقد تقفبت بتدريج الامام احمد وابن
حبان وغيرهما ولو سلم انه غير معتمد فلا ضرر فيه مع ما فيه
من العمل الكثير بالحديث الذي يجوز العمل به في مثله كما في الشرح
ما روي الاولي ان يقول وهي ما روي اي **قول** فيظهر في الاولي
ان يقول فيعيد في الجملة **قول** بمنزلة الخشبة المفروزة فيصير شبه
ظل السترة **قول** بربط الخيال اي خيال المصلي اي قوته الخشبة اي فيقول
فكره خلاف ما اذا عمدت في شبه البحر فيكره الفرك **قول** مثل التلاد
وقيل مدور شبه المحراب كما في الفتا في وفيه المسكاة للملا على
وقاس الامة على الخط المصلي كجادة مرفوشة وهو قياس وفي
لان المصلي اليه في دفع المار من لخط السابق **قول** ينقيا
مع قاهره ولو غير عمي كما ياتي **قول** هذه اختاره الفقهاء
ابو جعفر واختار في التبيين انه لا يقتر **قول** روي حديث قال في الش
والرج الحديدة في أسفل الرمح **قول** والاصناف في بيان واذا قرى بالتون

التوحي من الوصف العاشق والسيّد وفي نهاية اللغة الغرة مثل نصف
 ذبح واكبر سا وفيها شائش مثل شاذ ألوح قال والعكاز حريب منها
 ولذا رخص دفعه ان يكون الامر بالدر في الحديث لبيان الرخصة
 والقول محذوف اي ولا اقلت **قوله** او غيرهما كاليدي فقلت في **قوله**
 كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بولدي ام سلمة وها عميرة وزينب حيث
 كان يصلي في بيتها فقد ولد لها عميرة بعمر بين يديه فاشارة اليها
 بقف فوقف ثم قامت بسترها زينب لتمر بين يديه فاشارة اليها انرفع
 فابت ومرت فلما فرغ من الصلاة عليه ولم من صلاته نظر اليها وقالت
 ناقصات عقلنا فقصا قدي حواحب يوسف حواحب كرسى يظلم
 الكرام ويظلم اللام **قوله** ذكر في كتاب النجم لابن شاهين قال لو ارسل
 الله من لرسف والرجل كان يعبد الله على ساحل البحر ثلاثين عاما
 فكفر بالله العظيم بسبب امرأة عشقها فتداركه سلف منه فتابع عليه
 كانه غايبة البيان **قوله** ولو لم يزد على جهرة الا صلي المتبادر من
 ان الجهر للرفع او يكون في الجهرية لا السرية وهو الذي في المعروف وجهه
 ان الجهر في صلاة السر مكره محرما ودر المنار رخصة فلا يرتب
 المكره لاجلها وتقبحه المؤلف في حاشيته الدر بان في الجهرية العام
 بها حاصل **قوله** اي فلا يحتاج لرفع الصوت والرخصة انما تظهر في الجمع
 لا في المشرع وبما هما مصدر استغقب بانه قد لا يتاخر في الدرايا
 بزيادة الجهرية **قوله** بظهر اصابعه لا عبارة الدر والمنة تصفق
 لا يظن على بطن فنفذ قد بانفسيق بطن النبي على ظهره
 وهو الايسر والاعلى عملا ولو عبارة المم مقبولة عن هذا والاصل
 او انفسيق بصفحة اصابعه النبي على ظهره كقوله **قوله** لان بطن
 انفسيق وقد يقال انفسيق انما يعني واحد ولو سجد وصفق
 لا تصفق وقد تركا السنة **قوله** والنتيج الواو يعني او وهو كذا
 في نسخ **قوله** لانه فتنة قد مر ان الفتنة اذا تكون بما فيه تعبط
 وتليي لا مطلق الصوت **قوله** ولا يقال للصلي في الجاهل
 انه اذا قصد السرور يعني يديه ان كان قريبا منه يمكنه مدافعة يديه
 مشي

مشي اشار اليه اولا ليرجعه او يبعه فانه يرجع دفعه مرة بلطف فانه
 يرجع تركه ولا يقائله وان كان بعيد عنه ان اشار اليه وان اشار
 به فقط واذا امر بين يديه ما لا يؤثر فيه الاشارة كقوله دفعه برجله
 او الصفة في السرة كذا في العيني علي بن يحيى وعراه الى الكية وقواعدنا
 لا تباها وفيه ايضا ولا يجوز له الخش في موضع ليرده وانما دفعه وره
 من موضع لانه معسدة الخش اعظم من مروره بين يديه وانما دفعه
 قد ما يئاه من موقفه ولا يشرى بذلك لانه يفسد صلاته فان دفعه
 بما يجوز له فوات فلا اثم عليه باتفاق العزا وهنجد وبنه او يكون
 هدر فيه منه بان لغيا والدية عليه في ماله كالملة وقيل هو علي
 العاقلة **قوله** وفي الدر عن ابي ابي ان يجب الضمان على متفق كسنا
 وهو عند الشارح **قوله** انما هو شيطان قال الخطابي معناه ان
 الشيطان هو الذي حمله على ذلك ويجوز ان يراد بالشيطان نفس لما
 لا الشيطان هو انما رد الخبيث من الجن والانس **قوله** موود بانه
 اي واوكة الامام محمد بن ابي جعفر بعثت واما حملها على ظاهرها فانه ما
 عليه العامة بما قد ساه من قوله صلى الله عليه وسلم ان في الصلاة
 لسفلا والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر والله اعظم **قوله**
قوله فيما لا يكره للصلي **قوله** من الاذان اي والاقوال
 تكرار السورة في الركعتين من الخ **قوله** في قبا غير مشدود الوسط
 القبا كل متفرج من امام كالقططان واول من يسه بين يديه سليمان
 عليه السلام والمراد انه جرحه طرفه عليه من غير شد والاذن العورة
 مشقة اذا لم يلبس غيره تحته **قوله** وفي غير القبا قبل بركاهته اشار
 بقيل الى ضعفه لما فيه من الخرج **قوله** ولا يكره عدم ادخال يديه في
 فرجيه هو في الخلاصة وقد تقدم ما فيه **قوله** وشقه اي شق
 الفرجي كالقبا الحجازي **قوله** معلق قد اتفق في **قوله** ولياخذوا
 اي واذا كان الصلي بين يديه كان امكن لاخذة اذا احتاج اليه فلا
 بوجوب السراة **قوله** او ظهر قاعد اي او قائم **قوله** يتحدث اي سرا
 بحيث لا يخاف منه الغلط وقد بالظهر لانها في الوجه مكرهة

مكروهة والكراهة هو المستدي وقيد بالتحدث بغيره عند الكراهة قوله
بالاولي **قوله** او شمع قال ابن قتيبة في باب ما جاز في لقان استعمل الناس
استعملوا الشمع بالسلوك والاوجه مع تسليمه من الشق **قوله** لانه لا يشبه
عبادة الجوس لان الجوس يعبدون الجحش النار لوقته قال السيد
قوله ولا يكره السجود على سباط هذه اما في الجامع الصغير ويحرم
في البداية وتاج الشريعة واطلق في الاصل قال في النهروان لولم يطلق
على الفيل لارفعه الخلف ولم يرفع على الفيل من ذلك **قوله** وكره
المثابة على الاسنة ونحوها ولو بالخرق المرفقة ولو حفا واحدا فاد
السيد **قوله** واما بالنظر في خشية الجان قال صدر الاسلام الصحيح من
الجواب ان يجتاط في قتل الحيات حتى لا يقتل جنبا فانهم يزدونه
اذي كثيرا اذ اراي حية وشك انه جني يقول حل طريق المسلمين
ومر فان مر تركه فان واحده من اخوتي وهو اكبر مني قتل حية
كيرة بسيف في دار لنا فخر به الجني حتى جعلوه زمنا لا تتحرك رحيله
قريبا من شهر ثم عالجناه وداويناها بارضا الجني حتى تركوه فزال
بابه وهذا مما عاينته بعيني في وفي الهند في من شرح استاويلات
انهم اعفف من الاسن حتى لا يقدرون على اتلاف احد من الاسن
وعلى سلب اموالهم وافتساد طعامهم وشرابهم **قوله** وانه تامل
او من فهو مشبه اي في الحيات كيني ادم الذين اتصفوا بذلك وهذا
يدفع عنه قوله وذاقت العهد لانها في مقام الكمية وقوله من اهله
اي يعني من اهل تقضى العهد ويقتني عنه قوله مشبه وقوله الممر
تأيب فاعل غشي ويحمل ان المراد مما مشبه في الصورة **قوله** يقتله
او ضربوا با متعلقة بقوله فيختل وهي ليلية **قوله** اقتلوا الطيفين
والا بترقوا في القاموس الطيفية بالضم خموص المقل وحية خيشية
لها على ظهرها طيفتان اي خومتان ولا يتر مقطوع الذنب وحية
خيشية **قوله** لانه مع الامن يكره البول كثيرا اذ كان بول قليل
كان وطيبا بعله وهو في الصلاة فلا كراهة في الكراهة عند الامن
مع عدم الفساد رواية الحسن عن الامام ذكره قال الرضي انها لا تحسد

قتلها

قتلها ولو جعل كثير ولو باخرق عن القبلة ومع اعلي العناد وهو عليه
عامة شروح الجامع الصغير رواية مبسوط شيخ الاسلام قال انما
الحق السناد فيما يظهر لكن لا اتم ما شرته في الصلاة من محقق **قوله**
والنمل المودي بالعين اذ لا يؤذي ولا يساح قبله **قوله** عن اصابة
الكل اي ونحوه **قوله** وقد منا كراهة اخذ القملة محمول على عدم
تفرغها بالاذي كما مر **قوله** ولا بأس بصوته عن التراب اي بدونه في
الامر ان رفع الثوب عنه مذروه **قوله** ولا بأس جهته من التراب يعني
كراهة التراب لان الملايكة تستغفر له مادام عليها افاده السيد
وهذا ما يعنيه الاثر ولكن قول الله تنظيها عن صفة المثلثة يعنى
ان الاول انزل الله **قوله** من غير عقوب الوجه انا اذا حوله بان لوي
عنقه حتى اخرج وجهه عن ان يكون الى جهة القبلة فانه مكروه
وحكم قاضي خان بفساد الصلاة به **قوله** ولا يضع خرقة يسجد
عليها وعن ابن حنيفة رحمه الله تعالى انه فعل ذلك فزبه رجل
فقال يا شيخ لا تفعل مثل هذا فانه مكروه فقال له الامام من اين
انت فقال من خوارزم فقال الله اكبر حال التكبير من وراي يعني من
الصف الاخير اي على العكس يعني يحمل علم الشريعة من هذا الى خوارزم
لان خوارزم الى هنا قال له في مسجدكم حيث قالتم قال
يجوز علي الخيش ولا يجوز علي الخرقة كذا في التبيين والظاهر ان
يحمل عدم الكراهة اذا لم يشف بها الاعضاء من المسحول والاكره
نظر الى الرواية بحجاسته وان كانت غير معتمدة اتقا الحر وطاهره
يكره وضعها لغير ذلك **قوله** بقية من التوضيح وقوله خروج عن
خلاف الامام مالك فانه يقول بكراهة السجود على ما كان من غير الوضوء
والقطن والكتان كذا في التمهيد **قوله** من الغسل اما في الغرض فيه
الامن عند راسه سبحانه ويقال عام واستغفر الله المفسر
فصل في ما يجب قطعه الصلاة وما يجزئها
فمن من المفسرات المحرمة شرع في المفسرات الجارية ووسط بينهما
المكروهات لانه مرتبة موسط بين العناد والهيبة الكاملة

قوله او مال عليه حيوان اي وثيب عليه **قوله** وقدر على الرقة والخدم
 اي بقية بعد الغيرة والادب من الفضل وظاهره وجوب القطع ونحوه
 خروج الوقت اخذ من مسيلة الغائبة **قوله** من غير استفاضة الحكم
 الا بوجوب كونه **قوله** لان قطع الصلاة لا يجوز فيه هذا ان قوله
 ولا يجب قطع الصلاة المراد منه انه يحرم عليه القطع **قوله** لا بأس بان
 لا يجيبه اواد بلا بأس ان الاولى لا جابة عند العلم **قوله** يجيبه
 اي وجوباً **قوله** يفتن من علمي الغيب اجابة النبي صلى
 الله عليه وسلم واختلف في جلالها كذا ذكره البيهقي وكذا ابو
 يوسف السعدي في تفسير سورة الانفال **قوله** تخشى على ما يروي
 في الاولى حذف تخشى لانه يقتضي ان الحكم غير ذلك عند تحقق
 سرقة مع انه كذلك ولذا لم يأت بهذه الزيادة في انتم والسيد
قوله لانه يحبس في دائق ظاهر استحياءه لابيهاح قطع الصلاة
 ولا يحبس شادون دائق لحقارة اقامه بعض الافاضل وفي الصباح
 انه انق مررب وهو سدس درهم والدرهم الاسلامي ست عشرة
 حبة خروبي والذائق حبتا خروبي وثلاثا حبة وكسر النون افتح
 من فتحها **قوله** وكذا لو فارت قدرها لو قال العذر ليعم ما اذا كان
 فيه لزوجه كان اعم فان الظاهر ان الحكم واحد والامانة لا دني
 فلا يستدعي **قوله** او خافت على ولدها اي ان يحصل له الم من نحو
 سياح **قوله** او طلب منه كافر او اصابه البقا في الصلاة لقار من
 عبادتين ولا يبعد نزولها فيصايبها على الكفر بخلاف ما اذا خره
 عن الاسلام وهو في غير الصلاة **قوله** وخووه كاسد **قوله** وخووها
 كبر **قوله** وهو اذا خافت اي الوجوب عند غلبة السقوط كما هو
 في اذا خافت الثانية **قوله** تتلج الولد وتقبله ثم سميت الثانية
قوله والا فلا بأس بتأخيرها الصلاة اي لا يقبل على ظنها ما ذكر
 فلا بأس بتأخيرها وتقبل على الولد ومثلها الامر فلا وجه من اوجب
 عليها الصلاة ولو ثبت ثم وثق بغير حرفة نية فيها راس المولود ان ازل
 لان الامر ولي بالتأخير من الثانية وعامة في استحقاقه والاخر النبي

صلى

صلى الله عليه وسلم الصلاة اي جنبها وان لم يكن شقوه من اربه سنوات
 قضوا من مرتبها الظاهر في انصورية الغربة في العشاء **قوله** او الب
 في قضا افاده به ان المراد السمر السوي ومثله في يقهر من يقيد بل
 كذا لك الحقيق **قوله** كما يقالين اذا لم يقدر واذا لم يقدر
 بالاشتغال بالصلاة لا يمكنهم تداركه والصلاة يمكنهم تداركه ماوت
 منها **قوله** قبل موسى قايده النماوي **قوله** وقيل مشيق قايده
 الخواوي والعامري وهذا الخلاف يجري في قضا رمضان وفي ادر
قوله وتاوت الصلاة عند اكسلا احتريه عن الترتك فهو والتعذر
 فليس عليه شيء من ذكر **قوله** وابارح الواوي في اوهي حابة الخلاف
 قائم اختلفوا في تفسيره في قوله تعالى منوق يلقون عب
 فقتل الصلاة وقال الحسن عذابا طويلا وقال ابن عباس شرا قتل
 اباد في جهنم ما افاده في **قوله** وحديث جابر مستدا خبره قوله
 فيه مفته اي صفة تاركت الصلاة **قوله** ولا يقتل وقالت الشافعية
 يقتل حدا وقال الامام احمد يقتل كذا كما نقله صاحب الموهب
 عنه ونقله ابن يثية عن اكثر اسلف في الرسالة المتقدمة بالسياسة
قوله تهاونا واما اذا كان بضرورة فلا **قوله** ونفق بما يرك عليه
 اي على الاستحقاق كما اذا قال به من ثقل او ساج **قوله** ويجيب
 ان حبس لزمه مذوب وكذا كثر شهرته وانه سجنه وتعليق العلم
 واستغفر الله العظيم **قوله** الذي ينفذ جاحده شرع في الواوي اي في
 يفتن من علمه لا اعتقاده **قوله** صلاة مخصوصة وهي ثلاث
 ركعات بتسليمه وحدا حدة وقنوت في الثالثة وبه قال في القرب
 كما فارتها بوجوب قراءة الفاتحة والسورة في الثانية **قوله** وروى
 عنه انه سنة الثانية **قوله** وروى عنه انه فرض وهي الرواية الاولى
 عنه وبها قال الشيخ علم الدين النجاشي في القربى وعمل فيه جزا وساق
 الاحاديث الدالة على فرضيته ثم قال ولا يترشحان دونهم بعد هذا
 كذا في **قوله** ووقف المتأخر في هذا التوفيق بعلمهم واما من

ير

وإذا من له بوقت بهذا التوفيق وحمل الوجوب على حقيقة المصالح
عليها فغير عليه افتاد صلاة الخبر بتدكره والواجب من ذلك وعلى
وقه لا شك أن ذكر صاحب الكشف في التحقيق أن الواجب يؤان واجب
في قوة العرض كما لو رعد الماء حتى منه تدكره صحة الخبر بتدكره العشا
وواجب دون العرض في العمل فوق السنة كتحسين الفاعلة حتى وجب
بجود السهو بتدكره ولكن لا يفسد الصلاة اهـ وذكره إذا ان العرض
الذي اعني تيمم الواجب وبه يظهر جمع آخره هو ان المراد بالواجب العرض
الذي يكون هو ثم لا يشترط عبور بالوجوب مقتصر أو ينفذ لا شكال وما
المقود بالسنة فهو مرجوح انه غير على العمل بتدكره وعلم
ان وجوبه لا يختص ببعض دون البعض بل يعم الناس كلهم من رقيق
وانثى وغيرهما بل كونهم اهل للوجوب وحديث الاعراب حيث قال
هل عبيدنا اهل للوجوب فقال صلى الله عليه وسلم لا الا ان تصوم
لا يدلي على عدم وجوب الوتر لانه فان اولى الاسلام وجوب
الوتر بعدة **قوله** واجب اعتقاد انه لا بد من قوله واعتقاد
الوجوب لا يجب على الخبيث ويجوز بان المراد انه يحرم عليه حكم
الواجب في الاعتقاد بحيث اذا انكر افتراء منه لا يكره **قوله** والامراي
الذي في الخبر من الحديث المذكور والامر الذي في قوله عليه
السلام ان الله زادكم صلاة وهي الوتر فضلوها فيما بين المشا
لي صلاة الجميع **قوله** وعلى اي قوله صلى الله عليه وسلم
الوتر واجب على كل مسلم واجمعوا على انه لا يصلي بدو نية الوتر
وانه لا ينجح من قعود ولا على الهابة الا من عذر وعصى وجوب
الغزاة في جميع كفاته ولو اجتمع قوم على ترك اديهم الامام وجبرهم
فان لم يصطلحوا قائلهم كذا في النهر على التحليس والمراد بوجوب
الغزاة اقتراضها او حمل على خصوص الفاعلة والسورة افاده
السيد **قوله** ومكتبة في الحاجة الى التصريح بها الله بما ذكره علم
قوله ثلاث ركعات بالخبر وقد شكك **قوله** كما سيور ثلثات وهذا
مذهب الفقهاء السبعة ويروي ابني ابي شيبة في مسنده عن الحسن
اسوي

اسوي قال اجمع اسوة على ان الوتر لا يسلم الا في اخره وهو من عيب
ابي بكر وعمر والعبادة وابي هريرة يروي ان عمر رضي الله تعالى عنه روي
عن ابوتر مرفعة فقال ما فعله البشير استغفرك اول وادبلك ان
ويروي ان سعد ابن ابى وقاص او تر برودة فقال له عبدالله بن سعد
ما فعله البشير ما اجرت ركعة قطا ويروي انه حلق عبيدك او كذا
في السنة **قوله** وقال عبي شرط استثنى شرط البخاري انه لا بد من تحقق
الشرط بين الراوي ومن روي عنه وشرط مسلمة امكانه في كل تحقق
شرط البخاري ما روي مسلم ولا يوافق وفي حديث عائشة ترواه ان اب
السنة الاربعة وابو حبان في صحيحه وانما في مسنده من طريق
عبد العزيز بن جريح عنها **قوله** فيقول به في بعض الاوقات اعلم
للكمال وتام كلامه كما في السنة ولكن قال الحاق امع روي ورد في قرارة
صاي الله عليه وسلم في الوتر سبع وقيل يا يا الكافرون وقد هو
احد ويحيى بن معين اهـ فهذا سرقتنا زائت عبي لا خلاص في ان السنة
قوله لا اذا افتداه في عند الناس بل ليس بعده **قوله** برفعه متعلق بغير
قوله عند من يراه اي هو كان في مسجد ام في غيره واذا لم يكن احد عند
يرفع وفيه ان صلاة ثلاث ركعات تؤذف بابتهاون وقد يقال ان
الرفع استدلالا في ذلك **قوله** ثم كبر استلم المذكور مروي عن عبي
وابن عمر والبرابن عارب وابن سمود والحرث في جميع بين يدي
والتيكس اعلام المحدثين من الامم والاعمال **قوله** وبعد التمسك فنت
قائم مرة واحدة مذكور الامام في ثابته لا يفتت في قضائ سابق
به لانه اول صلاة له ولو اذرك المسوق امامه في ركوة الثالثة
كان مذكورا للقنوت فلا يفتت فيما يفتي كذا في الفتح **قوله** وعند
الامام اي وابي يوسف برفعها في جوامعهم وهو الامع وقال محمد
ابن سير برسلنا هرمن في فصل الكيفية واختاره النجاشي والكرخي
كما في الشرح وغيره **قوله** وعن ابني يوسف برفعها في جوامعهم
لوسط يد به بعد الغزاة منه ومسح بها وجهه قيل تتسجد صلاة اهـ
قوله ووجهه اي وجهه فعل اي يوسو **قوله** لا جلاء الا ليل

أخبر من المعري وكيف لا لا ولا في ربه في الله تعالى عنه يقول برفع اليدين
في قنوت الصبح ولا أجمع كلابه **قوله** وفيه أي في الجواب بالتكثير **قوله**
دعاء رغبة أي قال عليها وكذا يقال فيما بعده **قوله** ودعاء رغبة كقوله
ربنا اكشف عنا العذاب إنا مومنون ربنا امح عنا عذاب جهنم **قوله**
كالمستغث من الله كأنه يدفعه عن نفسه **قوله** ودعاء شرف كأنه يقول
اللهم ربنا عبدك الذليل الخفير المنكسر خاطره الخائف الرجل **قوله** ودعاء
من حقبة هذا القائل من مقابلة ما سبق من جهة الخلق وعدمه
والأفنية السر لا يخرج عن استلزامه قبله **قوله** ما كنت أجد في الله
كنت في محاورته معاوية ومعاوية كنت في محاورته **قوله** إنما
استغثت على عدونا أي أنا نطلب بقوتنا في استغاثنا الله على عدونا
أي كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** كنت أمام في صلاة الظهر
الذي في البحر عن الشمن في شئ القافية معزيا للقافية أو انزل بالسين
نارئة كنت في صلاة البحر وهو قول التوري وأحمد وقال جمهور
أهل الحديث ما وهذه هي اتوا فقه ما نقله بعد عن البخاري وما
الفتوت في الصلوات كلها عند النوازل ولم يقل به إلا الشافعي وليس
مذهبنا كما صرح به العلامة نوح قال الحموي وينبغي أن يقتضيه
للطاعون يكون الفتوت قبل الركوع في الركعة الأخيرة ويكبر له وفي
الاستباه يقتضيه الطاعون لأنه من شد النوازل بل ذكر أنه يصلي له
ركعتان فرادي وسوي ركعتان في الطاعون والطاعون مقيمة وإن
كان سببا لشهادة كذا قال المدد ومما ربه الكفاية أنه قد ثبت في
الغاية منها مع أنها يشاع عن الشهادة قال عليه الصلاة والسلام
لا تتموا لقاء العدو واسألوا الله العافية ولا يباح الدعاء على أحد من
المسلمين بأثوث بالطاعون ولا بشئ منه الأمراض ولو كان في ضمنه
الشهادة ويجوز الدعاء بطول المولاة في الله عليه وسلم دعاء لا شئ به بل
يذهب وينبغي أن يقتضيه بقية منفعه للمسلمين وقاية العباد
به أنه يجوز أن يقدر الله تعالى عمر زيد مثلا ثلاثين سنة أي في النوح
المحفوظ فإذا دعي له يزداد وعلى هذا يترك جميع النوازل العافية

الحموي

أفاده الحموي في حاشية الآية **قوله** بعد قوله بفتح الضاد **قوله** فيكون
من وعيته مستمرة هذه بدلت قوله سابقا قد دل على صحة **قوله** وهو
أي حصول نارئة **قوله** وهو منعت عليه أي هو منعت
بجاءته وإن حصلت به بالحق فعليه عليه الصلاة والسلام عليه السلام
في كل الصلوات **قوله** بعد الركوع هذا إذا كان قد مضى من حموي **قوله**
ما تقدم أي من قول من كنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في السجدة بعد الركوع يدعوني أحيانا من الركوع **قوله** من منعت الله عاقبة
فيه سببان ويطلق على العبادة والطاعة وإقامة الصلاة والقيام
بالعبودية والسكوت والجملة وإحياء وتولية أو كذا بعد أبي
نفلان عن الحافظ العراقي **قوله** الذي روي عن ابن مسعود الشاربي
إلى أن فيه روايات أخرى وهو كذا ذكرها الجلال السيوطي في الدر المنثور
بالفاظ مختلفة **قوله** أن يقول اللهم ما ذكر أسويك أنتما الفتوت
من جملة الذي أنزل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكان سورتين
كل سورة يسلمة وفواصل أحاديث صوتة للشيخ وهي سورة الرحمن
الرحيم اللهم أنت أنفيتك في قوله من يجرى ولا خري سورة المد
وهي بسم الله الرحمن الرحيم اللهم إياك نعبدك ونعبدك وقد اختلف
المصنف في نسخها وكثيرا إلى في مصنفه ففقد سورة الرحمن سورة
مائة وستة عشر سورة **قوله** أي نطلب الهداية ما يرضيك أمراد
ما يقبب الله عليه والسراد بالحموي من كذا نسخة أو بعد الواحدة
وأن يفي فيها والأول أرجح **قوله** قد تفتيت بفتح التاء والواو المائلة
قوله وتزنا الذم وهو أعظم أركانها **قوله** والافتلاح عنه في الخصال
أي أن كانت الة الفعل حاضرة كأن تاب من شكر وأنت بين يديه
في ربة ويعد الله عنه **قوله** والذم على ترك العود فأدعاه
أي عزي أن هذا القول لا يزم لأنه غيب ولا ولي فيه تسم وفيه أن
الغيب هو العود فلا يباح في طلب الذم على من عذبه في التوبة
فلا بد من مسامحته وإفهامه أي برد الظلامة إليه أو أمسه وإن
له يكتفه بصدق بغيرها أن كانت من الأموال وقد عظم إذا توبه

قوله

شبه عنها في المستقبل ويكون ما عليه كالديون **قوله** فاعلم اني بلسا هذا
حري فيه علي ان الائمة ان قول وعمل ونسب الى الله او هو بيان بشرط
الدينونة الذي تحري عليه الاحكام الظاهرة **قوله** فقلنا اننا نكذب
لكاذا الامانة نقالي لا يتم الامانة ان لا ذكر بعد قال ذلك **قوله**
وعا حان عندك فيه انة لا يخرج عن الكتب والقدر وقد ذكرها
بعد **قوله** ورسلك المراء بهم ما يتم الانبياء ان الائمة ان بهم لازم **قوله**
وباليوم الاخرى بوقوعه **قوله** وبالقدر خيره المقدرا كما الله
علي وفيه فدارادة نقالي وكلمه من الله نقالي وهو من هذه
الجهة جيل واغاييق باكتساب العبد ونسبته اليه **قوله** بتقوى
لينا لنصور **قوله** لعلنا اي عن جلب تقينا ودفع مونا **قوله**
ونشي عليك الخير كله قال في المود والخير مفعول علي المفسر
اي ثنا الخير فمفعول نوعان من التاكيد او على انه مفعول ثني او
علي نوع الخافض اي بالخبر **قوله** افضلا منك اي حال كونها افضلا
لا اول اجل الا فضل اي وليست بطريق الايجاب ولا وجود **قوله**
بصرف جميع ما ائنت به او اشار به اليه ليس تاكيد الثني بل تاييس
فتدبر **قوله** انت كما ائنت علي نفسك انت مبتدا والكاف تعني علي
اي انت علي لوجه التثنية به علي نفسك او الكاف زائدة اي
انت علي نفسك وهو تاكيد لتفخيم الامر وربع علي اي لا اظنت ثقتا
عليك كشايك علي نفسك او تعني انت كالذي ائنت علي نفسك
اي ثنت وكذا تعتبر هو كالثنا الذي ائنت به علي نفسك **قوله**
ونزل ريقه الكفر اي الكفر الشبيه بالريق اي عروة الجمل وطاهره
ان مفعول نخل محذوف والذي يقتضيه اللفظ ان مفعوله
قوله من يجر **قوله** وريقة كل ما لا يرمىك شبهه بالبرصية
نقالي شخص له جبل بصفة في العتيق واستاد الريقة تحصيل
قوله نتجاني عليه عنه عطف علي قوله تقار **قوله** بان نرضه
عدا ابا لنسبية **قوله** استفضل اخي من انعم لئلا نهم قد
ينم نقابله نعم عليه **قوله** الموجود اي وجودا كاملا وهو واجب

قوله المستحق

قوله المستحق اي الذي كثر الخ مدحته **قوله** والمخالف لهذا اي فتنه
ولا يغفل اليه من جهة الدين واما السكاح فمن قبيل تعاملات وليس في
تزوج الكتابية مثل اليها من هذه الجهة قال في الة خيرة اذا قل
يهودي الحام مقلبياح لخدم المسلم ان يخدمه ان يخدمه عفا
قنوسه فلا بأس به وان فعل ذلك تعظيما له من غير ان يتوي شئ
من ما ذكرناه كونه له ذلك وكذا اذا قل دعي علي مسلم فقال له
ان قام طوعا في ميده الي الاسلام فلا بأس به وان فعل ذلك تعظيما
من غير ان يتوي شئ امر اذ كذا او قام تعظيما لفضله كونه له ذلك
قوله ان تقدم المفعول بمصر كتحديم الفرق وفي بعد **قوله** بتقوى
جميع العبادات من قيام وركوع وسجود وقعود وتيسر وشد ودعاء
وقراءة وتبجح وتبذل وصلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم
ودعاء المؤمنين وخشب **قوله** اذ هو اقرب نحو اي قرب مكانه كمكان
وهذا مما يدل علي ان الله تعالى ليس في جهة **قوله** من اتاني بها انت
هرولة اي من اجله في طاعة قابله باعظم منها **قوله** والتمني بهد
في الكل اي وليس المراد اي سرعة لانه مرئي عنه **قوله** فسرع في خصيل
عبادتك قال عطف من عطف المراد **قوله** بنت اخيه من النعام
قوله ولذا سميت الحنم حنمة ويسمى ولادها ولاد حنفة لانهم كانوا يخدمون
في اسرهم في التصباح **قوله** ويجوز ضمها فيكون من الربيع **قوله**
واخذ لغة فيه ويعفونهم بعينه لانها مختار اصحاب **قوله** لا معنى له
فيه انه ورد في صفة ابراق له جناحان يخدمهم اي يستوفون
بهم اي السور ويسمى **قوله** نرجوا رحمتك اي انعامك واهل انك
قوله وامد لها ادها اي ازديادها **قوله** وسعة عطائك اي عطائك
الواسع واخذت من استاد الرحمة اليه نقالي **قوله** بالقيام اي مع
القيام امدا نقا اذ ذلك لان الرجا تعلق القلب بمرغوب فيه مع
في الاسباب والا فلهو **قوله** فمخ بين الرجا والخوف قاذر في
والعمل مع الرجا اعلى منه مع الخوف والجهل ورعا ان لا فضل كثير
الخوف مع التهمة وتشير ارجا مع السعف وارجا بائس واما بالفسر

خدا

نامة البير وقد عد **قوله** فان امن انكر اي انقلاب الخان واما انكر طمحين
 القلب بحيث ينجح بالحق **قوله** كفر حمله بعظمه على الحقيقة وبغيره
 قال معناه ان يوصل اليه بسبب استماله في المعاني قال تعالى قد
 يا من مكرهه الماتون الكافرون **قوله** كالقنود من الرحمة اي ان يلبس
 منها والحزم بانه من اهل العذاب فانه يودي اليه تقليل الميل واذكار الرحمة
 وفيه ما تقدم من الامن قال تعالى انه لا يباس من روح الله الا القوم
 الكافرون **قوله** ان يرجي نواله اي انعامه وتكافئه عقابه **قوله**
 لا ينفذ ان قد علمت ان لا يتحقق الامع الا احوال الصالحة ولا الهو
قوله بالاركان اي الاغصان **قوله** متمشلي لاهرك حال موكد
قوله لا تقتصر من على القلب وانسان بان يرجو قلبه وينطق بانه
 من غير عمل الاركان **قوله** ذوي البهتاد هو الكذب وفنسه القاموس
 بان يقول على الشخص ما لم يفعل **قوله** نعتقد ونقول معلوم موخر
 عن علمه وهو قوله فلا نفاك عنا بالاعان ولا شك ان هذا الاعتقاد
 والقول علمه الانعام بالاعان **قوله** بكسر الخاء قال السوي هذا هو المشهور
 وقال الجزي هذه ارويها **قوله** وقيل بفتحها قال ابن قتيبة وغيره
 وفي الجوهر عني انه صواب **قوله** وصلى الله على سيدنا النبي صلى
 الله عليه وسلم رواه الشافعي فقط برون وعليه انه وسلم كما بينهم من
 الش **قوله** صلينا معلول لقوله ولما روي الشافعي وعليه انه وسلم
 في الاوقات بعد ذكر احتيا والفقهاء في الحديث انه يصلي قالوا وسبح
 في فوات ان يكون فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 في الفتنة بهذه الكيفية ويشهد له ما أخرجه الشافعي بسنده صحيح
 عنه زيد بن حارثة قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كيف الصلاة عليك فقال صلوا واجتهدوا في الدعاء وخولوا اليه
 صل على محمد وعلى اله محمد وعنه صلى الله عليه وسلم ولم الدعاء
 موقوف بين السما والارض لا يصعد حتى يقبل على فلا يحفل في
 بركتكم صلوا على اولي الدعا واسمعه واخره والمكر بكسر الفين
 المعجمة القح الصغير **قوله** كما اختاره الفقيه ابو الليث في المحكي
 عن ابن

عن ابن الامام لا ينبغي ان يبدل عن هذا القول وهو حق في الجواب
 امير حاج **قوله** هو الذي والامع كافي المحيط واختار في الجنب
 والهداية وفي الذخيرة ان الامام يتوسط في قراءة العتوت فلا يجهر بها
 ولا يخافت جدا حتى يتمكن المقندي ان يقرأ خلفه وهو المختار **قوله**
 قال ابو يوسف يتابعونه كما من القول بعد تولي يوسف
 عني قول محمد عند الاطلاق قال لا على في شامساي ويخفي قد
 هذا ان اصح وقال ابو الامام الاولي ان يخرلان اسمية اقتوا
 اسم ان اسميك بواحدة مبتدأ اخره قوله طائفة اي واخرج منه
 عن اعرابه **قوله** انه لا وقت في هذه الا فتن ان يكون ادعاً موقفا
 لان الدعاء الذي يري يكون جاهلا فيدعو بما يقض الصلاة ولا
 يعلمه كمن كذب في آية البيان وقول محمد ليس في الفتنة دعاء موقت
 يعني غير اللهم انما تستفيك في اللهم اهدنا بناية ورحمة ابن امير حاج
 ما تقدم وتبركا بالما **قوله** اذا رخصت راسي في هذا لا يوجد المذهب
 الا انه عارضه ما هو اصح منه عند اهل المذهب فقد موه **قوله**
 فيمن هديت اي منهم **قوله** وقني شراً قضيت اي قضيا مطلقا و
 قني شراً اللهم تجبت بقى بلفظ **قوله** من واث من كنت موايا
 لما كان يفعل اي في دعائه على اجيا من العرب **قوله** من حديث في
 حق الامام عام هو لا يوم عيد قوما فيخص نفسه به عود ولهم كان
 فعل فقد خاتم رواه ابو داود وحسنه الترمذي **قوله** اصل الهداية
 الرسالة والبيان الذي في القاموس الهدى بجمتها وفتح الدال ابرت
 والدلالة وتذكره والتمناز وهداه هدي وهديا وهداية وهدية
 بكسر هاء ارسده فتهدي واهدي وهداه اسم عريق وابيه وله
 اه فلم يوجب معنى الارسك والبيان الا ان البيان لازم الرشا
 والدلالة **قوله** وانك تهدي اي لتقد **قوله** انك لا تهدي اي لا تصل
 ولن الله يهدي اي يوصل **قوله** في من اسم جانه وتعالى استوفيق
 الاولي حذف قوله من اسم لانها تفسير بتوفيق المزمع بلاصال
 في قوله تعالى انك تهدي كما يقرب به في **قوله** فقلب المؤمنين

اي اذا علمت انه من الله استوفيفه والمومن موفق فطلبه مع حصوله بحمد
 على طلبه الدوام عليه او التزيد منه ومنه الامم اهدنا **قوله** ينفلك
 اي احسانك والبالسببية **قوله** والبلايا والحن اي دينيا واخرى في
 حفظ عا دحتك كل خير والمفاعلة على غير ما بها **قوله** من الثاني اي من
 شروهم **قوله** وبما فيهم منك هذا بيان للمفاعلة التي تكون من
 الي بين **قوله** وتولنا ولاية الله لعباده ارادة بوفيقه وتايبه
 وتقريبه والكرامه كذا في الشئ **قوله** من توليت الشئ ويجوز ان يكون
 من وليت الشئ اذ لم يكن بينك وبينه واسطة والمعنى انه يتعلم
 الوساطة بينه وبين الله سبحانه وتعالى حتى يصير في مقام المرافقة
 والعشاهة وهو مقام الاحسان كذا في الشئ **قوله** الزيادة من الخير
 وقيل له حلول الخير الا لى في الشئ ترقيا على المقامات السابقة
 وهما مقام العاقلة ومقام الموالاة يعني انه يطلب الزيادة فيهما
 اي فاعا فينا وتوليتا فبارك لنا في ذلك ويدخل في المقامات
 في هذه وخير **قوله** من الوقاية حق اصله وقت حذفت الواو
 لوقوعها بين كسرتين ثم الهمزة للاستغناء عن المعاني اي مع امثلة
قوله يدفع لا حاجة اليه لان المعنى اجعل بيننا وبين ذلك الشئ
 بقاية وحافضا **قوله** انك تتفحص اي تحكم وتعمل اي تجري افعلا
 وتبذل بها على حسب ما سبق في العلم والارادة او المعنى انك قضيت
 ويكون المراد به ارادة الله المتعلقة بالاشياء **قوله** فتطلب موانع
 او دية انه يقلل لقوله وتولنا كما ان قوله انك تفحصي علمه
 بقوله وقنا ثم ما قضيت **قوله** وسلمان فتهرك اي قوة فتهرك ج
قوله واذ الكافري لا مولى لهم كولاية المومنين بالعبادة والسطوة
قوله ومن يهن الله المعقود محذوف اي من يهن الله المعقود
 فهو معني وتعالىت معنى مضان وجملة وتعالىت مضان
 اي لم يكن هو القييد به ليس بشرط بل يجوز ان يعرف
 المراد المعروف ان يقتصر على واحد مما ذكر افاده صاحب البحر **قوله**
 او يقول ربنا استأمرنا صاحب البحر ان هذا الاختلاف في لا فضيلة
 لا في جوار

لا في الجوار وان قوله ربنا استأمرنا **قوله** واذا اقتديت من يقنت ما قد
 في الهداية ودلت المسيلة على جوار لاقتد الا ان يبين شافيا
 كان او غيره وجه الدلالة اذا اختلفت في انه يتابعه او لا فدر
 صحة الاقتد اذا كان يتطابق مواضع الاختلاف كان يجب ان يكون
 بخروج عود وان يسبح ربع راسه وان يفضل ثوبه من ماني او غيره
 اذا جف واذا لا يقطع ونزه بسلام على الصبح وان ترتب بين الفوايت
 والجامع لهذه الامور ان لا يتحقق منه ما يفسد صلته بينا على ان
 المتبراي المتقدي وهو الصبح الذي عليه الاثرون وقيل
 راي الامام وعليه السند واي وجاعة وقاد في النهاية انه لا تس
 وعنه فيصير الاقتد اذ لم يحتفظ بغيره وتظهر اشارة فيما
 اذا راي من امه ما يفسد الصلوة غير عانه به يجوز صلته على
 قول الأكثر لا على قول السند والي وفي ش السند واما من القول مرجح
قوله والفتوت في التزهد الركوع باجر عطف على تكيرات يعني
 انه يتابعه فيه ويقره لانه محترم فيه فصار تكيرات العبد
 ولها ان فتوت الخ مشوخ على ما تقدم فصار له لو كبر محمدا في
 الجارة فانه لا يتابعه ويصح الاقتد اذ من يراه سنة يمكن بشرط
 ان يوديه بتسليمه واحدة والا لا يصح على ما عليه الأكثر **قوله** على
 الصبح هذا امر متفق عليه وتذكره في الركوع واما في الصورة الثانية
 وهو بعد الرفع فانه لا يبيده التفتق وواخر قوله وتذكره في
 الركوع به يطبقه كان اولى اذ اده اسيد **قوله** لا يبيد الركوع طاهره انه
 يحرم عليه إعادة الركوع ان صحة صلته لا تتوقف على اعادة
 وليس المراد انه ممنوع من اعادة الالظا طهرا فلنا **قوله** وتأخير
 الواجب عطف مراد **قوله** لان اشتغاله وتفتق المسيلة الاولى
 بان الفتوت ليس بموقت في ظاهر الرواية فاما التي به منه فكيف **قوله**
 بفتوت واجب المتابعة اي المتابعة الواجبة فذلك في المسيلة
 الثانية ان الفتوت واجب ايضا ففتقفت التحريم بل يدعي
 ان الاشارة بالفتوت اولى لانه لا يفسد تركه بخلاف الركوع

قوله لانه غير مشروط اي الاتيان به مرة ثانية **قوله** وعن ابي الفضل
 راجع الى المجمع للجماع على الثانية او الثالثة وارواية هذه لا تعتبر
 لمزقها الا جماع **قوله** لا احتياط تركها في الوتر خارج وممنان
 وما في النوازله عن المذني لا اقتداء في الوتر خارج وممنان جاز
 فلا يتنا في الكراهة لان معناه صحيح **قوله** ان هذا اي كراهة الجماعة
 في النقل وما في حكمه كالوتر اذا كان على سبيل التذاهي اي طريق يدعو
 الناس للاجتماع عليهم **قوله** لا يكره لان النبي صلى الله عليه وسلم
 ام ابن عباس في صلاة الليل وكان يوقعا عيشة فتوتر معه
 ومع انه صلى الله عليه وسلم ام بالها النساء واليتيم والمجور ففزع
 بهم ركعتين وكانت نافلة **قوله** اختلف فيه والاصح عدم الكراهة
قوله قال في النهاية ومثله في المنظرية والذخيرة قال في اشعر
 وهو يقتضي ان المذهب خلاف ما في الثانية وان ترجيح منه لا
 اختار في المذهب **قوله** وهو خشية ان يكتب علينا لانه زمن
 جدد الغرابي **قوله** اذ ان اي اخر الليل **قوله** لا وتران في ليلة لا
 عاملة عملي او عمل ان وجرى على لغة من يلزم المتني الا في جميع
 احواله وانما لا يوتر ليلة وتران فلا يبا في انه يخضع وترين واكثر
 في ليلة واحدة والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر والله اعظم
قوله في بيان النوازل **قوله** لا انقل
 اعم والنظر معناه وهو خير ما في به المراد موعا من غير ايجاب
قوله لغة الزيادة ومنه كعبت القيمة تفلا قال تعالى سياتونك
 عن الانفال لانها زيادة عن اصل موضوع الجهاد وهو اعلان كلمة
 الله تعالى وتطلي على ولد الولد ومنه قوله تعالى ووهبنا له
 اسحاق ويعقوب ناقلة اي عطية زايدة على ما طلبه وهو اسحاق
 عليهم السلام **قوله** ولا مسنون من العبادة هذا ينسب في قوله اذ
 كانت نافلة فانه ظاهر في اطلاقه عليها ويجاب بان النقل
 اطلاق في الاول ما قابل الفرض والواجب والثاني ما يترتب به الخفي
 من غير امر به خاص فاشار اوله واخرها اليها **قوله** والتمت
 الاول

الاول

لا ولي ما خلفه في التمهيد حيث اخبر الكلام على السنة عند قوله منه
 او غير مرضية منه ومومن سنة مية فعليه وزرها وزر من عمرها الى يوم القيمة
 وفي الطريقة الطريقة تقدم الكلام على مستحق في الصلاة
 من غير نقصان يمكن حمله على البعوية فلا يبا في ما بعد او انما يبرر نقصان
 ولو كانت متقدمة ودر عليه ما في الحديث الصحيح اول ما ياسب العبد
 اقامة منكم صلاة فان عمت فقد اصبح واجي وان صدقت فقد خات
 واجي وخروا ان تقف من فريضة شيئا قال الرب سبحانه وتعالى انما
 هذا عهدي من تقوى يكمل به ما انتقم من الفريضة ثم يكون سائر عمله على
 ذلك يمكن في الفرض اي وقته فيه لان العبد تواقف
 تعالى وما قدره الله حق قدره قال السيد عازي الى هذا هو العمل وهذا
 بالنسبة لغير الانبياء عليهم السلام فان انوا في جانيهم بزيادة الدرجات
 ام وفي جانيهم بغير العمل اذ لا خيل في صلاة الانبياء عليهم
 السلام فان التواضع من ركنها الا في حذف منها لانه على
 هذا العمل لا يكون لمن تيب فاعلى انما واجبة على انها لا تنقح واعدا
 من غير عذر ترك في الخلاصة ويخشى على جاحدها الكثرة كما في التفرقة وتفق
 اذا قامت مع الفرض دون غيرها والاصح انما نقاب بمقتضى السنة وفي مساهم
 عن اي هدية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون
 وقل هو الله احد وفي مسند الامام احمد عن ابن عباس في الاولى جماعة
 البقرة وفي الثانية قراها هو الكتاب فقالوا الآية فتسحت قراة هاتين
 السورتين وهذه الايات على سبيل التواضع والاباء واستحسن الفريضة انما
 في الاولى لم تخرج وفي الثانية لم تتركف وقال ان ذلك يرد شر السوء
 كما في ان امر حاج كنه لم يرد في السنة كما في مقاصد السجادي **قوله**
 والاقتضى في سنة الخراج وهذا في اول الوقت به التحقيق وقيل
 يقتضي الاسفار وفي ابشاية عن المسوط بكه الكلام بعد انشاق
 الخ لا ناساعة تشهد بها ملائكة الليل وملائكة النهار كما جازي
 تأويله ان قران الخ كان مشهودا فلا ينبغي ان يشهد هم الاعلى من
 وفي حكاية الا جماع عليها لانها لا تقام من فقهه تشراب المجمع عليه

عليه انما هو ما كرهه واشتد جوارها من فقود ما ياتي في الشئ **قوله** وان
 طرقت الخيل لغيرك لثقت علي الفعل والا فترك الفرض عند طر الخيل
 مباح ففعلها من استواب **قوله** احب الي من الدنيا وادبرها باعتبار ما ترتب
 علي فعلها من استواب **قوله** ثم اختلج في الافضل اي من الموكبات والمستجاب
قوله قال السواقي نعمت المغرب فانه صلي الله عليه وسلم لم يدرها سغرا
 ولا حضر اذ رآه **قوله** ثم اني بعد الظهر لانه سنة متفق عليها بخلاف
 اني قبلها لانه يترا في افضل بين الاذان والاقامة كما في اشهر
قوله وهو لا يدرى كماله في الدرية والعناية والنهاية وحسنه
 في البحر بانور وفيها وعيد هو قوله عليه السلام من ترك الاربع التي
 قبل الظهر لم تنله شفاعتي وكذا ذكر تحججه العلامة فوج **قوله**
 وقد ابتدأ في الادام بحمد في نسبوها وهو لا يدرك علي فضيلتها
 بل لا الظهور اول صلاة في الوجود **قوله** وينبغي ان يدركها ركعتين
 وهو مختار ان شاء جعلها بسلامة مني والا وليخذ قوله لانه ياتي الكلام
 علي ذلك قريبا **قوله** ومنها ركعتان بعد المغرب في ثلث الوقاتين
 زاده ما مضى قال عليه الصلاة والسلام افضل الصلوات عند الله
 المغرب ثم يجزئها من مسافر ولا مقيم فليج بها صلاة الليل وختم بها
 صلاة النهار فمن صلي المغرب وصلي ركعتين بني الله له قصر من
 الجنة ومن صلي بعدها اربع ركعات غفر له ما تقدم من ذنبه وذنب
 عتري سنة **قوله** كان يقرأ في الاولى منها بسم الله الرحمن الرحيم في الثانية
قوله من سلكها ادما ساج عنها وهو حله **قوله** وادبع قل
 الله قال في الحمد ويقرأ في كل ركعة نحو من عشرين وكذا في الاربع
 بعد الف **قوله** له تنله شفاعتي اي الشفاعة الخاصة المترتبة علي
 فعلها **قوله** فلذا قيدة اي لقوله لا يفصل من شيء منهن وقوله
 بسم في اخرهن **قوله** لعلقه الاولى حذفت لتمام من قوله
 في الربا عيات وقال ابو يوسف يصابي ربا قبل الجمعة وسأبدها
 وفي الربا محمد بن ابي يوسف وفي المسنونة مع الامام عند ابي يوسف
 يصابي اربعا ثم اثبت كذا في الحدادي ولو اخر سنة لا تكون سنة

علي الصحيح

علي الصحيح والكلام بين السنة والفرض وكل عمل ياتي في التحريم لا يستغنى
 ومن يتقن ثوابها علي الاعمال وفي الخبي نوارا ان يهدي اليها فليذكر
 ثم يميلها وقيل يصليها ثم ياتي ثم ياتي عن ترك الاعمال انه اذا فعل بعد الله
 افضل من اذايه دون المنزلة والافضل في الحق القليلة والعبدية
 اذا وها في المنزلة كما كان غالب حاله صلي الله عليه وسلم واخر
 ابو داود صلاة امرء في بيته افضل من صلاة في مسجد هذه الاستقوية
 وفي سنة التطوع في المسجد حسن وفي البيت احسن وبه اقول عليه
 ابو جعفر في الان ان يجلس ان يشغل عنها اذا رجع الي منزله وانما حكي
 والا فضل البيت والحكمة فيه انه لا تخلو البيوت من الصلاة كما ثبت
 علي صلي الله عليه وسلم بقوله وردا يوتكم بالصلاة كما ولا تخلوها
 فتوراك في الخبي وغيره **قوله** وعلمه في هذا امر بغيره الموقوف تحت
 وكلام أهل المذهب الحق ما اليه ينصب **قوله** المستحب من السنن شتى
 والمندوب والمرغب فيه والحق انما مترادفة معناها واحد وهو
 خارج اشبع فعله علي تركه **قوله** فله اخيره القدوري اي الاختلاف
 في اخيره القدوري وكذا اخيره محمد بن الحسين اي ان يصلي ركعتين
 او ركعة في الف **قوله** من صلي قبل الظهر فاد في رقة العوف
 من العوائد العرفية والمراد في مثله يعني في مثل ما ذكر من اوعده باستواب
 في مقابلة الاحوال المواظبة لا الاشارة به مرة وخطا هو ان الترتيب
 بعض الاحيان بعد غير ما به **قوله** لم يفت له في اعلا عشرين عوا على
 مكان في الجنة والمراد اخر له ثواب عظيم من اجلها والافيرها
 من الاعمال مدخر لثوابه في الجنة ويقد يقال ان المراد المدخر
 في عليين اكثر مما ادخر في غيرها من باقي الجنان **قوله** وهو خير من
 قيام نصف ليلة قد يقال انه نزل نزل منزلة اذكرت ليلة العترة وفي
 غير من التي شهور لا شك ان قد مضى نصف ليلة اقل من ذلك ولكن ان
 يرب بانه يكتب له قيام نصف ليلة زيادة علي ثواب مدركت ليلة
 العترة او ان المشبه لا يعطى حكم المشبه من كل وجه **قوله** عترة
 بها ذنوب خمسين سنة قد حمله اكثر اعني علي الصغار واطلق بعضهم

فمنه نكاح **قوله** ولم يفتد فيه بكونها قبل النكاح وان قيل المطلق على
 المفيد لا على الحداد او على ان التقيد بكونه لا يتحمل ان يمسك
 انموذبه **قوله** وفي الجنب من ذوات الارواح هذا خبره على قى ما رواه
 بعده تفريع على قول الامام من اختلافهم في ما هو الا فتى من صلاة
 الليل وذكر في ثمة الشك ان الاول في فصل المندوبة عن الموكفة قبل
قوله وفي الدرر تسلية وهو ادم واشق وله اختاره النكاح و
قوله وقيل لها القاهر الاحاديث واختاره المحقق في الفقه وظهره
 الحلي **قوله** فيقف على قوله واشهد ان محمدا عبدا لله ورسوله واقتنوا
 في وجوب سجدة في سبوحه من زاد على التثنية فيها كما في الدرر والفر
 كذا في **قوله** ولا تطل شفقتك من شفقتك اذ اطلب الاخذ
 بالشفقة على فور خروجه من الصلاة ذكره السيد **قوله** ولا يترمه
 قال المهر في قوله الخوة المستحكة الخالية عن ثوانه بعد سلامه
 من تلك الصلاة قال السيد **قوله** فيمنع ويترمه قال المهر بالقيام
 في الشفقة الثاني وتسقط شفقتك ولا يتغير على خياها اذ سيد قال
 ويترك العقود على راس الثانية لا يشي ولا يتغير في الشافعية
قوله وفي الاستحسان هو قول بل من غير فائدة فالاولي
 لا يقتصر على راقى **قوله** لا ربا حارث من ذوات الارواح هذا
 الكلام من راقى انه يجب فيها خلافا لمن قال ان ربا يجب شفقا
 واحدا ولا ينافيه ما ذكره ابن امير حاج في بحث التراويح بوصلي
 احل بسلام واحد ولا يفتد الا في اخرها اختلف فيه اثنان
 والصحيح انه يجرى عن تسليم واحدة كما وصلي اربعا بتسليم واحد
 ولم يفتد على راس الركعتين على ما هو الصحيح اذ لانه في التراويح
 خاصة تكونها ركعت على هيئة مخصوصة فلا تكون قوبى بغيرها
 فالجواب انما تكون عن ركعتين من التراويح وان كانت تحت له عشر
 نافذة فتدبر **قوله** وصحح السناد في الخلاصة لان المقدمة مشروعة
 قد تركها والتي فعلها لم تكن في محققا يجب عليه قضاء ركعتي لانه
 شرع في الشفقة الاولى فافتد بترك العقود ولا يترمه بالثالثة شي مطا
 عدا

عدها ان او سوا لان البتة على الفاسد لا يترمه شيئا **قوله**
 وذكر الزيادة على اربع بتسليمه في نقل ابن ابي شاذان في رواية
 انه عليه السلام ينادى علي ذكركم ولولا ان الله عز وجل لم يكره
 وهذه ايضا خبر يمدح الله سيد عن اخيه **قوله** وعي في ان يترتب
 ثلث اعزب قاض وقد تفرع عليه لعمركم **قوله** في الجنب من ذوات الارواح
 هذا لا ينفك المسمى لانه لا يفتد انه يمسك بين العشر بتسليمه واحدا
قوله في الجنب من ذوات الارواح هذا لا ينفك المسمى لانه لا يفتد انه يمسك بين العشر بتسليمه واحدا
 بان لفتد يحتمل ان يكون لفتد فيه مشي في حق النفس بتسليمه في
 الادب او في حق الايام بتسليمه في الفقه وتزجج اعداها لا يفتد
 الامرجه وقد ورد فعله صلى الله عليه وسلم على هذا النحو من كنه عفت
 زيادة فضيلة الادب بان تكثر شفقة علي النفس بسبب طول تقيدها
 في مقام الخدمة وراية عليه السلام **قوله** لا ابرك علي قد ر
 تفككت وقال عليه السلام افضل الاموال اجهد هذا وهذا او تدران
 يعني اربعا تسلية لا يخرج عنه تسليمه وعي في قلبه يترجى بان
 اثره الثاني وهو الاباحة في يباح شافي لا واحدة او لا في حق
 الزمان على ذلك تسليمه العلامة قاسم وغيره **قوله** لانه شق على النفس
 وابدع ان يراى يكون وقت التجلي وعرض الاحسان وقال المصنف عليه
 وسية من اطاق قيام الليل خفف الله عنه يوم القيمة **قوله** وقال
 تعالي في مدح من قام الليل تجافي اي تتابع جنودهم جميعا جنب عن
 المناجاة اي محل اضيق اعلمهم واستراحتهم وانما سبب المولى ان يقول
 الآية ليعيد ان الكلام متوقف على اخر الآية وهو قوله ولا علم غير
 ما اخذ الله من قراءة اعين اه **قوله** لان اخره تشرى بولادته
 قلة افضل من اجتماع ركعتي سجود مع سنة النبي **قوله** ونقل في
 الجنب من ذوات الارواح هذا لا يفتد انه يمسك بين العشر بتسليمه واحدا
 وصححه في المدايه وهو ظاهره اذ انما كان وتوقف الامام احمد
 لتأخره في الادب وسوي يترجم ما لك لتأخره في الادب وسوي يترجم ما لك
 ما في كفتي قوله عليه السلام للمساكين بكرة السجود وللاخر اعني

عليه تسك وهو ساجد ولان السجود غاية التواضع والمعبودية له والله
 سبحانه وتعالى اعلموا استغفروا الله العظيم **فصل**
في تحية المسجد وغيرها صلاة السنن ولا تتخارة **قوله** من
 تحية المسجد اي تحية رب المسجد لان التحية انما تكون لصاحب المكان
 لا المكان ويستثنى المسجد الحرام فان تحيته الطواف وصريح صلاة علي
 به من دخول المسجد الحرام لا يستغل بغيره لان تحيته هذا المسجد
 استيف هو الطواف من عليه طواف او اراده بخلاف من لم يرد
 او اراده ان يجلس فلا يجلس حتى يصلي ركعتين تحية المسجد **قوله**
 بركنين وان شئت اربعة والثلثان افضل فقلت في **قوله** في غير وقت
 مكرهه في اعلمنا في اذا دخل المسجد بعد الحرام والعصر لا في التحية
 بل يسجد ويسلم ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فانه حروي
 من المسجد ثم اذا دخل تركته فانه غير ما موردها كما في التمر تاتي
 الله في الارض احبها عن اخوت من لم يجلس منها لمحدث او غيره
 يقول كارت الشيخ الرابع اربعة الله وفي شيعات سجد الله ولعمري
 ولا اله الا الله والله البراه **قوله** قبل الخوض هذا بيان للاولى كاي
 وهذا قول العامة وهو الصحيح وقبل يجلس او لا ثم يصلي **قوله**
 وان كان الافضل قبلها قبل هذا يدل على انهم حملوا النهي في حديث
 ولا يجلس حتى يركع ركعتين على استزائه **قوله** يعني ركعتان في اليوم
 عليه جهره باخرج في الحوي على الاشياء وقبل لكل دخول تحية
 لانه معتبر بغيره الانسان فانه يحسبه كماله كما في السراج **قوله**
 وندب اي يورد ذكره الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 كما ثبت عليه الاحاديث **قوله** ايام افترق في ابواب رحمتك اي احسانك
 وانما كنت بالاخلاص والقبول وغير ذلك **قوله** انهم لم يتركوا
 من فضلك ما هو من قوله تعالى فاقبلت الصلاة فاستروا في
 الارض واستقوا من فضل الله **قوله** لقوله صلى الله عليه وسلم
 قال لبلال يا بلال حدثني يا رجب عن عمته في الاسلام قال في كعت دف
 خلفك نميت بين يدي في الجنة قال ما علمت خلا ارجي عندي من اني

ثم انظر

ثم انظر فهو رافعة من ليل او نهار الاصلت بذلك مشهوره كنت
 في ان اعني بهواه النبي روي والده في قصة الدال انه عمته وتشديد الف
 موت النفل بدالة الشيخ كما في الحلي وفي نسخة من كتاب السيرة
 لوصلي عقب الوضوء فريضة حصلت له هذه الفضيلة والكتب
 تحية المسجد **قوله** قبل غيره بقلبه بحيث يستشرف فيه ثم الله تعالى
قوله لا وجبت له الجنة اي ثبت **قوله** وندب صلاة الشيخ استخوة
 ارتفاع الشهادة والشيخ بالقيم واعتصر فوق ذلك وبالفق وبعد
 اذا غلبت الشمس اي رقت السما **قوله** على الرجب وقبل غير منه ودية
قوله وهي اربع قال كذا لم يثبت جماعة من ائمة الحديث بعد اثارها
 فوجدتم يكتلون الادب لتواتر الاخبار الكشيحة فيها ومبها
 اذهب فقد روي في قوله وابراهيم النبي وفي قوله عليه الصلاة
 والسلام انه روي ما روي عن علي بن ابي طالب اوله والافضل اوله ثانيا
 الخ اي الله تعالى ما روي عليه صاحبه وان قد روي انه صلى
 عليه وسلم لم يزل يقرأ في صلاة التيمم بالنفس ونحوها واستخوت
 في شامه النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** واستدأوه من ارتفاع الشمس وقت
 المختار اذا مضى ربع النهار والحديث يزيد في انه انما سئل عن
 عليه وسلم قال صلاة الاوابين حتى ترمنوا الغمام بهواه سنة وترمض
 بفتح التاء واليم اي تترك من شدة الحر في احط فندا **قوله** ما شئني
 عشرة ركعة وفي الدرر منية اقلها ركعتان واكثرها اثنتي عشرة
 واسهلها ثمان وهو افضل ما روي في الحديث من زيادة شئونة بغيره
 وقوله عليه السلام وما اكثرها فتقوه فقد قال وحده الوصل
 لو اكثر سلام واحد اما لو فضل فكلما زاد فهو افضل كما افاده ابن حجر
 في تهذيبه واصل هذا على من ذهب الى ان في زيادة علي اربع
 في نفل منها ركعة وهذا **قوله** ما روي الخبر في ما روي
 يقول الله ابن آدم امنن لي ركعتين من اول النهار كمنك
 وروي يقول الله تعالى يا ابن آدم اتخير اول النهار بأربع ركعات
 اكفكهن اخر يومك وروي انما تقوم مقام الصدقات اي على

عليه مفضل من بني آدم وهي ثلاثمائة وستون مفعلة **قوله** كفي ذلك
اليوم اي مع حصول الغفيلتين السابقين وكذا يقال فيما بعد **قوله**
ونذبت صلاة الليل هو ذهب طائفة من الغفلة وعليه لا يصلون من
مشتايجنا الى ان قيام الليل فرغوا عليه صلى الله عليه وسلم
تسكوا بقوله تعالى ثم اتيت الا قليلا وعلي هذا فتكون صلاة
الليل مندوبة لان الادلة القولية فيه انما تنقيد النذوب وقالوا
لان تقوى الله صلى الله عليه وسلم فيكون في حقنا سنة
لقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة او اجاب الاولون
قالوا ما مثاقفه لان التراد بالنافلة الزائدة اي زائدة على ما فرض
على غرك ودعا يعطى التقيد بالمحور ذلك وفي تفسير ابن عبد
السلام عباس ثم اتيت كل الا قليلا فاشته ذلك على النبي صلى
الله عليه وسلم وعلى اصحابه وقاموا الليل كله ولم يروا ما جسد
لهم الليل فانزل الله نضجه او انقص منه او زد عليه يعني انقص
من النقص الى الثلث او زد عليه الى الثلثين خيره بين هذه
المنازل فاشته ذلك كله حتى اتت تحت اخذ منهم مخافة ان لا يحفظوا
العدل الواجب فلو اذ لك سنة وانزل الله تعالى فاستخفها
فقال علم ان من غفوه يوم قيام الليل من الثلث والنصف
والثلثين وكان هذه كاستحت الزكاة كل صدقة وصوم رمضان
كل صوم **قوله** وفي تفسير الجزري شيخ وجوب التقدير بقوله تعالى
علم ان من غفوه قناب عليكم واقرؤا ما تيسر اي صلوا فانيسر من
الصلاة ولو قد رحلت شاة ثم شخ وجوب قيام الليل
بالصلاة الخمس بعد سنة اخرى فكان يبي الوجود والتحقق سنة
ويبي الوجود واسخه مستأنف كذا في الغيب على البخاري **قوله**
فصوم اخر وهو الصوم الخامس من اسداس الليل وهو الوقت
الذي ورد فيه النزول الا الى **قوله** واقلوا يعني اي تنقل بالليل
عاشركم الذي في الحادي العقد من اقله ركعتان والشره
فان عاروك انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي خمس ركعات من

وترثلاث

وترثلاث وروي به وهو يسمع من احدى عشر وثلاث عشرة رجة
واوترثلاث **قوله** فانه دار الصالحين اي عادة الصالحين اي معتادهم
قوله وقربة اي مقربة من ربكم **قوله** ومكفرة للسيئات اي محذرة
قوله ومنه عن الانبياء اي ناهية عنه **قوله** ونذبت صلاة الاشارة
اي طلب ما فيه الخير وهي تكون الامر في المستقبل ليظهر به تعالى
خير الامرين واما صلاة الحاجة تكون الامر نزل او سئل وهذا
الامر معني بمراد به كقسيه او دفعه وهذا الذي مر في اسيد عن
النهر **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتي الاستخارة من وجوب
وقد روي باسناد حسن ان داود عليه السلام قال اي عداك ان يفتي
ابيك قال عبد الله بن عمر في امر فخر له قاله يرمي **قوله** يقول
من قوله يعلمنا **قوله** فليركه ركعتين يقرأ في الاولى بالالف وروى
بالاخرى وقال بعضهم يقرأ في الاولى بقوله تعالى وربك
يخلق ما يشاء ويختار في يعلون وفي الثانية بقوله ولا اله الا هو
ولا مومن في قوله مينا وبعضهم يحجبه بي ما ذكره واذا اغتذ عليه
الامسالة استخار بالله عا فقروا في الترمذي باسناد ضعيف عن ابن
بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
اذا اراد الامر قال اللهم خيري واختر لي **قوله** اللهم استجرك اي
اغلب منك تحصل خيرا لا شرا والباقي قوله بياك لستم او لتستعمل
اي لا تلتعلم بدك وكذا يقال فيما بعد **قوله** وانك تقدر على فعل
على الله والشكر المشي **قوله** واسالك من فضلك العظيم يحصل
انه من اسم معني بعض معقود به لا سال والغرض معني استفضل
به ويحتمل ان التقدير له محذوف تقديره بياك **قوله** وانت عذر
الغيبه اي تعلم الغيبات علانا ما كما تقتضيه صفة الشبانة
والغيبون جمع غيب معني مفيد واذا كان بقاء الغيبات فعلا الشبهة
لنا انك تلت بل اولى على ما تقتضي عادة **قوله** اللهم اركنت
تقلم لك الشك بالتمه اي الذي لا يعلو الغيب **قوله** ان هذا

قوله

قوله

الامر بذكر حاجته بدل لفظ الامر **قوله** فاقدره بعظم الله وكسرها
من بابي ضرر وضرب اي هينة ولا يجوز فتحها هذا اذا التفت من قدر
يقدر من باب فتح عملي البصار والقوة ولا يباب **قوله** ثم بارك
في قلوبهم اي اجعل في قلوبهم خيرا زايده اعلى خبره اصله وثم بعني
الواد والترتيب باعتبار ما يشاهد **قوله** وان كنت تعلم اي علمت
قوله فامرته عني بكونه لا يلزم من صرفي الاحد للمعنى عن الآخر
قوله ثم رزقني وفي رواية ارضني **قوله** قال وسبح حاجته او يهله
لفظ الامر كما قد متناه وبسبب افتتاح الدعاء المذكور بالحمد والثناء
على رسوله صلى الله عليه وسلم **قوله** والاستخارة في الحج والعمرة
مما علم ان محل ذنب الاستخارة افاضه في الامور التي لا يدرك العقل
وجه الصواب فيها اما ما هو معروف خيره او شره كالعبادات والمعاملات
والعسكرات فلا حاجة الي الاستخارة فيها نعم قد يستتار فيها البيان
خصوص الوقت كالخمس مثلا في هذه السنة الاحتمال عدوا وقتيته
وذلك يمكن ان يستتار في النجس عند المنكر في شخص متمردين
نبيه حصول منزع عظيم عام او خاص وان جاء في الحديث افضل
اليهاد كلمة حق عند سلطان جائز لكن ان خشي منزع اعمال المسلمين
فلا ينكر وان خشي على نفسه فله الامكار ولكن سقط الوجوب
كذا في الحديث عني البخاري **قوله** مصفي ما يسر له صدره اي قلبه
وهو بعيد انه يحصل بعد الاستخارة احد الامرين لا محالة والمراد
انه يشرح به صدره انشراحا مخايلا من هو النفس **قوله**
وهو ركعتان او اربع وفي الحاوي انها اثنتا عشرة ركعة سلام واحد
قوله انبيد **قوله** اي الله اي من غير واسطة بخلاف قوله واي
بني اود المراد به ما كان يجري على ايديهم والافكل الحراج من امة
تعالى **قوله** اسئلك موجبات رحمتك اي الاشياء التي يتقضى
ارحمه منك والاحسان وقوله وعزائم مفرتك اي الاشياء
التي يتقضى الرحمة اذ توفى اقتضائات ما كانتا تختم ذلك
والفنية من كل بر اي خيري اسألك ان تجعل عني عني

كل خير

كل خير **قوله** يا ارحم الراحمين من اماليها ولا خرة ما شاء الله
يقدر له ذلك كذا في امير حاج **قوله** ومن دعائه اي دعائه
الحاجة بعد الصلاة او من دعائه صلى الله عليه وسلم الذي في رجل
هزبر البصري اليه فقال يا رسول الله ادع الله لي ان يقا ضائي
فقال ان شئت اخذت ذلكم فلو عظم لا حركت وان شئت دعوت الله
قال ادع وامره ان يتوضا فيحسن وطويه ويصلي ركعتين ويدعوا
بهذا الدعاء وله طرق كثيرة قال البطاني بعد ذكر طريقه والحديث
مجمع في جهات بك ابيته في هذا الدعاء ما قالوه انه يبره للرجل ان
يقول اللهم اني اسئلك بانبيائك واجيد **قوله** بان اسئلك
هذا والحق عدم الخصوصية ما ورد في استدعاء العباس وما قيل
في وجه التواضع انه لا حق لاحد على الله تعالى فيه نظروا
تلبا د الخالصين عليه حق فلا منه وكرم جعله على نفسه ومن
وليس استحقاقا في اتيالهم وقامه في ابن امير حاج **قوله** وسد الميزر
اي اجتهد في العبادة **قوله** وان العمل فيها او روي انه صلى الله عليه
وسلم ذكر رجلا من بني اسرائيل ليس السلاح في سين الله القوم
ففي المسكون فأنزل الله سورة القدر اي ليلة القدر خبر من كان في شهر
اني ليس فيها ذلك الرجل السلاح في سين الله وروي انه صلى
الله عليه وسلم ذكر اربعة من بني اسرائيل فقال لا اعبدوا الله ثمانين عام
لم يصوره طرفه عين فذكر اربعين وذكر اربعين وخمسين وذكر
عليهم السلام في فحيت الصلابة من ذلك فنزل جبريل وقال يا محمد
عيتك امك من عبادة هؤلاء اسفروا ثمانين سنة لم يصور الله طرفه
عين فقد انزل الله عليك خيرا من ذلك وقد انزل الله هذا افضل
مما عجبت انت واسئلك فسر النبي صلى الله عليه وسلم والناس
معه والافن شمل ثلاث وثمانون سنة واربعة اشهر قال النووي
وقد عفى الله تعالى هذه الامة بما قدم ثمن من قبلهم على انهم
المشهور وقد اجمع من يعتد به على وجودها ودوامها في اخر الدهر
فلا حاديت المشهورة وانما تزيح حقيقة من شاء الله في حق ومنه ان

من انما هرة عليه الاحاديث ويستحب كذا في هذا ما اتفق عليه
 عليه وسلم ولا يحسن ان يقول الله من يريد هذا في احب الي اسئله
 عند الله فقلت انك تطلب عبادته له تعالى **قوله** واحتسابا فذكر عبادته
 اي ادخار الثواب عند الله تعالى **قوله** في الشرا والافعال موطن
 الامة انما يختص بها الوتر والشعب في ذلك سواء قال بعضهم
 لي اني الوتر الكون والذهب الاكثر الي انما تبيته سبع وعشرين وهو قول
 ابن عباس وجماعة من الصحابة وشيعة النبي في ثلثي ربي الى الصا
قوله كن تقية وتتاخر واثمة تظهر وفي قال لبيد الله انت
 حريصة القدر وقد خفي بعض من رمضان ففندما لا يفتق حتى
 ينفي ذلك بعض من رمضان اما جئ وعنده حتى يفتي رمضان
 القابل وعليه الفتوى لا يحتل انما في اخره في العام القابل **قوله**
 ويستحب الاكثار من الاستغفار وبالاخبار فان الله تعالى مدح مستغفرين
 فيها فقال وبالاخبارهم مستغفرون **قوله** وسيد الاستغفار اللهم
 قبلنا وخره اي يوافق من غير ويترتب على كونه سيده انه يبره
 لو حلوا يستغفرون الله تعالى بسيد الاستغفار **قوله** وعلى عبيدك اي
 عاهدتني عليه من الطاعة **قوله** ووعدتني اي وعدي اياك بالامتثال
 وفي ثلث تصليح اي انا مقيم على الوفاء عاهدتني في الازل بر ببيتك
 وان موافقني وعدي من ابعث واستور واحوال القناتمة والثواب وعقاب
قوله ابو علي وزنا قول من موز لا خرمي اقروا عترتي والاعمال
 فيها مستحب الاول فيهما ويحكم رجوعه في ليلة العيد المذكورة في الحديث
 وخراد الحسن **قوله** بعدد ما ينسا سمع به **قوله** صوم يوم عرفة في حنظل
 صومه الامح لانه ربما يفتحن بصومه عن الخطوب من يومه قالوا واختمه
 في ياد صوم عرفة في التفرغ عن صوم عاشوراء من شريعة سيدنا محمد عليه
 الصلاة والسلام وصوم عاشوراء من شريعة الحكم عليه السلام وشرع
 محمد افضل **قوله** ولانه يقد رهنها الارزاق قال تعالى فيها مفرق كل امر
 بكم **قوله** وفيها رجح الله تعالى انما قال في التاموس السج احب
 والسيان من فوق كالحج بالعلم انه فشيء اخير مما يجب من كل حال
 وخراد

وخراد كثرة الخير **قوله** ينزل في اي ينزل امره او مذنية او نزول سفة
 به تعالى لا سفة احوادث عني وخراد من الحسني قوله لا سفة تقفر
 من الا اداة استقح واعفره بالرفقة لا بالجزم **قوله** لا تفر في جواب الدعوى
 مشا والاهنا ليست له لانه لا يدخل عني الا فدان **قوله** سنة استروية
 ليلة الثامن من ذي الحجة **قوله** لم يمت قلبه يوم توفى القلوب اي لم يمت
 اليها حتى يقدره عن الاخرة كما جالنا السوا توفى بيدي اهل الدنيا
 وقد بعثهم لم يمت قلبه اي لا يغير قلبه عند الخرب ولا في الجرد ولا
 في القناتمة كما في الله **قوله** يفر واديسم وويه هو واديسم فانه موبه
 انهم انك عفر كرم حب العفر فاعرفها **قوله** من المندوب
 صلاة القليل قال النبي به مسهم يستحب ان يصلي ركعتين يستغفر في
 من ذنوبه فتكون الصلاة والاستغفار اخر اعماله ومنها الصلاة اذا نزل
 من لا فيسحب ان لا يفقد في يصلي ركعتين في السيرة كغير ذلك اذا اراد
 خرا ورجع ومعه صلاة الاستغفار خمسة ركعت منة من عني
 عن اي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من عبد بركب ذنبا فيتوفى ويحسن الوضوء بعين ركعتين
 فيستغفر الله لا عفره كذا في القناتمة **قوله** ومن صلي أصبح في
 جماعة فقام اقام الليل كله ويحكم انه تصدع جميع حصل له ثواب عظيم
 الاخر في الليل كله حصل مجموع الصلوات ويحكم اني يشترطه ذلك ان
 جاس فانه حصل صلاة العشاء جماعة والحمد على صلاة الصبح بها
 يقوم مقام احيا النبي ويحكم انه اشار به في صلاة الصبح فحصل
 من صلاة العشاء لانه يكون صلاته كانه قد فعل ايمن وصلاة كانه
 قام الليل كله **قوله** ويكره الا جماع ولا يخرج من الجماعة في الصلوة
 الي في تلك اسياف او غيرها من ارباب من الجماعة وان كان لا خير
 عنه بالجماعة بشرط ان يكون الامام غيرا درها ولا لا يصح له ذلك
 تحت اقد النادر ويحصل في ذلك صلاة الصبح في الليل بلدا
 علي سابق من ان النذر وجد من تقدي الامام بنا احوال عني
 الضيق فاست به الفتوى علي الضيق انما حيث كانت احوال

رتبة اذا لم تكن كاهن فلا يصح لها ان تقرأ من هذا قوله
 الحلي المذكور كاشف واعلم ان الصلاة في نفسها مشروعة بصفة لا تشترط
 والاقتداء فيها صحيح مع الكراهة حيث كان على التذاعى او اذده السيد
 واسه سبحانه ومعالى اعلم واستقر والله اعفيم **فصل**
في صلاة النفل جالساً قوله يجوز النفل قاعداً مطبقاً من
 غير كراهة كما في محله **قوله** لا قيل بوجوبها والافى الخلاصة
 والجمع على ان ركعتي النفل من غير عذر قاعداً لا يجوز كذا في محله
 عن الامام لا ولا يخفى في حكمه الاجماع على ذلك وليس الاجماع لا على
 تاركه كما في قوله وفي قوله لا قيل مصدرية **قوله** على الصحيح عند
 الفقهاء يتخذه القيام في سنة النفل وفي التراويح غير مخرج وليس
 كذلك اذده السيد **قوله** بعد التوازي غير التوازي لان المقصود الاستدلال
 على جواز كل اسفل قايماً ويجوز انما اشارته الى ما كان يفعل عليه صلاة
 والسلام من صلاة ركعتي بعد التوازي لان الجواز لا يبيح للذكر **قوله**
 ولو لم يستقام ما بان قاعداً متناً اياديه في ركبته وركبها اذا وضعت
 ركبتيه على الارض ونظمت بصفه الاعلى في الظاهر لا في الجوارح
قوله ولكن لا يفسد اجر القيام بشي من صاحب الشرح صلى الله
 عليه وسلم كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم انما اجر صلاة قائم كما اجر
 صلاة قائم فهو من جنس قيامه ومن صلى قائماً فله نصيب اجر القائم
 صرح في البحر عن المشارق بتوفي جواره ما في فقاذا ورد في بعض روايات
 ومن سئل نأوا اي مضطجراً فله نصيب اجر القائم ولا يمتن حمله على
 التي مع القدرة اذ لا يمتنع مضطجراً الا ان يحكم بشدة وزنه الرواية
 انه واهم المؤلف من كلهم القول انه في ذلك خلافاً كما هو عند الشافعية
 ولكن زاد الكمال ولا اعلم في فقهنا **قوله** فصلاته بالايما افضل
 اي مضطجراً او مستلقياً وقاعداً **قوله** لان جهده في العقل اي اجتهاده
 انقل يعني انه يس في وسعه غيره واجهده يعني المجتهد **قوله** على ان
 صلاة انقاع اي ان يركع ويسجد فان المومني تقدم الكلام عليه
قوله قلتين حوار في محله هو ظاهر لان الصلاة بالاي اقل رتبة من صلاة

الفاخر

قاعداً بعد وهي اشرف من فضل منها بالاولي **قوله** ونية النفل من عند
 هذا لا يفهم اذا خطر بباله انه وكان يحسب ان هذا قد اذاعته غير
 بعد هذا عن ادب **قوله** ويقتد كاشف فيه الشارة اي انه لا يمتنع عليه
 على يراه تحت رتبة من صرح في كتاب سياسة الدنيا وبيان رتبة
 وانيه يشير قولهم ان الخوف كالتيمم اذ من السيد **قوله** في محله
 احصيه في ايات ثلاث عن الامام وبها اخذ فرقة في شهر رجب
 في جواز المقود على اي حال وانما الاختلاف في تعيين ما هو افضل
قوله ولكن ذكر شيخ الاسلام هذه رواية ثابتة عن الامام وبها اخذ
 ابو يوسف وعن الامام انه يترى وبها اخذ محمد بن يحيى في محله **قوله** ان
 ان يركع يركع على الروايتين الاخيرتين افتقرت رتبة السري وحسب
 عليها يكون اسرع عليه كذا في ابن امير حاج وعنده اختلاف في غير ذلك
 تشهد اذ فيه والله عاين كذا في مجلس تشهد بالاجماع سواء سجدت اقام
 بعد ذلك لا **قوله** نحو اساقين اي وفي القدرين وهو اذ
قوله وعند الجواز الخلاف في غير الشفع انما في الجواز اتفاق
 لان كل شيخ صلاة على حدة **قوله** ولا يبيح حنيفة ان تدره بغيره كذا في
 في لزوم القيام فيه بين ان يترجمه بغيره ولا واخذه انما في محله
 ان لم يترجم القيام بغيره قال في خلاصته هو صحيح او لا السيد
قوله القيام في مقتضى الكرامة **قوله** به كراهة على الاصح واختار صاحب
 الهداية الكراهة اذا كان من غير عذر كاشف **قوله** لا يتفضل
 من القيام في المقود اي في الركعة الواحدة فقد ذكر في محله الروايات
 انه **قوله** في الله عليه وسلم كان يفتح التيمم قايماً فيقف في اي
 من قدرة مقدار عشرين اية او ثلاثين قائماً فقرة سجدة في الشارح
قوله اي جازله المتفضل لا احللة خير موضوع ولو شرب واشق من غير
 النزول يلزم الانقطاع عن الخلق كذا في السبوط ولو كان في التيمم
 على الله اية من استغفرت الا حقاقتاً من فنود الله كان كاف
 في جواره **قوله** بل ندبه الفقيه عليه الصلاة والسلام يشير **قوله**
 اذا دخل اي وصل اليه **قوله** على الاصح هو قول جمهور العلماء وعند مالك

وعند مالك بشرط كونه ماضيا وذكره في الذخيرة عن محمد وليس مشروعا عنده
وعن أبي يوسف اجازته مع الكراهة في صلاة الفلأ بكثرة النقص واستدلا
بما روي عن ابن عمر انه عليه السلام ركب الخمار في المدينة ليعود سعد بن عباد
وكان يصلي وهو ركب واجيب عن الامام بشدة وذلك حديث وعامة في
الشافعية **قوله** مومنا الى جهة اي فلو جرد على سرجه او على شئ ومنه عذره
يكون عذرا فائدة فيه فذكره ولا تقصد لانه اعم وزيادة **قوله**
الا ان يكون ذلك الذي يحسب فتنفسه لا مقدار التي تسته به في حقيقته هو
البرهان لطبي **قوله** وينتفع الصلاة او انما زاده لوقوع الخلاف فيه
فان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه بشرط الاستئذان عند الافتتاح
وفي عدة الاحكام وعندنا في حقيقة وافي نور يفتح اوله الى الغيبة
استحبابه يصلي كمن شاوره قال احمد وهو الاشبه كذا في ابن امير
حاج **قوله** حيث توجهت دابته اشار به الى انه اذا صلي الى غير ما توجهت
به دابته لا يجوز لعدم الضرورة الى ذلك كذا في السراج وفي محمد بن
في قوله مومنا وقوله به اشارة الى ان الصلاة على الدابة لا تنفع بالجماعة
وان فعلوا في الصلاة الامام صحيحة وصلاة الغنم فاسدة وقيل
يجوز اذا كانا على دابة واحدة كذا في البحر عن الظهيرية وفيه جنم في الدرر
قوله في ظاهر الرواية وقال السكاكي بشرط ذلك وان تقدر جاز
قال في شريفة ولاية وينبغي حمله على صلاة الغرض لان باب النفل واسع
قوله واذا تحركت من اشارته ان تيسره لا يضرك ان كان على قنديل
وهو لا يمتد خلافا لما في الحقيقة انه اذا سيرها صاعدا جها لم يجز
الغرض ولا المقطوع **قوله** لان احرامه انفق بحوز المذكوع
والسجود ايضا كما ان يقال ان بنا بعض الصلاة على بعض
عند الاختلاف انما يجوز اذا تناولها تحريم واحدة وآيا اذ لم
يكونا كذلك فلا يجوز اذا ظهر هذا في تحريم الركب انفق
يجوز به بلا عار كما في السجود بتقدير النزول فكانت
بالاصح بالاي وهو ركب وما يصح بعد النزول بركوع وسجود
داشيل تحت تحريم واحدة في اربعة احوال على الاخر وحكم

ساز

النزل انفق مومنا للركوع والسجود فقط فلم يتناول اي راسا
فلا يصح بناؤه عليه كذا في الغاية فان قيل ما ذكره من القوي
على الضعيف وذلك لا يجوز كما في المرفوع اذا صعد **قوله**
في احرام المرفوع لم يتناول الاركان اي الاصلية بدونه ولعله
قد رتب عليها فلا يجوز بناءه على احرام على تناوله واجيب
ايضا بان اي الركب كركوعه وسجوده في القوة وليس خلفا عنها
ولذا جاز ابتدائه بالاي مع قدرته على النزول اذا خلق ما يسيار
اليه لا عند تقدير الاصل فلا يصح في المرفوع خلاف شريف في ذلك
ايضا خلق لا يجوز ابتداء مع القدرة فليس به ايهما قال في الغاية
وعلى هذا ان فرق يجب ان لا يبي في التوبة فيما اذا افتتح راسا
لقد رتب نزول له يسي له ان يتنقلها على الدابة عند النزول فان
الاي فيها خلفا يصح البناء لزوم لغيره في الاصل ومثل ذلك في
المسئلة في الدابة بالتصويب **قوله** عزية اي امرئ على عليه وهو
مفعول متعلق بمذوق اي عزم عليه عزية وقوله بنزوله متعلق
به **قوله** فكان له الاي الاولي ان يقول وتلاي به عطف على قوله
لركوب **قوله** بحصة اي جاعلي خلاف الحكم الاصلي بتسهيل
وبناء الاشارة ترجع اي استعمل **قوله** فله اي سفلين بعدم
استناده قال في الله وعدم بناء المرفوع اذا قدر على النزول
وكان مومنا لان احرام المرفوع في تناوله لا يمتد قدرته سفلين
فقد ركب احرام انزل الذي افتتح الصلاة على الارض فلا يجوز
بناء ما يتناول له احرامه على تناوله فلا يجوز **قوله** في
الرواية وقال زهير يجوز له البناء في الوضوء في **قوله** تدني
سنة الجذر عطف على النازل الدابة **قوله** يعني ان لا يركب
اي شيئا من جوارحه **قوله** مومنا في الاظهر اي تنزيها بدليل استعملين
قوله خلاف انفق فانه لا كراهة على **قوله** لسفر ذرة
ولانه ما سقط اعتبار الاركان الاصلية فلا يسقط شرط علوية
المكان اولي **قوله** ولا تنفع صلاة ثأني ولا السبا وهو يصح في

في الشرائع سواء كان جذا راما لا فرضا كانت الصلاة أم لا **قوله** لا يختل
 فكان ولا من كل من انشئ والسباحة مناة للصلاة والاركان
 مع الخافي لا يرفع والله سبحانه وتقالي اعلم وسنقر والله العفو
فصل في صلاة الغرض والواجب على
الدابة وانما اسم مكان قياسه فتح الميم **قوله** ولا تقف ما شرع فيه
 تقف ولو شرع فيه بتعداؤه السيد **قوله** قد تليت ايها علي
 الارض اه اذ تليت ايها علي فتنص عليها **قوله** الاخر
 قوله في صلاة اذ صلاة الغرض على الدابة بالغير فزيادة فيقف
 عليها اي به مستقبل القبلة ويحيي بالاي ان اسكنه الله في الدابة
 فاذ لم يكن عليه صلي اي ان توجهت ولو مستدبر القبلة كما في غايبة
 البيان **قوله** كذا في الصلوة على امره **قوله** ولم يقف له رفقة
 هذا على الغالب ومن غير الغالب ان وقوف الرفقة لا يفيد
 الصلوة فيجوز له سج الصلاة عليها **قوله** واقف مستقبل القبلة
 لا يحق ان يقف على هو حكم صلاة الغرض والحقبة على الدابة مطلقا
قوله خلافا لما تقدم ترجيح قوله **قوله** كما مرارة اي ذاتها قارة
 بقدره الغير **قوله** ومما دل زوجته ميتة اخره قوله كالمراة
 وانما ان الزوجة والمهرم بسا بقيد **قوله** اذ لم يقف ولنا محله
 اي لاجل نقاد **قوله** كالمراة اي المعادلة فيجوز له الصلاة
 على الدابة كما يمكنه صاحب البحر واقرة عليه من بوءه **قوله** فتشع
 اعزينة فيه قاي فاذ لم يكن عليه القدام ولا نزول صلي قاعدا
 كما هو مفاد كلامهم افاده بعض الاقاصيل جثا وقاد السيد
 بعد عبارة المص هذا وهذا وان اطفه المص يحمل على ما اذا كان
 امكنه اقيامه وانما سبحانه وتقالي اعلم وسنقر الله العفو
فصل في الصلاة في السفينة
 مناسب هذا الفصل ما قبله ان السفينة لها شبهة بالدابة لانها
 مركب البحر والدابة مركب البر ولذا سقط اقيام كما في صلاة
 الدابة وشبهته بالارض من حيث الجلو على بقا رولا لزم

الركوع

الركوع والسجود والاستقبال **قوله** صلاة الغرض والواجب ويعلم من سائر
 النقل لا وفي **قوله** وهو يقدر مني على شئ **قوله** يحسنه الله
 الاظم من غير كرامة عندة فافحاشية انزل في قوله **قوله** والبر
 عن ابدان ان فيه اساة ادب وتعاوني يقينه كلامه بوءه **قوله** وخروج
 الفضل اي من الصلاة قاي ايها اي ان اسكنه الله من غير من نفسه
 او ما له **قوله** لانه كما هو على سبيل انفس وامر من **قوله** وقاد
 مثله ليعرف اي اي طالب ما بعثه اي احبته **قوله** فخرجت ليجب
 بسراجه ونشر يد ابدان استاهي وهذا دليل لجواز الصلاة فيه مع
 الخروج منها وما بعده دليل لجواز الصلاة في عوامه مكان الخروج منها
 وما بعده دليل لجواز الصلاة في عوامه مكان الصلاة من قيام **قوله** على
 على الذب اي الامر منه وهو صلي فيها قاي اي شئ له اسند يتوانى
قوله اتيح حقيقة هو كالمض وحوا هو الدابة **قوله** كاي اي يبدى
 فاعلم ان هذا هو الدابة وانماية واختيار سبوا الصلاة قاي في المروحة
 بالسطر مطلقا هو استغرق في الارض ام لا اسكنه الخروج امره وقدره
 في الايضاح با حرام في الاستقرار وعدا امكان الخروج عند الاستقرار
 كما في المنع والتبيين واختاره في الحين وابداه في الحرمان **قوله** الخ
 غاها في رسالة له وما في الايضاح له اقوى على تبيينه لاحد من هو
 شيعي والمعتقد الاطلاق مردود قال يحيى وعلي هذا اي ذكره
 الايضاح ينبغي ان لا يجوز الصلاة فيها اذا كانت سائرة مع مائة
 الخروج الى البر والايضاح هو شئ يتجرب في ثلاث فبذلك كما في
 اي الفضل اكرام في **قوله** وان يخرج ميتة عند الصلاة فليست
 مجمع الروايات **قوله** ولو ترك الاستقبال لا يجزيه في قوله جيبا هذا
 ما اورده الشيخ المكي الدين بقوله وينبغي ان يتوجه في القبلة
 دابة السفينة سواء كان عند الاحتياج او في غير الصلاة لان
 التوجه فرض عند القدرة وهذا قد ذكره في سائر النسخ
 المتأدر ان نزوم يتوجه منوط بالقدرة عليه كما يشير اليه في سائر
 ولا سيما في الاستقبال فليسقط التضرع ولو عند مكانه في اي

ابو من بعد وفقد عدم الامكان اولى والعلامة الاخرى لم يخلق نزود
 الاستقبال بل قبل بالقدرة وعند عدم القدرة على الشيء كمن يحق
 لزومه والى ما ذكرنا بشر كلام الدرد حيث قال لانه يمكن الاستقبال
 من غير شقة اذ هو موجود عند عدم الامكان وعند الشقة لا يلزمه
 الاستقبال ومفاهيم الكتب حجة كالاخفى وما في بحج الروايات
 انه اذا عجز عسكر عن الصلاة يمكن حمله على حالة الرجال اي رجا
 زوال العذر قبل الوقت فتأمل اه بتصرف وهو كلام حسن اذ على
 ما افاده المصنف يلزمه تأخير الصلوات في استدار البحر على عند استدار
 الاوياح وقيلها وفي معنى تفسير عند السفر الى العارف بالله تعالى
 السيد احمد البدرى جرائى المراكبه العامة وغير ذلك والله سبحانه
 وتعالى واستغفر الله العظيم **في صلاة**
الترادج قوله الترويجة الجلسة في المرة الواحدة من الراحة
 ثم سميت فيها الاربعة ركعات التي هي في الاستراحة بعدها قال
 فهو من اطلاق اسم الترويجة على ما جاوره وقوله التي اخرها الاولى
 ان يقول التي بعدها ويمكن ان تكون نفسها راحة ومنه قوله
 صلى الله عليه وسلم ارخصا بالصلاة يا بلادي اي اعطها فيكون فعلها راحة
 راحة لان انتظارها مشقة على النفس ولانها يتوصل بها الى راحة
 الجنة وهذه العبارة التي للمصنف تليها في الترويجة المستغنى والسدي
 فيه عن الفصح ان الترواج جمع ترويجة لنفس وهو في الاصل مصدر
 بمعنى الاستراحة سميت بها كل اربعة لاستلزامها تروجة استراحة بعد
 بقدرها اية بالعلاقة التروم الترواج ستة باجماع الصحابة ومن
 بعدهم من الامة منكرها مبتدع هذا مردود الشهادة كما في العمرة
 وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد ففعل في الصلاة ناس ثم صلى
 من القبلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من القبلة الثالثة والرابعة
 فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اصبح والقد رايت
 الذي منعتهم فلم ينفني من الخروج اليكم الا الى خشيته ان يفرض

عليه

عليهم وفي الصحيحين قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى ركعة اه
 منه الترواج في صحيح ابن خزيمة وابن حبان واما ما رواه ابني
 شيبة وابراهيم وابيسر بن عيسى بن عباس رضي الله تعالى عنهم انه عليه
 الصلاة والسلام كان يصلي في رمضان عشرين سوي الترواج فيصلي
 واذا ثبت انشروا عواظية الخلف الراشدين اعد الصديق رضي
 الله تعالى عنهم في البخاري توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا موعلي ذلك في خلافة ابي بكر وصدر من خلافة عمر حتى جمعهم
 على علي بن ابي طالب في رمضان فكان ذلك اول احقاق
 الناس على قاري واحد في رمضان ان كان في فتح الباري وبالجملة
 في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم سنها لنا وقد ثبت ايها وكيف
 لا وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلف الراشدين
 المهديين من بعدي عصوا عليها يا سواجد وروي ابو عبيد عن حديث
 عروبة السدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان تلموا ما احدثت من ردة في الترواج اختل
 المشايخ في كون سنة يمين او مستحبة قالوا فليقلوا برواية حسن
 عن الامام انها سنة اه وقد ذكر الاصوليون ان سنة ما فعله النبي
 صلى الله عليه وسلم او واحد من الصحابة **قوله** ولم يجزعه عمر من ثلث
 سنة قال في الترمذي حرمه اقترى عليه اه وقال قبله الخ من القول
 بالحق وذكر له معان كثيرة **قوله** في حديثه بالتكثير وقوله اقترض
 في محل نصب مقول القول **قوله** وفيه رد لقول بعض الروافض في
 سنة الرجال دون النساء قول هذه اقاله حافظ الدين في الكافي لكن
 المشهور عنهم انها ليست بسنة اصلا قال في البرهان قد اجتمعت الامة
 على شروعية الترواج وجوازها ولم ينكرها احد من اهل القبلة
 الا الروافض ذكر العلامة نوح **قوله** وقول بعضهم سنة عمر في اقتدار
 الرمنية عن الجواهر في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
 هي سنة عمر رضي الله تعالى عنه والاول اصح وفي حاشية السيد اعني

من اربعة سنين وما قبل من يقول انها سنة عمره في الله تعالى عنه
 والحق في الروايتين فقد مخرج كثير من احوالها سنة
 عمره في سنة يكونه عشرين ركعة ولو اصبه عليها وذلك لا يمنع كونها سنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا ذكرناه **قوله** وصلاها في جماعة
 سنة كفاية فلا يوم علي من لم يحضر الجماعة الا ان يتركوها جميعا او
 يكون فيها يقيني به وقال المصنف في السنة على ذكره في يوم
 في التراويح مرتين في ليلة واحدة وعليه الفتوى لان السنة تستمر
 في الوقت الواحد فتقضى الثانية فلا مضرة بخلاف وصلاها في يوم
 مرتين حيث لا يكره في يوم فيها ثم اقتدي بها خرجت تلك الصلاة وجب
 وصلى العشاء انما مقتديا ثم اقيمت ثانيا فانه لا يكره له ان يدخل فيها
 ثانيا بل يجب به ذلك ما حققه طلبة من امر حاج وليست بالجموعتين
 هذا وبني داود من حديث لا يصلي بعد صلاة مثلها والظاهر
 ان الظاهر من العشاء خلاف بقية التراويح فيكره اعادةها وهذا غير
 مشهور وان المشهور كراهة الاعادة الا لمن صلى مستقرا ثم اقيمت
 صلاة العشاء او الظهر ويستفاد من طلب الجماعة في التراويح ان
 فضيلة الجماعة اكثر من فضيلة الانفراد وهي بالجماعة في الغرض
 فيضاعف على صلاة المندرجين وعشرين او خمس وعشرين او اثنى عشر
 فيها زيادة ثواب من غير قيد بالعدد ومثل ذلك يقال في صلاة
 التراويح جماعة اذا كان على غير وجه التداخي **قوله** وهو غشيه
 صلى الله عليه وسلم افتراضها عليها مع علمه عليها ان فقد يكون خشي
 النبي صلى الله عليه وسلم ان تعرض عليها مع علمه بانه لا يزداد على
 الصلوات الخمس بقوله تعالى في حديث الاسراء فرض الصلاة
 لا يبدل القول في اجيب بان المحذور زيادة الاوقات ونقصانها
 لا زيادة عدد الركعات الا ترى ان الصلاة فرضت ركعتين فاقرت
 في الغرض وزيادته في الحضر كما في حاشية الشارح على الترمذي اوان
 الغرضية قد تكون معلقة على امة او ممة وخشيت بعد او مشي عليها
 ان تقعدوا فرضيتها **قوله** ربا في اهل الحلة اقامتها مستقرا به

التقدير

التقدير انها سنة كفاية لكل محلة فيها مسجد واقامتها مسجد واحد في البلد
 يسقط الجماعة عن جميع حيث تقدم مساجد الحلة ويرر ومتتبع
 اطلاقهم انها سنة كفاية ان المراد انها سنة كفاية في البلد في الحلة
قوله والصحيح انه نادى احدي الفضيلتين هو اصلها في البيت جماعة
 وعلاقتها المسجد جماعة **قوله** فان الاول مؤمنة ثمزوف كان اوجب
 ذكره وهو في افضل فيها المسجد فان الاداء قال انه هذا في الحلي
 كل ما شرع جماعة فاشهد فيه افضل بزيادة فضلة المسجد وتكثير
 الجماعة واظهار شعار الاسلام وفي النهار في المسجد افضل
 على ما عليه الاعتقاد **قوله** ووقتها ما بعد صلاة العشاء اي الوقت
 الذي هو بعد صلاة العشاء **قوله** يصح تقديم الوتر على التراويح في
 وقتها بعد العشاء قبل الوتر وبه قال عامة مشايخ بخاري
 وازن الخلاف يظهر في الوتر وقتا بزيادة واشتغل بها غوة او تر
 بالجماعة يشغل بالتروية على قول مشايخ بخاري وبالوتر على
 قول غيره **قوله** وقال جماعة من اصحابنا ما قال في التراويح
 من صحيحه وادانت قبل يقض ما لم يأت وقتها من السنة مستقيمة
 وقيل ما لم يقضي الشهر والصحيح انها لا تقضى مطلقا فان قضاه
 كانت تلا لا تراويح كما في انه راجح **قوله** وقال بعضهم لا يكره
 في اي تحري والاشي الغة الاولى ثابتة بدليل قوله ولكن الاحبان لا يوتر
 التراويح **قوله** اخوه يصح قراءة بالرفع ويكون على تقدير مضى
 اي صلاة اخرى ويصح قراءة بالسحب على الطريقة اي الكافي اخوه
 في حقه ذاتها لا بالنظر للتراويح **قوله** وهي عتروا ركعة في الحلة
 في تقديرها بهذا العدد مساواة العتروا وهي التي تكمل وهو الغرض
 الاختقادية والجمالية **قوله** فالاصح انه ان يقرأ ذلك كره مقابلة ما
 في سنة المصلي من عدم الكراهة لانه كمل بزيادة المشقة ما لم يكن
 فيه اجابة السنة **قوله** فاذا اجلس الا في اخر اربعه في اي اخر كل اربعه
 فاذا اجلس على اخر كل ركعتين تنوب عن تسليمين على ما عليه العمل
 العامة ذكره السيد وادام يقيد الا في اخر العشر في الصلاة

بقوله تسليمه اي ركعتين بخلافه اذا قلده علي راس ركعتين كما في الخلاصة
قوله ثابت عن تسليمه فيه ازم قالوا ان الحقود الاول في ركعتيه
 اسفل واجب كبر السجود ومقتضاه ان يتوب عن تسليمين ويجب
 عليه السجود وان كان ساعيا وقبيل بان انه كور هذا في خفض من
 التراجيع تكونا شريعتين هيبية مخصوصة بالسلام على راس
 الركعتين فلا بد في هذا في غيرها اخف اربعا وفيه ان هذا يريد علي
 ما اذا سلمه الركعتين واحدة واحدة مع انها في التوب عن تسليم واحدة
 على التفتي به كما في **الدرر قوله** واصلاة فداي اي بعد كل ركعة اربع
 ما بعد كل تسليمة في ركعة واحدة قال البرهان الحلي بركه صلاة
 ركعتين يتقدم بعد كل ركعتين لانه بعد كل ركعة في التمام وفي
 الكافي وتركه الاستراحة علي خمس تسليمات عند الجمهور **قوله** مرة
 في التمام وموتين فضيلة وثلاثا في كل عشرة مرة افضل كما في واذا
 كان امام مسجد حبه رخصة فله ان يتركه في غيره كما في المنع وكذا
 لو كان الامام الحقا وفي الفقه والتميز ثم اذا اذنت مرة فقل اخره
 قيل لا يكره له ترك التراجيع فله ان يتركها لانه لا يكره له تركها
 وقد حصل مرة وقيل بصلتها وبقية اجزاءها واذا قرأ بالحكمة فقل
 فترك سورة اية وقرا ما بعدها فاشبه له ان يقرأ المتروك ثم
 التمدد ويكون علي الترتيب **قوله** يقرأ في كل ركعة عشر ايات وخوضه لانه
 عدد ركعات التراجيع ستماية ركعة والا عشرين ان كان شهرنا قصا
 فيسبني الزيادة علي العشرة ولو كان كاملا لان الايات تزيد علي قدرها
 كاملة بستمائة وستين اية ليتاقي له الختم فيه وجميع ايات القران
 ستة آلاف وستماية وستة وستون اية التي وعد والى وعيد والى
 امر والى نبي والى قصص والى خبر وحسب اية حلال وحرام
 ودية دعا وتبليغ وستة وستون ناسخ ومنوخ كذا في الشافي
 عن الكشاف **قوله** ما يودي الي تغيير الجماعة من طول قراءة وتبليغ
 وادعية تشهد وقوله في زمانه مفهوم له لان النبي صلى الله عليه
 وسلم يري ابياعه يقولون الفرة **قوله** لان تكثير التمام افضل من

تقوي

تقوي الفرة اي لثروا بانه يزداد بقدر صلاة ويتقدم بها عليه
 من غاشيه ويقود بركته اكمل منزم علي التمام **قوله** ويرى
 الاقتصار علي ما دون ثلاث ايات اية طويلة جدا جامعة واية
 متوسطتين كثر في **قوله** ترك الواجب اذ به انه مكره غير
 وما في فضايل رمضان سزاوي من ان ابا الفضل ترك في داوودي
 اختيارا انه اذا قرأ في التراجيع الواحدة واية او اثنتين لا يكره ومن لم
 يكن عالما باهل زمانه ونوحا صلاها محو علي اية تقوية ولا
 التوسطين او هو ضعيف لان فيه اذراخا يودي الي التوسيط
 ترك الواجب **قوله** ولا يترك الصلاة علي النبي صلى الله عليه
 وسلم ويكتفي بالحمد صل علي محمد بن الفرض عند الشافعي **قوله**
 وفرض علي قول بعض المجتهدين منهم مولانا الشافعي رضي الله تعالى
 عنه **قوله** ويجز من الصلاة التوجو والى الشيخ ابي داود في
 الصلاة والذي في انه لا بد ان **قوله** وترك الترتيب رتبة
 في شيء اخر ونقل عنه هذا فصرح في انما هو في التمام والى
 احسن ما بلغه والمراد ان لا يعطي استلاوة حقها **قوله** وغيرها
 ترك التوجو واستمية وترك الاستراحة في ابي كل مرتبة
 في الثلاثة المذكورة في كلامه خيرية وفي غير هذا تنبيه لانه
 في مقابلة السجدة **قوله** وكذا لا يترك الشاكر ان اذ او مقتضا
 وعمله في الفقه ان السنة لا تترك التوجو **قوله** لا فترضة عند بعض
 هو ابو ميطم النبي تلميذ الامام الاعظم رضي الله تعالى عنه وقيل بوجوب
قوله ولا ياتي الامام بالمدح الطويل لقوله في دعاء قصر **قوله**
 ولا تقص التراجيع لانه ليست واكثر من سنة المغرب والمشاو ولا يقصا
 في ابي عدم الفقه **قوله** علي الاصح قد تقدم مقابله **قوله** ومسا قد
 والمرضي لا يحسن عظمه علي الحائض لانها اهل التوجو في اخر اليوم
 وعبارته في انه حيث قالوا لا يصح انها سنة الوقت لقوله عليه
 الصلاة والسلام تسنت لكم قيام ليلة حتي ان المرضي كلف المقصود
 والشافعي والغيا اذا ظهر تاو كافر اذا سلم في اخر يومين

تبيين

التوجه بصيغة اسم الفاعل وكل فاعل واصله سبحانه وتعالى
 وتنفرد به العظيم **باب صلاة المسافر**
 هو اسم فاعل عن المسافر بعد في السفر كما سبق وزاد معنى لأنه يثنى
 عن اختلاف الرجال يقال سفر الرجل سفرًا من باب ضرب فهو مسافر
 بمعنى مسافر واحد سفر مثل ركب وركبه وصاحب ومحب فهو
 مسافر واحد لكن استدلوا بفعل اسم الفاعل منه يجوز معراج
 والسفر بفتحين اسم منه وجمعه اسفار فيجوز به لأنه يسفر أي يكشف
 عن اختلاف الرجال فاعلة ليست على بابها لأنها لا تكون كالمبين
 اثنين وهذا من واحد وقال الراغب في بابها باعتبار أنه
 سفر أي التفتق عن المكان وهو عنه **قوله** أي شرطه فيه أن شرط
 السفر للمسافر سيد عن المحوي **قوله** ويقال ليه محله كل فاعل محمل
قوله والسفر في اللغة قطع المسافة استيعاباً للمسافة يشترط بالامتداد
 فهو يعني قوله السعد في الخروج هو في اللغة الخروج المديد وشرط
 خروج عن عمران الوطن مع قصد سفر مسافة محصورة **قوله** أقل
 مدة سفر تخيره الأحكام السفر متى تلاثة اقتسام سفر مائة كاج
 واجهاد وسفر مباح كالتجارة وسفر معصية كقتله الطريق والأول
 بيان اتفاقا وإذا اختلفت تلك عندنا وبه قال الأوزاعي وأبو
 داود والمزني وبعض المالكية والشافعية وأحمد قانهم قالوا السفر
 المعصية لا يفيد الرخصة لأنه تثبت تخفيفه وما كان كذلك لا يثبت
 بوجوب التقية أي المعصية ذكره العلامة نوح وفي الحديث
 السيف والمسافر أحكام بخلاف غيرها القيم كإباحة الفطر في رمضان
 وامتداد مدة فيه ثلاثة أيام وسقوط الحج والعديد والأفحية
 ومن ذلك قصر الأربع من الصلاة **قوله** وهي لزوم قصر الصلاة
 الخمس لأحكام ولا يحسن هذا التفسير الأولي في الشك حيث
 قالوا في لزوم قصر الصلاة وإباحة الفطر وامتداد مدة التسعة
 في ثلاثة أيام وسقوط وجوب الحج والعديد والأفحية وحرمة
 الخروج على الحرمة بغير محرم وغير ذلك **قوله** كرخصة الاستقاء
 كما في أن يقول وهو رخصة استقاء أي سقفة الحكم أمه كالي

برأوان

برأوان الشفة الثاني سقط عنه حتى لا يقضيه بعد الأقامة والفرق
 في حقه رخصتان فلم يوجد استعفاء من السفر في سفره فخر
 لمزايا رخصة الاستقاء والعزيمة شيء واحد في ما صدق وإن اختلف
 في المخرج ومن ثم قال في العزيمة ومن حكمه في المشقة في أن
 أحقر عزيمة عنده ورخصة فقد غلب لأن من قال رخصة أي
 رخصة الاستقاء وهي العزيمة وتسميتها رخصة مجازاً لا إختصاصاً
قوله وأعلم أن الرخصة على قسمين أي الرخصة مؤبد العزيمة
 فالعزيمة ما شرع بغير عذر وهو معنى قوله ما قدر على الأمر
 والرخصة ما خفف من عمر أي بغير عذر وهو الرخصة
 الحقيقية ويجوز أن يراد رخصة تفيده أي تخفيف وتيسير حقيقة وجوز
 في الأول مع وجوب الفطر في أي فيه الفطر في المال كإباحة
 الفطر في رمضان **قوله** ورخصة مجازية أي وإن قصر الصلاة
 مثلاً لا لقصر الصلاة فقيم فيه تخفيف استثنى منه في الحقيقة عزيمة
 لأنه كإحالة ولا يفتن إلا أن الفطر ثواب لأن ثواب الثواب
 في فعل العبد جميع ما عليه إلا في أعداد الرغبات واليا فزاد إليه
 جميع ما عليه كالمقيم **قوله** وتسمي رخصة ترفيه استعفاء في رخصة
 الحقيقية فالأولى تقديمه مثل الفطر في فطر رمضان في سفره
 رخصة وتفتن فعل العزيمة فضل ثواب لواقعة ميسر فيها **قوله**
 وإحالة الكفر بالأكراه أي أجروها باليسان والغلب مبرر
 بالأعمال يفتن فعل العزيمة وهو أصبر على القتل ثواب الشهادة
قوله والثانية مثل الأكراه عليه أي أجروها باللسان والغلب مبرر
 بالأكراه **قوله** ما عليه ولوله التحير وهو الواجب تحرك أحد الأيدي
 أمثلة في كذا آية أي بين الأولى بين ما هو أشد وبين
 ما هو أسير **قوله** كذا بين الحق مثال ما واجب التحير **قوله** بين ثوابه
 أي الحق **قوله** من الأربع أي من الصلاة الأربع في حق التفتن
 على آيتين من الفرق من التحير كذا آية أي بين **قوله**
 وإسائة بتأخير السلام ثم دابة لاسه كراهة التحريم **قوله** وعلمه

فرض الزايد بين هذا لا يطهر في كل كل فلو قال دخلت منى باخل
لكان مفردا **قوله** وتسميته هذه اي مخصصة الشرب فالأكره **قوله**
وسقوط وجوب الجمعة والعيدين بالحد عطف على الجمع فان لم يأت
اذ لم يأت الجمعة والعيدين وعلى وجه ذلك منه وان لم يأت ولا تغيير
له في ما يتعين عليه الشرب والفقير **قوله** مسرة ثلاثة ايام هذا
التقدير للسنن الذي تقصر فيه الصلاة ويباح فيه الغسل وغيره
فمن اكثر من يوم وليلة وتقطع الامنية به وانما الميع ترك
الجمعة والعيدين والجماعة والميع للتعقل على بداية والتيم على
ولاستحباب القرعة بين نسائه فلا يقدر بهذه ائمة **قوله** دون
اعزاجه وانما خرج روي عن الامام اذا مقدره بثلاثة مراحل
قال في البداية وهو قريب من الاول لان المقادير في السير كل يوم
محنة **قوله** وهو الاصح قال في البحر وانما يتوجب من فتواهم
في هذا وامثاله على ان مذهب الامام خصوصه الخاف للنسب
الصوت عنده وعن بعض ائمة بنا تقديره خمسة عشر فرسخا
قوله يسرو وسطا فلو اسرع يريده فقطع ما يقطعه بالسير الوسط في
ثلاثة ايام في اقل منها تقصروا اذا صار فيها سرا خارقا للعادة
وصرح في اثنين انه يكتفي في تقدير المسافة بأئمة المذكورة
بقولية القن ولا يشترط القن **قوله** لانه ليس بمحلا للسير قال
المفتي في الاول ترك ذكر المسافة لانه لا استراحة **قوله** ولا
بدن محلا لا يحل الا شراط قوله مع الاستراحات والى والى
فيها زايد تان **قوله** وسار الى ما بعد الزوال الذي في عبارة غيره
السيرة بين الايام الثلاثة في اعتبار الزوال واعلم ان لم
الزوال اكثر من ايام السيرة الذي تقوم من البحر الى الزوال وهو نصف
الزوال الذي هو في السيرة في الغزوة ثم ان من اعني الى
الزوال في اقصا ائمة في مصر وما شواها في الغزوة سواها
الاولى تتجوز الثلاثة ايام عشرون ورجوعه ذكره صاحب
تحفة الاجيار **قوله** وهو سير الابن اي ابن القافلة دليل قوله

و هو في السفر

ومشي الاقدام **قوله** في البر متعلق بقوله اعتبر **قوله** وغساي صعبا
اي شاق **قوله** من ابتد اليوم متعلق بقوله فقه **قوله** ونزل بعد الزوال
عبارة غيره عند الزوال بدون يوم **قوله** يوم امر بها بقوله استنب
قوله وهو سير ابويدي البغلة وفي البحر يستمر اعتبار الزوال فيقصر
في السفينة كم تسير ثلاثة ايام ونحوها عند استقار الزوال بحيث
لم تكن عاصفة ولا هادئة فيجعل اصل ذلك املا **قوله** فيقصره
المسافر في لوقال فيصلي المسافر الغرض من اربع ركعتين كان اولى
لان الركعتين تمام فرضه **قوله** المخرج اخرج الاثر وروى ذكره المخرج
بالبر **قوله** او خاف اي ولو كان فارا في الخط **قوله** معواثا
وقيل الافضل احفل تقربا وقيل الترك تركه وخفا وقيل كذلك لانه
الحج والشرب **قوله** فزيدت في الحضر في الظهور مع اشتداد الشاق
خشة ليلة خلت من شهر ربيع الاول بعد مقدمه المدينة عليه
الصلاة والسلام شهر واقرت صلاة السفر ركعتين كما في الصحيحين
البحاري **قوله** فانها في الزوال اطلق عليها هذا الاسم باعتبار انها
تقع عقب الزوال ويطلب فعلها سريرا فاطبق عليها وترانها وترانها
منه والاختلاف تاتي لادبي ملازمة او متميز عن وتر الليل لانه
بعد العشاء فلا مخالفة بين كونها صلاة ليلية وبين هذا الحديث
قوله ما كانها من الخطبة الاولى في مكان الخطبة اي لوجود الخطبة فيها
فانها ما تزل عنها من ركعتين على ما قاله المحقق **قوله** والميع الموعود
قد اتى منه ان الظهر كذلك **قوله** وفي السفر اي قصده قصد اجازة
كافي التستاف ولا بد من كونه المقصد قبل الصلاة حتى لو افتتحت
الصلاة في السفينة حال الاقامة في عرف البحر فتقلها البر
فتوي السفر في صلاة اقيم عند اي موضع لانه اجتمع التوجب
للاقام ودينه مرجح التوجب احتياط خلافا للحج والمراد المقصد
المعتبر حتى لو قصد صبي مسافة سفر فيبلغ قبل بلوغ المقصد
لا يعتبر بخلاف الكافر اذا سلم بياضي ان يلية الكافر ان شا السفر
شعيرة بخلاف الصبي ولا يعتبر المقصد ما لم يقبل به عند السفر **قوله**

لم يقصد لا يكون مسافرا ولو طاف الدنيا جميعا فلو قصد السياحة او
 ذهب صاحب جيش يطلب عددا او ذهب لطلب ابق او غيره ولم
 يعلم اين يدركه انما في الزمان وفي موعده انكث وان طالت اشد
 امل في الرجوع وان كانت مدة سفر قصر والا **قوله** ولو كان عاصيا
 بسفر يات مسافرا يطلب الزنا او قطع الطريق ولو طاف عليه فقصد
 المعصية بعد انشأ السفر وانه يترخص بالاتفاق واعلم انه يكون
 عاصيا بقصد فعل المعصية سواء جرت من المعصية بالفعل ام لا فافاد
 السيد **قوله** لا اطلاق نفى المرحمة قال تعالى فمن كان منكم مريضا
 او على سفر فلا جناح عليهما اليه عليه السلام مع المسافر ثلاثة
 ايام ولياليها وانتهى النجا ولا ينفي الاحكام كاليوم وقت السدا
 واصلاة في الارض المفصولة **قوله** اذا جاوز بيوت مقامه غير
 بالجملة اشتراط مجاوزة الكوفة فدخل منه محله متفصلة
 وفي القديم كانت متصلة لانها بقدر من المصر في الحانية **قوله**
 ولو بيوت الاجنية متصلة او متفرقة فانه نزلوا على ما او مختلف
 نصير من رقة الماء المختلط قال في التت ولعله ما لم يكن مختطبا واسا
 جدا ولا يشترط بيوت البيوت عن يمينه ما روي عن علي بن
 ربيعة الاسدي خرجنا مع علي بن كحن فنزل في الكوفة فقص لي
 يكتفي ثم رجعا فقص لي كفتي وهو ينظر الى القرية فقلنا لا يفتلي
 اربعا فقال حتى تدخلها **قوله** المتصلة بريف المصر قيد بريف
 احتراز عن القرية المتصلة بالفا فلا يشترط مجاوزتها على هذا
 الصحيح الذي صحى الشافعية النهاية مغزا للمحيط والملا فافاد في
 السفر عن الواجبة ان المختار عدم اشتراط مجاوزة القرية
 مطلقا وتقدم بان من ثلاث داية كما اذا تحقق قلها لا يشترط
 مجاوزتها وفي البحر المغلوة اربعة ايام في الارض والملا بيان
 نهايتها فانه التمر في ان هذا التفصيل هو الاشبه **قوله** ويجازيه
 كما يورده ما مع عنه صلى الله عليه وسلم ان قصر المصر بني الخليفة
 وهو من ثمة المدينة **قوله** ويلحق الفدا بالمصر لصحة صلاة الجمعة

وعن ابي داود

وعن الشيخ من من الجمعة فيه اذا كان متفعا عن اعران وهو اهل بيته
 كما ياتي في الجمعة ان شاء الله تعالى **قوله** والافواه اتفاقا في الاثنين
قوله الاستقلال بالحكم اي لا يترار بحكم نفسه بحيث لا يكون تابعا
 لغيره في حكمه **قوله** وان شئت عدم تقصير مدة السفر او السفر
 الذي تقصر فيه الصلاة **قوله** فلا يقصر منه في اوزر ولا يترار
 قوله اذا جاوز **قوله** ولكن كان مريضا يترار التقيد بالبلوغ **قوله**
 او تابعا يترار التقيد بالاستقلال ففيه في ونشر مخاطب **قوله** عند
 اي حنيفة رضي الله تعالى عنه وعند غيرهما يجوز بها دار **قوله**
 والعبد غير مكاتب اما هو فقال في البحر ينبغي ان لا يكون متفادا
 سفر بغير اذن المولى **قوله** اذا كان يرتزق كذا في الزمان او من
 بيت شاذ كما في السفر ولا وجه في الذي تزوج ان يكون مقفيا كذا
 تزوجت اتفاقا **قوله** لا يصير به مسافرا شرعا اي سفر القصر به
 الصلاة ان في ترك الجمعة والجماعة والنتيم والصلاة على الدابة
 فيصير مسافرا **قوله** حتى يعلم لم يبين يجب عليه اسوال من المتبع
 اولوا العلم الا وهو يورده ما في الدراية والخاصية سائر اعدوه
 وان كانت مسيرة العدو مدة سفر يقصر والا وان لم يعلم يسأله
 وان سأل ولم يجبه ينظر ان كان العدو مسافرا يقصر والا فلا **قوله**
 كما قاله ابو اسعود في حاشية الاشباه ان مسافرا في قوله ان كان
 العدو مسافرا معناه سائر ووجه التايد ان استقيل بغيره فغير حيث
 قال سأل به شعر بالوجوب وايضا فانه يتوصل به لاقامة الواجب على
 وجهه وما لا يقيم الواجب الا به **قوله** كما في قوله الخطاب
 الشيخ وذلك كما اذا سلم في دار السفر ولم يعلم بالاحكام حتى
 انتقل الى دار الاسلام فانه لا يلزمه ان يقضي ما مضى وانما
 لا يعزل عن وكالة بالعدو العسدي قبل علمه به بخلاف الحكم كونه
 الموكلا وفي استوير ولا بد من علم الشاه بينه **قوله** فتوفى
 استوع الإقامة ولم يعلم الشاه فهو مسافر حتى يعلم على الامم
قوله تاخير الواجب جب وترك واجب القصر وترك افتتاح

استقل وخلصه بالعرض وكل ذلك لا يجوز فاده السيد عن الدر **قوله**
 اقام للثلاثة اي قبل ان يقيد بها سجدة والا صارت اثلاثا نفلا
 فيتم ايها اخرى تحذف عن التسليق بانتموا ولو افسده لا شيء عليه
 لانه لم يشرع فيه ملتزما ولو بقي الاقامة بعد ركوع الثالثة
 قبل التسليق سجدة اعاد القيام والركوع لوقوعه في نفلا فلا ينو
 بان عن العرض فاده السيد ولا بد ان ينوي الاقامة حقيقة
 حتى لو نواه الاجل الاقام فقط لا يكون معنى **قوله** في كل تمهيد الاقامة
 فيه شروط اتمام الصلاة ستة النية والنية واستقلال الذي كان
 الموضع وصلاحيته وترك السيد **قوله** يقصر حلة يقصر صفة
 مسافر **قوله** يدي وقته الاعلى ومثلي ذلك بالوجه الى اربعين
 فان الانتهاء لا يلا بد او الاطلاق قال علي ان الخود اعم من انه
 يكون للاقامة او لا والحاجة فيها وان يكون في الصلاة كما اذا
 سقته الحدث فدخل لما اولد فانه يتم في هذه الصورة الا ان يكون
 لاحقا فانه لا يتم لانه خلق الامام حكم **قوله** قدره ابن عباس وابن
 عمر رضي الله عنهم فانما قالوا اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفيها
 ان تقيم بها خمسة عشر ليلة فأكمل الصلاة بها وان كنت لا تدري
 متى تطفن فاقصرها والاشترى مثله كالخبر لان المقدرات استرعية
 لا تحاشة بل هي فيها كاية العناية والاحتياط وهو حجة على الشافعي
 رحمه الله تعالى في تقريره بأربعة ايام غير يومي العيد والحد ج
 كذا في التبيين **قوله** يقتضيه السفر اي بأرادة الرجوع **قوله** لانه
 ترك اي لان مقتضى السفر تركه وان تركه يحصل بحكم النية **قوله**
 لان علة مذكورة اروي عن ابن عمر وسعد بن ابى وقاص وابن عباس
قوله لم يبين المبيت با حدها اما اذا عينه بان نوي ان يقيم الليل
 الليل في احدى ما يخرج بالنها الى الموضع الاخر فاده اذ دخل
 اول الموضع الذي عزم على الاقامة بالنها لم يصير مقيما الي
 حتى يدخل الموضع الذي نوي المبيت فيه وان دخل اول الموضع
 الذي عزم على الاقامة فيه بالليل صار مقيما ثم بالخروج الى الموضع

الآخر

الاهم بغير مسافران موضع قامة ثم حيث يبيت فيه لا تزي انك اذا كنت
 تخص الى سكن يقول في حكمة كذا وهو بان يكون بالسوق قبله
 السيد عن اقامة مسكن **قوله** ولا تقع فيه الاقامة في مزارق مثل الجزيرة
 واجرد السفينة وانما ج مسافر وسفينة بيت يومين الا عند الحسد
 نقله السيد **قوله** وانما الاجنبية فتصح بغيرهم الا انهم لو اي
 اذا كانت عندهم من الماء والكل ما يكتفون تلك المدة وانما الاجنبية
 مع الاعراب والترك والركم الذي يتكفون الماء وزهر وفيد به لا يخرج
 لو نوي الاقامة معهم لا يصير معي عن الامام وضوء الصلوة وعن الثاني
 روايتان **قوله** لو كسرنا بدار الحرب امامه دخلها بامان ونوي كوامه
 في موضعها محتمة ويتم **قوله** الحائفة حالهم اي لغزمتهم بسبب التردد
 لان احتمال وصول مدد الى العدو ووجود مكيدة من الغنيل فيفسد
 كثير قايم وذلك بمنه قيس العقدة ثم تكن دار قامة **قوله**
 في حال محاصرة اهل البغى ولو في الحضر كما فاده الكل اي في الغلبة
 ومما يجب الجرم التقييد بغير المقصر في عبارة البعض **قوله** وانما
 قدم خروجها علة الامام الحق طائفتهم اعم من الحق ولا يقيم بغيرهم
 بالاتفاق لانهم متمسكون بشبهة وان كانت فاسدة فانهم تكن
 شبهة لهم بصومي اي قصاص طريق تستاني من بحث البغاة **قوله**
 ولو كانت الشبهة ظاهرة فاعلمهم نعمة سابقة وقدم **قوله**
 وتخصيه رواية عن النسي **قوله** يصير رباعية الجملة صفة مقيم قال
 السيد ولا حاجة الى علمه من قوله وانها رباعية **قوله** ويؤتي شهدة
 متعلق بقوله اقترى كونه في الوقت **قوله** في الوقت بانه على قوله
 مع **قوله** او ترك الامام المقصود الاول لان العقدة صارت واجبة
 في حقه ايضا فلا يسهل فرقه بتركها وعيد الفتوي **قوله** كونه
 اقتد المسافر بالمقيم مفيد بكونه قايمة في حق الامام والامام اما لو
 كانت قايمة في حق الامام موداة في حق الامام كما اذا كان اماما
 يرى قول الامام في الظاهر والامام يرى قولها وقوله اشافيه فانه
 يجوز دموها له حظه في الظاهر مثل قبل الشيل كما في السراج **قوله**

لان فرضه لا يتغير بغير خروجه فكان اقتدا المتفرق بالمتفرق وحق القعدة
 ان كان الاقصد في الشفع الاول او في القراءة ان كان الاقصد في
 الشفع الثاني هداية او في التسمية كافي اسراج عن الحواشي
 لان حرمة الامام اشتملت على العرض فقط فكانت اقوى له وفيه
 ان حرمة المسافر مشتملة على غير التسمية والتكبير واذا اراد من
 جهة القراءة ويرجع اليه وادكره صاحب الهداية لانه عليه
 وسلم مولان صلاة المسافر في المايين اقوى وبنا الضمين على
 اقوى ما يري **قوله** وان توى سفر يستعمل سفر مفرد او جمعا يقال رجل
 سفر وقد سفر والمراد هذا الذي ذكره العلامة **قوله** اقوى
 من الاول اي من المقود الاول **قوله** انما اصلكم روي ان ابا يوسف
 شاحجه مع هارون الرشيد وصلي بالناس ركعتين بكرة قالوا اصلكم
 فان توى سفر فقال واحد منهم نحن اعلم بهذا منك فقال له ابو يوسف
 لو علمت ما علمت في الصلاة فقال هارون الرشيد لو كان مثل
 هذا الجواب بدلا عن الملك الذي اعطاه الله تعالى كنت اسير
 كذا في **قوله** لا قراءة في الاصح لانهم لا حقوق حيث ادر كوا
 اول صلاتهم مع الامام وفرض القراءة قد تادي بتركها احتياطا
 كذا في الهداية والكا في **قوله** ولا سجود سحر لوسه وفيها يموت
 لانهم كاللاحقين **قوله** ولا بيع الا قد لانهم بالاقصد انتم موافق
 في الركعتين في سفر وفي ابي في الاصح لانهم يتقدمون بحرية لا مفلا
قوله وتل بعد التيمم الاولى خوفا فسادهم صلاةهم التسليم
 الثانية لانهم لا ينتظرون شيئا بخلافه بعد التسليم الاولى **قوله**
 في الاصح وقال بعض المشايخ يقرأ كما لم يسبق **قوله** لانه ادركت بركته
 انه لما كان لا حقا كان خلق الامام حكما وكان مقتديا به من هذا
 الوجه وهو مفرد حقيقة فبالسفر الى انه مقتد فركه له القراءة
 تحريا وبالقراءة انه مفرد تحت له القراءة او فرض القراءة وقد
 تادي في الشفع الاول واذا الامر بين الحرمة والذوق الاحتياط
 هو الترك فكان جعله مقتديا او في من جعله مفردا بخلاف لم يسبق

فانه ادرك

وانه ادرك قراءة داخلية فلم يحق فرض القراءة عنه فدارت بين ان
 تكون مكروهة تحريما او ركعة تقصد الصلاة بتركها فكان الاحتياط
 في حقه القراءة مفردا جعله مفردا او في من جعله تقديما فكانت
 قراءة في مقتضى فرضه **قوله** يقتضي بالركوع والسجود لان فرضه
 لا يتغير به وانه اذا مرض اي اصابه وجع والاولى ذكره **قوله**
 يقتضي بالانابة ليل يلزم فكيف باليس في التوسعة **قوله** اخر الوقت بقدر
 ما يسهل ايقاء الحرمة فيه لانه المعتبر في السببية اي اخر الوقت
 لانه اذا انقضى وقتها في ذمته وعنفه الدين فمستحيل ان يقره
 واما اتباع كل الوقت اذا خرج في كاحقه فثبت الواجب
 عليه بصفه الكمال **قوله** وانما عمد اكثر من خمس صلوات **قوله**
 يبطل اوطى من اوطى محرك ويمكن منزل الاقامة قاموس
 بمثله اي وان لم يكن بينهما مسافة سفر لقوله بعد ولا يشترط
 تقدم السفر بشروط الوطن الاصلية اجماعا اي لانه قد يتولد فيه
 مثلا ولا يتغير عن غيره اليه **قوله** ولا لوطن الاقامة في اقل نظر
 برواية فاذا اخرج من مصروف اقام بقلب به مدته بيمينه ومن
 اقامته الا ان لا يربطه احكام **قوله** بل استحدثت هذا وكذا
 لو استحدثت اهلا في ثلاث مواضع فالحكم واحد بل يظهر **قوله**
 بان السفر بعده حتى لو عاد الى حاجته فيه قصر وقوله بعده اي
 بعد الاقامة فيه سواء استاه منه او بعده موضع اخر بعده ولا يشترط
 كونه سه كما جئ به كلام صاحب السفر الذي في رده على الراجح وبقي
 ما اذا اخرج منه على نية السفر الاولى ثم تجاوزت عدة سفر منه
 او من الاصلية ولم يتم في غيره ثم مر به هل يتم وقطاعا هل لا يتم
 يتم لانه لم يدخل الا صلي ولم يتم في غيره ومنه ينشأ سفر اخر
 وحرره **قوله** ما ذكرنا من ان الشئ لا يبطل الاعتماله او بما هو
 فوقه **قوله** او تروج فيه ينكر حكم ما اذا تسري فيه وعلى فرض
 اعتبار التسري فيه يتحقق كون اوطى الاصلية اكثر من اربعين
قوله على ما قد مضاه من انه لا بد ان يكون واحدا وان لا يكون مغارة

وادار حرب مصر بمصرنا ولاداد في **قوله** وفائدة هذا الاولي ذكره
 بعد قوله ثا ذكره فانه فائدة ما قبله **قوله** وهو مسافر من حضر
 به عا اذا انقضى السفر قبل استكمالها بعد اقامته بمحل خمسة عشر
 يوما فانه يتم اذا دخله في ممر ورت مقماح يتقضى السفر ومثل
 المولف في استلوط الاقامة والاعمال موصلا لها كمال مشه
 مصري اتفق بالهنة في الشام فاذا عاد مسافرا ودخل مصره لم
 يتم بمجرده خول فلو انقضى اقله وتزوج بالشام ايتم به خوله
 في كل من الوطنين واذا خرج يريد **قوله** فتوي الاقامة بالخائفة
 السرياقوسية مثلا خمسة عشر يوما لم يعمل وطنه الاصل
 فاذا ارجع اليه الحاجة يتم الاقامة فيه فاذا خرج ودخل
 الخائفة بقصر سلطان وطن الاقامة بها بالا عجاوكة لو خرج
 من الخائفة بعد نية الاقامة فيها خمسة عشر يوما ولم يرجع
 الى وطنه الاصل ولم ينو السفر حتى وصل الى بلدين مثلا فتوي
 الاقامة فيها خمسة عشر يوما بعمل وطن الاقامة بالخائفة وكذا
 لو خرج منها ونوى السفر حتى لو عاد اليه حاجة فيما يقصر كما لو
 دخلها بعد ذلك **قوله** وكان مسافرا يس بقيد وقال اريلي عا
 على ان وطن اسكني يعيد وتنصرتك الغاية فمن خرج الى
 قرية الحاجة ولم يقصد سفر ونوى ان يقيم بها اقل من نحو شهر
 يتم فلو خرج منها الى السفر ثم بداه ان يسافر قبل ان يدخل مصره
 وقبل ان يقيم اقل من خمسة عشر يوما في موضعه اخر قصر فلو مر
 بترك القرية اتم لانه لم يوجد ما يبطله ما هو فرقة او مثله
 بتغييره وقوله فلو خرج منها لا يسافر قبله لانه لو خرج فيها
 يسافر قبل اتفاقا وقوله ثم بداه ان يسافر قبل ان يدخل
 مصره وقبل ان يقيم في قديمه لانه لو دخل مصره اقبل مما فرقه
 وهو الوطن الاصل ولو اقام بمحل اقل من مدة الاقامة يبطل
 مثله فان في السفر وادى اريلي ممنوع بان يقصر لانه مسافر وقد
 مر ان وطن الاقامة يعمل بالسفر فوطن السكني اولى **قوله** فلا

يبطل

فلا يبطل به وعن الاقامة والاصلي اولى **قوله** ولا يبطل السفر به
 السوم قصر الصلاة وغيره واسه سبحانه وتعالى باسمه وشتم
 الله اعظم **باب** **صلاة المريض** من اصابته
 هذه الاقامة ان في كل استواء وتقفنا **قوله** من اصابته اقبل
 في قاعته كقام زيد وقد اضاف اليه محله محرك الحزن **قوله** عن
 المجري الحبيب بان يكون بخالفه لتقفن عليه يستمر ومن
 الحية ان من ياد ثقب والمريض باسكوت لغة قبيحة في المحرك قال
 في البحر وحده المرفع اسقط للمقام والجمعة واليوم لانها واليوم
 زيادة العلة او امتدادها **قوله** وهو الحقيق اي ما ذكره الله
 اولا هو استقذار الحقيق وقوله ومثله كمن في مثل المقدار الحقيق
 استقذار الحكي وهو استقذار **قوله** بوجوده لم يزد له وان اراد وجبه
 دهره او شقيقه او ربه كما في القسائي وسوا حدث ذلك في الصلاة
 او قبلها في الصلاة وفند باسدي لانه ان لم يزد من المصلحة
 لم يترك استقام كما في مسكين ومثل الام خوف الحق اخبر من بعد
 ادعي وغيره على نفسه او ماله او ماله او كان في خياره بغيره
 ان يقيم عليه وان خرج لا يبطله ان يعمل من الطين او طرذانه
 يحل في قاعه كما في البحر وكذا ايضا في قاعه او الحرة القيام من صوم
 او عن قرض الفراه او كان بطل لوقام سلس بونه او سله جرحه
قوله حادثة غير طاهر اثنى وقيل عنه انه شرط كما في الشرط لانه
قوله وهو حال عطف على مجرته بان كان يظهره من حاله انه لو كان
 قام زاد مرضه او يبطل بروه ولو قدر على القيام مثليا او سقدا
 على عفن او حايض لا يجزيه الا كذلك حقه على قوامه
 يجعله قدرة الغير فدره له **قوله** زاد النسي فان لم يستطع
 سلقيا اهل المذهب عني انه عند المجز عن الصلاة قاعه خير
 بين صلاته على جنبه وصلاة مستلقه افضل ولعله ثبت
 عنده ما هو اقوى من هذا الحديث فتركوا طاهره من الترتيب **قوله**
 او غير كاحية او جوس على ركبته كالشهد لان عند المرفع اسقط

استقطب عنه الاركان فلا يستقطب عنه الهيئات اولى كما في **قوله**
 قام بقدر ما عكته لان البعض معتبرا بكل **قوله** وان حصل به لم شديد
 بقدر ابتدا الاولي حذف قوله ابتدا والجمع انه يقوم الى ان يتغير
 عليه القيام فيتعقد وهذه الحالة كحالة العجز ابتدا وان لم يتحل
 على هذا التحد المشبه والمثبه **قوله** والسجود في الجبهة والاق
 ولو كان يقدر على سجوده بالاق فيقف ثانيا عليه في السج
 لو كان جبهته قد روج لا يستقيم السجود عليها يلزمه مع القدرة
 عليه وفي انهم ما عيده عند العجز عن السجود فيفترض عليه
 ان يقوم بقرعة واحدة او ان الركوع والسجود بقدر وروي بها
قوله صلى قاعدا بالاي اوقايمه والاول افضل لانه اشبه بالسج
 لكونه اقرب الى الارض وهو المقصد كما في التبيين وفي البحر طاهر
 المذهب جواز الايمان قاعدا او قاعدا كما لا يخفى ان ذلك الحلي لو
 قيل ان الايمان قاعدا هو الافضل خروجاً من الخلاف يعني خلاف
 من يشترط القيام عند القدرة عليه كان وجهها **قوله** وجعل
 اياه لسجود اخفض تمييزاً بينهما ولا يلزمه ان يسأل في الاختلاف
 داعية بل يكفي اذ في الاختلاف فهو عن المجتبي **قوله** وكذا لو
 عجز عن السجود ثم قال في العجز رجل بخلقه جرح لا يقدر على السجود
 ويقدر على غيره من الانفال يصلي قاعدا بالاي ولو قام وقرا
 ورث ثم فقد واو ما بسجود جاز والاول اولى **قوله** ولا
 يرفع باليسار المجهول هذا الضبط وان بقيت هذه الرفع شي غيره كنه
 ليس يلزم في الواحدة فان رفعه ورفعه غيره على حد سواء في الحكم
 وهو كراهة التكرار ويدل عليه لفظ الحديث الا في بعد والساق
قوله لما قدمناه من حديث العباد **قوله** فظفر على الرواية
 اي انه يكفي بعض الاختلاف بدليل تكثير **قوله** في كراهة اي من
 غير طاعة **قوله** وقال ابن الفضل لا يجوز هو المظهر في المذهب
 اي كلام ابن الفضل **قوله** حقيقة اي اذا علمت انه لا يجوز له
 وجود الفعل المحض منه حقيقة الايمان **قوله** اي عبارة

اي عبارة

اي عبارة القدسي **قوله** وهذا نص في الباب اي على ان لا يلزمه اقسام
 ما بين من الاختنا **قوله** كن مع الاستاء المراد به كراهة التكرار
 فيما يظهر من عنده في الحديثين السابقين **قوله** فلم يقدر في هذا
 قدر حقيق ومثله الحق بان كان تجال لو فقد بزع الثامن عينيه
 فامرته الضيق بالاستلقاء اياماً ونهته عن السجود والسجود فانه
 يحزبه ان يتلقى ويصلي بالاي لان حرمة الاعضا حرمة الهي
 كذا في البحر بلا قنر متعلق بقوله فلم يقدر اذا قدر على الاذكار
 بعز ولا يلزمه **قوله** او ما مستلقيا من اعلم انه في المسئلة ثلاثة
 اقوال اظهرها انه بالخيار بين الاستلقاء والاضطجاع وهو جواز
 الكتب المشهورة كالمداية وشروحه ثانياً ان الاستلقاء انما
 يجوز اذا عجز عن الاضطجاع كذهب الشافعي والثاني ان الاضطجاع
 انما يجوز اذا عجز عن الاستلقاء وفي الغنية انه لا يظهر وجه
 البحر وقال في النعمان شاذ **قوله** وسقوط توجه عظمى على
 جوارحه وهو من عطف اللازم **قوله** فيتمد برجله الاولي حذفه
قوله اخرته عنه الصلاة القليلة اعلم ان المسئلة على اربعة اقسام
 ان ادام به العجز مست صلوات وهو لا يعقل سقط عنه التقب اجاءا
 واذ اقل وهو يعقل دفع اجاءا واذ لم يست صلوات وهو يعقل
 او اقل وهو لا يعقل ففيها اختلاف المشايخ فمنهم من قال يلزمه
 النفسا وهو اختيار صاحب المداية ومنهم من قال لا يلزمه
 وهو اختيار البرزوي الصغير وفي البحر عن الغنية مريض لا يمكنه
 الصلاة الا بصوات مثل اوده وكوه يجب عليه ان يصلي ولو اعتقل
 لسانه يوماً ونسبته فصلي صلاة الاخرى ثم انطلق لسانه لا يلزمه
 الاعادة **قوله** اي الشهادة اي للرواية المذكورة فيها **قوله** في كتاب
 التخت ليس المقترن ما صح منه لانه متأخر **قوله** وقاد اليك انه وهو
 ممن دال على عدم وجود الفضا كما في التمهيد **قوله** خواهر زاده بضم الخا
 وفتح الها ومعناه ابن الاخت **قوله** اي لم يجد اي اوده بغيره في
 انما ذكر ذلك دفعا لوقوع عدم الحل وهو لا ينافي في الصحة وقاد زفر

كان

يومى عليه فان غلب قلبه وما قاله زفر رواية عن ابي يوسف لان الحسين
 في التماس في اخذ ان حكمه ان قد روي عن جعفر بن محمد لان السنة لا تنقض
 الصلاة بدونه انما انما به فتدبر به الصلاة عند العجز ولما انضج
 الابدال بالذي محتج واستمر ودرى بالمراس على خلاف العيان فلا
 يقاس عليه اخذاه السيد **قوله** فلا ينقل اليها اي المصنفه الاشياء
 اثلاثة خلفه اي خلق السجود وهو الاء وفيها لان الابدال لا تنقض
 بالري **قوله** كاليد اي كما لا ينقل خلق السجود الى اليد **قوله** مسالي
 قاعد بالاء لوقال او دواعي الكفا او في اذ يفرق عليه ان يوم
 فاذا احاد وان الركوع والسجود او دواعي العالم يلزمه انما عند
 اذ بالركوع والسجود لا مطلقا على ما ذكره في استمر وان كان في
 التزميق يقتضي سقوط ركبة التمام الصلاة **قوله** واذ استحيك
 عدوه بالحق في حجة وسنة **قوله** اخفق الترجيح والمغيب
 به انه يصلي منفردا كما في البحر والخلق محمول على ما اذا لم تسر له
 جماعة في بيته والام يجزله الخروج وترك العتيم بالاعتاق قاله
 السيد في المشهور وهو الصحيح وروي ابو يوسف عن الامام انه
 يستقل لان حرمته انقدت موجبة للركوع والسجود فلا يجوز له وثا
 واذا اها بالجر عطف على الابطال وقوله بعده فمعه يهود
 لا يطاق **قوله** ومن جنى بافة سماوية احتزرا بالافة السماوية عن
 ما لو زاد عقله بالجر فانه يلزمه انقضائه وان طال لانه حصل
 بما هو معصية فلا عجز بوجوب التحقيق ولهذا ايقه طلاقة وكذا اذا
 اذهب عقله بالبيع او الدوا عند الامام لان سقوط النقصا عرف
 بالاشرا اذا حصل بافة سماوية فلا يقاس عليه ما حصل بفعله
 ولا فرق بين الجنى الارض والاصل ما ذنبه كونه وهو قول
 محمد وقال ابو يوسف الاصل كالصبي وفي رواية ان الجوف
 مطلقا امتد اولها في البرهان واستمره فثبته لانه اذا كان
 يفتق في وقت معلوم نحو ان يخفق عند اجمع فتفتق ثم يعاوده قبله
 الا انما تعتبر لافاقه فتبطل ما قبلها من حكم الاعمال اذا كانت
 اقل من

٥١
 اقل من يوم وليمة وان لم يكن لافاقه وقت معلوم الا انه يتكلم بفتنة
 بكلام الاصحاب في عليه فلا يهذه الا لافاقه كذا في اسم عن استخا
قوله بان خرج وقت السادسة هذا قول محمد وهو الصحيح في اثر
 الشفقات بحجج الامر وقال ابن امير حاج قول محمد انما لا تسقط
 النقصا وقوعه في المخرج وذلك بدخول الغوايت في حد استمر
 وقال في المنع وقول محمد اصح تحريم على قضاء الغوايت وعند كدم
 واي يورق تعتبر بالزيادة على ساعات يوم وليمة فلو كانت لانه
 اما تخرج على وانما كان الاخذة اولي اذ التقادير لا تعرف
 الاسماء وتظهر الثمرة فيما اذا اخرج عليه عند استخوة ثم افاق من
 الفد قبل الزوال ساعة فهذا اكثر من يوم وليمة الا من حيث
 الساعات فلا قضاء عليه عندها وعند محمد فجميع ادم مفق
 ست اوقات والجوف مثله اعلم ان الاعدار ثلاثة ممتدة
 كما هي سقط به جميع العبادات وقامر حد كالنوم فلا يسقط به شيء
 ومتردد بينهما وهو الاغما فاذا امتد الحق بالتمتد حد اوله بالتمتد
 حد اذ كره الحدادي ولا يعتبر الاغما في الصوم والزكاة لانه بند وحو
 سنة او شهر بخلاف الجوف فانه عند فاعتبر في سقوط العبادات والله
 سبيته وتوالي اعلم واستغفر الله العفيا **قوله**
فصل في استقاط الصلاة والصوم
 لا يخفى حين ذكر هذا الفصل بعد ذكر احكام المومن اعلم انه قد
 ورد النص في امن باستقاطه بالذنية وانقضت كلمة المشايخ على ان
 الصلاة كالصوم استحسانا لكونه اهم منه والاختلاف بينهم وان
 صلاة يوم كصومه او كل فريضة كصوم يوم وهو المعتمد اذا سلمت
 ذلك تعلم جهل من يقول ان استقاط الصلاة لا اصل له اذ لم يرد
 ابطال للمنفق عليه بين اهل المذهب واداء للم بقره واعوم اي
 صوم رمضان بدليل قوله بعد وغيره فان المراد به صوم كفاية
 اي من قتل وظهار وجناية على احرام وقتل محمد صيد او صوم
 منذ ورافاده في است **قوله** بالاعمال براسه فثبته لانه لا يعتبر الا بالبحر

بمحو الحايبة فلا يثبت قاتل فلا تلزمه الوصية وقياس قول رفرانه اذا
 تركها مع قدرته على الايمان بالحاجب او هي **قوله** عن صلاة
 يوم وليلة انما ذكره لانه اذا سقط في هذه الحالة القليل الذي
 لا يخرج منه فاولي الكثرة الذي فيه المخرج **قوله** ما رويناه من قوله
 على الله عليه وسلم فان لم يستطع فاسم حق بقوله لم يزر منه **قوله**
 لعدم قدرته الاولى الاشارة بالواو لتكون علة ثابتة عقلية بعد
 النقل ويحتمل انه علة للعلة **قوله** باء ركان من متعلق بقوله قدرته
 والبالسببية **قوله** على قول من يفسر اذا انما قيل به لا يعود لزوم
 القضا الا باء ركان من يسهه ولم يوجد ولزوم الوصية في
 لزوم القضا وبه ينتج ما اورد من ان الوجود قد يعلق به ممتنع
 فلا يلزم تلزمه الوصية وان لم تقر بها للذمة **قوله** ظاهر الاولى
 فظاهر بالغا **قوله** فلا يلزمهما الا بصحابة لا بما عذر راجح الادا فلا ت
 بعد راجح القضا او في زينة واذا لم يلزمهما القضا لا يلزمهما الا بصحابة
 به **قوله** ولزم عليه فتمت معنى فذعن ففداء بعالي والا فليزم يتقدم
 بنفسه **قوله** ولو بقدر عذر الاولى حذف لانه بينه وبينه بعد وكما يفيد
 اشتراط القدرة فيه وليس كذلك بفضل الله العا عليه للمصاحبة
 وفيما بعده السببية او انما في نقل بالفاعل بعد متعلق الاول به **قوله** لزمه
 بغير ما افقره انفسه في لزمه يرجع الى الايضاح **قوله** من ادركت من التثنية
قوله من صدم لم يدرك قبل بيته والاولى ما في انك حيث قال وقد اعوم كفارة
 عيني وقتل خطا وظهار وجناية على احرام وقتل محرم صيد وصوم مندور
 اه وقال في الدر المختار من القوارض والحاصل انه ما كان عمادة بدنية
 فاذا اومى يعم عنه ذلك بعد ذلك موته عن ذك واجب كالعمرة والى
 كالزكاة يخرج عنه القدر الواجب والركب والمج تحرج رجل من مال الميت
قوله وظهاره ان الصوم في كفارة الظهار بدعي الاعتاق وقد قال
 للمصنف مؤلفا على صاحب الدرية ذكره القتل بان الواجب ابتداء اعتق
 رتبة مومنة فلا يجمع اعتاق الوارث كما ذكره والصوم فيها له عن
 الاعتاق فلا تقع فيه الذنية وفيه ان كفارة الاضمار كذلك واليه

لان كفارة

لان كفارة مرتبة انتها وفي التوزيع من عوارض الصوم ولو تبرع عنه وليه
 بكفارة عيني او قتل جاز **قوله** وجناية على احرام كان ليس بعمامة بعدد
 فانه غير يني الذبح واطعام سنة مائة او صيام ثلاثة ايام
قوله ومنذور يصوم منذور كذا في الشق **قوله** واستفقة الواجبة
 بشفقة الزوجة اذا قضي بها او تراصيا عليه **قوله** والكفارة المالية
 كالدماء التي تلزمه ببيته على احرامه مثل تقطيعه وبقعه بغير عذر
قوله والجزية اي بناء على انها لا تسقط بالاسلام اذا اومى بها او اومى
 بها وهو ذبح **قوله** والوصية بالرجوع عنه من منزله ان كان
 حيث يجب يتبرع **قوله** والصدقة المندورة كان يذرعهم مثلا يخرجها
 له تعالى **قوله** عن صومه اي يذري من الثلاث عن صومه فلا شيء
 عليه لعدم قدرته على ادايه واذا لم يذرع لا يجب عليه الايضاح وهل
 يقال في نذر صوم كذا يذرع او ما كفارة الا فظاهر بان اظفر عدا في
 رمضان ووجب عليه كفارة ولم يتمكن من اداها باذ ذبح عليه
 الصوم ذات في ثواب هل يجب الايضاح بالتحقق سببها في الشهادة
 بحر **قوله** فليظم بالبناء المحمول لرفع مسكين **قوله** والفقير كدفع
 قوله هو الصحيح **قوله** هي نفس صاع الاولى ابدال للمص من غير تقدير
 على ما قدره بعض مفسر قوله سابقا فيخرج **قوله** او زبيب هو التمسك
 وقيل الزبيب كالبر **قوله** لتتو حاجات الفقير فانه قد يكون مستقيا
 عن هذه الاعيان ويحتاج الى الدراع لم يفرقها في حاجاته **قوله** لان
 محرم علة بذكر تشبه في التبرع في الوصية **قوله** في الصوم اي وصية
 مثله **قوله** وفي ايضاح به اي ايضا اثبت بالاطعام عن صومه
 حرم بالايضا لانه بالايضا فذرع ذمته بخلاف ما اذا تبرع عنه متبرع
 وفي الحقيقة الكلا متعلق بمشقة الله تعالى **قوله** من الزام الولاء على
 الميت اي وله احكام قد يفسر بها السيد كالقتل خطا فانه على عاقلة
 وعاقلة مولاه فلا يشتهر الولاء من غير رضا **قوله** في من منزله ان
 كفا والا فلي حيث يجب **قوله** والمتبرع به اي في المتبرع به كمن
 الميت **قوله** وان قلنا في هذا جواب عما ورد عليه في قوله او يعطيه

شيء من صلاة او عوميه ليس بشيء من انه يقتضي ان يمسك له ان يجعله ثواب
ما اعتد به **قوله** في غير هذا الحكم لانه لا يعيد بالوضع عند كونه الكلام
فيما اذا وقع ذلك على وجه اعتاد منه بعد تقديره لشي من عياد او صلاة
ما يكون انه فوج ذرية صلاة يوم او يوم يوم مثلا **قوله** فيستدل عن ذلك
يقوله في الدر المنثور انهم اذا ارادوا الاخراج عنه عجب عمره بطلية الظن
ويخرج من صلاة احب وهي انما عشر في القدم وتسعة في الاشقي ونحو
عنه بعد هذا ان كان عندهم ما يبيع داره في مراراه وذلك في حوائج
تتعد اذ صلاة بترك ركن او شرط او انما اكثر من انما في حين اذ
قوله ويتبين لا بد من تكرار احتيج والدفع عما ذكره انهم ثم لو اخذوا احدهم
عند قضاها ولم يدفعها واشتغل بها يعود بها على انما **قوله** متبرعا به
هو عبد الا في متبرع معلقا ولو كانت موهبة بها **قوله** وخوفا كاحدية
المندورة **قوله** وكما انما في عده في كفاية كفارة انما في
ذكره وانما في قاذم تستحق فاطوام ستين مسكنا وهن
يبيح الاما حة في القدية قولان المشهور نعم واعتمده الكمال في وفدي
عند صلاة في مرضه لا يبيع بخلاف الصوم وانه سبحانه وتعالى لم
واستغفر الله العظام **باب** **قضا القوائيت**
لم يقل تركها قضا بل هو من خير لانها من حال المسلم ان لا يترك
الصلاة واما القوتة فكيف تقصد من غير قصد لعذر واعلم ان القوام
ثلاثة احتمل ادا وقضا واعادة والاداء انواع كامل كالصلاة
بجماعة وقاصر كالصلاة منفردا القوانة الوصل في عيوب فيه واداشية
بالقضا وهو فعل اللاحق بعد فرائع الامام اما انه ادا فليس الوقت
واما ان شية بالقضا فلانه قد التزمه مع الامام وقد عاقه ذلك
اشترط وانما فزع المم من الاداء بانواعه شرع في القضا **قوله** القضا لغة
الاحكام انما غلب بالقض وانما وقول الاحكام الا في ان يقول الحكم
قوله استأط الواجب بمثل ما عنده اعلم ان القضا واجب بالسبب
الذي وجبه فيه الا في كل من الاداء والقضا تسليم على الواجب الا ان
الاداء تسليم على الواجب بعد خروج الوقت وهذا هو الرابع وقيل يجب

القضا

اعتقاد يجب جديده وان اليهودي مثل وليس هذا القضاة عشرة اذ اعلمت
هذا الخلف ان قوله على ما عنده جرى على غير الرابع وانما خير لا عذر
كيرة لا ترد بالقضا بل بالتيبة او نحو والقضا مزيل لانه ان ترك الامام
التاخير والاعادة فعل مثل شرع وقته لخلل غير اعتد لقوام كل
صلاة اذ يتبع كراهة التحريم تقادري وجوب اذ الوقت وادابته فندب
وقوله استأط الواجب يفيد ان السنة لا تقضى بالقضا واذ اراد
ما هو لم يرد لنا الواجب في الوقت الواجب بالقضا فيقال لا اريد
العبادة في وقتها ولا اذ مثلها لخلل غير اعتد وغير عدم صحة الشرع
والقضا **قوله** خلفها بعد وقتها فتكون السنة التي تقضى في وقتها اذ
ما اذن الثاني في فعله من غير وقتها قضا كسنة الحج وامانة
انظر القلبية اذا صليت بعده فاطلاق القضا عليها مجاز على كل
حال لانها مدفوعة في وقتها وقيل انه وقتها بحقوقها في كل
فتكون قضا بعده **قوله** المستحب وقتها اما اني ضاق وقتها فتقدم
عليه اذ ائنة ويسقط الترتيب مع تكرار القائية فيدبره لان الترتيب
يسقط بالسيان كما ياتي ان شاء الله تعالى واذ اذكر ان الترتيب
في العوايت والوقية لزوم القضا وهو ما عليه الجمهور وقول الامام
احمد اذا تركها عذر لا يلزمه قضا وجها لكونه صار مرتدا ولم يرد
لا يربقضا اتركه اذا تاب وجميع اوقات المروقت القضا ما عدا
اوقات النهي الثلاثة وفي النهي في وقتا الصلوات يجب على
انما في عند محمد رضي الله تعالى عنه وعلى القور عند ابي يوسف ومن
الامام روايات وفي المجتبى يجوز تاخير القوائيت بعفي قضاها وان
وجب فور عذر اليه على العيال والحوارج على الاصح **قوله** القوائيت
القليلة وهي ما لم تدخل في حد التكرار **قوله** مستحق لم يقل فرصت
لاخراف المطاق منه في القطع ولا شرط كذا في المحيط لان الشرط حقيقة
لا يسقط بالسيان وهذا يسقط به والا واجب كما في المراج لانه لا يفت
الجواز بقوته وهذا يفيد به وما اختلفت عبارة الشايخ في القضا
بغض الحق لانه يمكن ان يتمش على كل منها **قوله** صلى الله عليه وسلم

رفعه عبد الرحمن ورواه ذلك عن ثافة عن ابن عمر موقوفاً ورفع
 من النسخة معتقداً موقوفاً سوكان أربع منه رفقاً **قوله** فخصم
 اني هو فيه ونكون له نافلة **قوله** وهو خبر مشهور في الرجال
 في شهرته **قوله** ورتب النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ليس على ترتيب
 بين الغزوات والحج **قوله** لانه لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم
 تقدم صلاة على ما قبلها اذ اولها فقه ولو كان الترتيب مستحباً كما قال
 بعض الامية تركه عليه السلام مرة واشاد اي تركه مرة بينا في الجوار
 ثم ينقل ولا نقل ايضاً عن احد من الصحابة قولاً ولا فعلاً **قوله** وروي
 انه صلى الله عليه وسلم خلفه مشركون عن اربع صلوات يوم حفر الخندق
 انه صلى الله عليه وسلم في الليل ما شاء الله تعالى فامر بلا فائدة ثم اقام فصلى
 اسبعمائة ثم قام فصلى العصر ثم قام فصلى المغرب ثم قام فصلى العشاء
قوله عند فضايل الغزوات من يومه يعني انه اذا لم يفتق الوقت
 عن جميعها بل كان يسبب الوقتية وبعض الغزوات انه لا يسبق الترتيب
 فيما قدر عليه وهو احد اعولق الا يشيخ في كلامه **قوله** للزوم
 التمسك بالمتن اخرج لان اخر الوقت للوقتية بالمتن من الاخبار
 والسفي من وقت استذكر سفايته ثبت بالخبر السابق فانه في بعض
 رواياته فاذا ذلك وقتها وهو بعيد وجوب الترتيب ووضوح خبر
 احاد وانما يجب العمل به اذا لم يتضمن ترك العمل بالنسخ اذا تضمنت
 فلا كانه يلزم نسخ الكتاب به وهذا يجوز كما في الترتيب **قوله** ح اي
 حتى اذا ضاق الوقت **قوله** وهو لا يقل به اي بالمشهور وهو الحديث
 السابق فانه يغوت وجوب الترتيب **قوله** بسعة الوقت ابالسببية
 ولو قد انقضت ولم يكن وقت كراهة صحت وانما تقويت الوقتية
 غير موجب فصار ما لو اشتغل بالنافلة عند ضيق الوقت بخلاف ما
 اذا كان في الوقت سعة وقدم الوقتية حيث لا يقع لانه اذا عاين
 وقتها انشأت بالخبر مع امكان الجمع بينهما **قوله** لم يذكر هذا ظاهر
 الرواية فوجه الاختلاف بين المتأخرين لان السببية حيث لم تذكر في ظاهر
 حديث في رواية اخرى غير المتأخرين لان الاختلاف يظهر في موضع في العصر
 وهو ما

الذي
 في

وهو ما من الظاهر ثم ذكره في وقته لو اشتغل به في العصر في الوقت
 المذكور يقطع العصر عند هذا ويصلي الظهر وعنده يصلي في العصر
 يصلي الظهر بعد زوال الشمس ذكر هذه السيرة السيد عن علي **قوله**
 فيستقر فيه حكم الكتاب وهو قوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين
 كتاباً موقوتاً وتبين ان كتاب بنفصان الوقتية بايقاعها في الوقت
 المذكور كما في الشاذان بماية المذكورة بقوله تعالى او تموا الصلاة
 تد على الايتان الواجب على صفة الكمال لانه انما يطوبى بغيره وتفسير
 فيق الوقت ان يكون ابلق من الوقت والايح الوقتية والغاية جميعاً
 في نفس الامر لا يجب طهارة فلو ضل من عليه العشاء في وقت الغزاة في
 الغزاة ثم يتبين ان في الوقت سعة يصل الغزاة في نظر فاذ كان الوقت جميعاً
 بحيث يقدر في الغزاة والستند قبل ان يطوبى بعد صلاة العشاء يصلي
 العشاء ثم يعيد الغزاة وان لم تكن فيه سعة كما في يعيد الغزاة في وقت
 يفعل مرة بعد اخرى الى ان تطلع الشمس وفرضه ما يتيه بطوبى وداق
 بطوبى وما في المحتمل وان لم يمكنه اذ الوقتية الامح المحتمل من قصر
 الصلاة والا فبالا يرتبه ويقتصر على الذي ويجوز به الصلاة
قوله والمسيلة بحالها اي احالتها حتى ضاق الوقت حازتها وقتية
 ولا يلزمه الفقه لان شروعه فيها ولا مجازير ووقفها كان به است
 ينوع فيها ثانياً فلم يكن للقطع **قوله** فابداً وكان الباقي اولي الجواز
 لانه اسهل من الاستدلال كانه اعم ترجيح عدم جواز الوقتية ما لم يقدر
 ذلك البعض وعنده لم يجوز قال الراعي وهو اصح وعنده بما قاله
 منهم **قوله** والشاذان والبيان و يعتبر الجهن وعادة التقاية فرض الترتيب
 ولو حاله **قوله** قال شارحها العلامة اعلمت ان عند اعتبار الثلاثة ومن
 الحسن عنده انه اذا لم يعلم به لم يجب عليه وبه اخذ الاثر في الترتيب
 وما في الزيلعي من ان الظن يقتضي بالبيان من صلى الظهر اكر
 ترك الغزاة عند ظهره فاذا اخفى الغزاة صلى العصر اكر انظر جاز
 العصر اذا كانت عليه في طه حاله العصر وهو طه معتبر لانه
 محتمل فيه ثم ادبه من المجتهد اذا يلزمه اجتهاد امام وجاهل ليس

ليس له مذهب معين على ثم ذكر دم يتركه بغيره وانه يستغني بغيره فقلنا
 صليته ثم اذنتها بغيره فقلنا واما المقلد لا في حنيفة ولا غيره بغيره
 المتخالف لمذهب ابا امامه وان كان مقلد الشافعي فلا خلاف في صلاته
 ولا يتوقف على شيء اذاده المقلد في حاشيته عن **قوله** انه لو وجب
 في اول شرائط المذهب اذ كان في حاشيته عن **قوله** ان تقويت الاقضية
 وهو حرام **قوله** وهو مدفوع بالنفس اذ ان تقاي وما جعل عليكم في الدين
 من حرج يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر **قوله** وهو من ائمة
 الحق **قوله** او من حيث الساعات على قول الشيخين وتقدم ترجيح
 اعتبار الاوقات **قوله** لا يعود في اصح الروايتين فانما يعقد بغير ترتيب
 وهو الصحيح ذكره الصدر الشهيد وكذا قال في التبيين والمزيد
 وفي البدائية وهو الاظهر لان علت السقوط اشترطه وقد رالت **قوله**
 ترجيح بلا مرجح قد عرفت مرجحه وهو زوال اشترطه اذاده السيد
قوله بعد بنياد ست اراد به اشرك ولو عبره كان اولي دينا اذ
 بلغت في الترتيب واذ لم يكن على وجه الشبان ولان الشبان سقط
 في الاقل من هذا العدد اذاده السيد **قوله** ثم تذكرها في الحديث
 قاله السيد **قوله** على الاصح فيهما وقيل لا يجوز عند بعض ويجعل
 اياها في كان لم يكن رجوله ومجته في سراج الدار وفي الحيطا وعليه
 الفتوي **قوله** وعليه الفتوي وجهه اذ الاشتغال بهذه الغاية
 ليس باولي من الاشتغال بتلك الغاية وفي الاشتغال بالكل تقوي
 الغرضية عن وقتها وما قالوه يودي الى الشهادة لا الى الزجر عنه
 فان من اعتاد تقويت الصلاة وغلب على طه نفسه التكاسل
 في وافي يهدم الجوارز يوت اخرى وهو لم جري خفي يبلغ حد الكثرة
 اذاده السيد **قوله** ولو كانت وتراي لانه في من على عنده فالوتر يعتبر
 في الاضاد ولا وقت له **قوله** في وقت المشافيعت برعد فواته
 فواته قبل خروج وقت المشافيعت او بعده **قوله** يحتمل تقدير
 اغساد اي يحتمل اضاء فاعلم بغيره او تقدر فاعلم يحتمل بتزليله منزلة
 الاضاد **قوله** تذكر ايا كلها تلك المتروكة يعني عنه قول الشافعي ذكرها
 انما قيد

فاقيد بالذكر ان الشبان يسقط الترتيب فلو سني في بعضه ونه في بعض
 فالصا اعتبار ابي تذكر فيه اذ في تنبه اعداد المسقط واعتبار خمس غير
 المتروكة هو انصواب خلافا لما يوجب في حاشيته عن بعض المقوم من اعتبار
 ست سواها **قوله** في حاشيته عن جميعها برفع جميعه تايد للمعبر المستتر
 في حاشيته **قوله** عند في حاشيته وقال في حاشيته تلك الصلوات فناديات
 في حاشيته **قوله** في حاشيته وقال في حاشيته تلك الصلوات فناديات
 بعد هاتين فقلنا به وهو ذكرها وما يصلح به ذلك صحيح وان كان
 ذكرها في حاشيته بغير ضرورة الغواية **قوله** واسترة اي كثرة الغواية
 وما ورد عليه ان الغاية واحدة فقط والخمس مودة اجاب عنه بقوله
 لان الفاسد **قوله** واستندة الصفة وهو اشترطه **قوله** في حاشيته
 لانه سقط الترتيب من الصلاة تركها لوجود ثبوت الحكم مستند اليه
 معناه في اشترطه التي هي الولة دون الاخيرة التي ليست بعلية **قوله**
 كتحليل الزكاة اشار به الى توقف حكم على امر حاشيته يتبين مدله ليس
 توقف الزكاة من توقفه لمؤثر المودة في طريق امره فقلنا
 اعادها قبل الجرح بطلت فرضها والا فلا وصحت صلاة المعذور
 انقطع البذر بعد هاتين مباودة في الوقت الثاني فان عادت
 صحت والا فلا اذاده في **قوله** وبما بعد المضاب اي انشا تحول
 وان اخره فلا بد من عاقبة **قوله** كان التحليل فرضا اي كان التحليل فرضا
قوله عند في حاشيته واي يوجب في التحريم عقدت لاصل الصلاة بوضوح
 الغرضية فلم يكن من ضرورة بطلان الوضوح بطلان الاصل وعند
 محمد تبطل الصلاة التحريم عقدت للزم اذا بطلت الغرضية بطلت
 التحريمية ايضا وعلم ان ابا يوسف قد وافق الامام في عدم بطلان
 اصل الصلاة اذ اقطع الغاية قبل معنى محسن وخالفه في توقف
 صحتها على تاخير قضاء المتروكة الى معنى الحسن فقال لا يقع فرضها
 ونواحيها بعد مضيتها **قوله** بتقدير الفساد اي بتقديره اعناد الموقوف
 فهو من اضافة المصدر الى معضوله والجارد الجور متعلقان بقوله
 نفس **قوله** والسادسة من الموديات في ذلك جوابا عما وقع

في عامة الكتب من ان انقلاب السك الى الجواز جازم موقوف على اداية
 صلواته بعد التزكية فانه ليس المراد منه الا تأكيد خروج وقت الخامسة
 من التوديات لا اشتراط السادسة بل ولا دخول وقتها لانه لا يلزم
 من خروج الوقت دخول غيره كالمكان الخامس من التوديات
 هو اصبح فطلعت الشمس **قوله** ولكن لما كان من الزوم الخروج دخول
 وقتية للملازمة ممنوعة ما علمت قريبا الا ان يقال ان لزوم موجود
 في غالب الاوقات واعتبر الغالب **قوله** وتاديتها فيه غالبا ان وقتها
 قوله غالبا باله خود والتادية تنج الجواب السابق **قوله** مقام ذلك
 ان خروج وقت الخامسة **قوله** واذا كسرت الغزاية المراد مطلق
 الكثرة وان لم تحقق الترتيب افاده **قوله** نزاج حم الخروج ولا دقات
 اي هي اسباب فاختلق الاسباب كما اختلفت المسببات **قوله** كقولنا
 ظهر الاثنان في فيه سنة وهي التبيين على ما روي في الحديث كفاية
 على ما روي في الحديث وقال في السنة ظهر خمس عشر ذي الحجة سنة خمس واربعين
 والي بيوم التار يخفي ثمانية اعوام واربعه اشهر وثمانية عشر يوما
قوله وهو الاصح راجحه في الثانية والخلاصة وحري عليه صاحب
 الفقه **قوله** فليرجع اكثر اي فليرجع المبني بالمحادثة الى الحكم المذكور
 في اكثر واللام عيني الى اذا بقي ايهما ارجح اليهم ان لا يرجح اليهم
 وقوله فانه واسع اي وان الحكم الذي فيه متع وفيه اشارة الى استاء
 اكثر عن هذا التالين وفي نسخة فاذا وسع بصيغة **قوله**
 واسه رد فرجيم اي بتدبير الرحمة فلم حتمه لم يكلف هذه الامة الحج
 من الامور بل اذا يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر والالتفات باليسر
 والرافة فخرج اكثر وهو علم بما عليه فيسقط عنه ذلك **قوله** فقال عليه
قوله من رمضان واما اذا كان من رمضان واحد فلا يحتاج الى تعيين
 انما قاضي وكان عليه قضا يومين من رمضان واحد تقضي يوم
 ولم يبين جاز لان السبب في الصوم واحد وهو الشهر والواجب عليه
 ان كان اعدد وفي الاشياء عن الفقه من الصوم ونوجب عليه قضا
 يومين من رمضان واحد والي ان ينوي يوما من وجب عليه قضا

سأله

من هذا رمضان وان لم يبين جاز ذلك ان كان من رمضانين على ما
 حتى لو نوي القضا لا غير جاز **قوله** وهكذا الاشارة الى جميع الاعمال
 الشرعية **قوله** او بدلية وهو ان يكون في اداء الاسلام مدة جهل
 مرتبط بقوله بعد **قوله** والنزاهة زكوة وكذا الاحكام الشرعية واحمد
 رهن الله تعالى عنكم **قوله** دليل وجوب الصلوة في اعتقاد الوجود
 لا يفي في الايمان اذ من يعتقد اشركه يفتقد الوجود وهو كافر فلا
 بد من اعتقاد الوحدة والقدرة والاداءة والعالم والحياة فليمر
خاتمة من لا يدرك شية الغزاية يهل بالكل راية وان لم
 يكن له رأي يقضي حتى يتبين انه لم يبق عليه شية ومن قضى صلاة
 عمره مع انه لم يفتة شية منها احتياط قبل يكره وقبل لان كثيرا من
 السلف قد فعل ذلك لكن لا يقضي في وقت تكرر فيه النافذة ولا يفتل
 ان يقر في الاخيرتين السورة مع النافذة لانها نوافذ من وجه
 فلا بد بقر النافذة والسورة في اربع الفرض على احتياط اولي من يد
 الواجب في التقل وتبينت في اوز ويقتد قد رتشد في قالته
 ثم يصلي ركعة واحدة رابعة فان كان وتر افتداه وان
 لم يكن فقد صلي السجود اربعاً ولا يضره التقود وكذا يصلي
 المغرب اربعاً بثلاث قد اذ الاشتداد بعض الغزاية او في راح
 من السواقي الا السنة المعروفة وصلاة الفجر وصلاة النسيح
 والصلوة التي وردت في الاخبار فتلك سنة التقل وغيرها بنية
 الحضا مرمده به كذا في المصنفات عن الظهريه وفتاوي الحج
 ومراده بالسنة المعروفة المعروفة وقوله وغيرها بنية الحضا
 اذا اراد فعل غيرها ذكر فانه لا يفي بل المتقين ولو شك انه صلي
 اولاً واسوقت باق اعاد لان سبب الوجوب قائم والادائه شك
 وان خرج الوقت ثم شك قد نوي عليه لا سبب الوجوب قد فاته
 وعدم كماله فيه شك اي والظن من حال المسلم اذ الصلاة في وقتها
 وقيل فيه تأمل وان شك في نقصان الصلاة انه ترك ركعة ام لا
 فان لم يترج من الصلاة فعليه اتمامها ويقعد في كل ركعة وان شك

في نقصان الصلاة انه ترك ركعة ام لا فان لم يفرغ من الصلاة فقلبه
 انما فيها ويقعد في كل ركعة وان شك بعد ركعة لا شيء عليه كما في البحر
 واسه سبحانه وتعالى اعلم واستقر الله العظيم **باب**
ادراك الفريضة او ادراك الشخص الفريضة مع الامام والاصل
 فيه ان ينقض العبادة قصد بلا عذر حرام وان انقضى للذكاة
 انما لان وان كان نقضا صورة فهو كالمعنا واعتبار المعاني
 اولى من اعتبار الصور كرم المسجد بقرده وكنقص سجود من وضع
 راسه بشوك اصحاب جبهة فلم يتمكن من السجود وضعه حيث
 لم يبد ذلك سجدين واما اذا كان النقص لعرض في فتارة يجوز
 وتارة يجب وقد تقدم مستوفي **قوله** وغيره عطف على ادراك
 حتى هذا الباب ان يقبل على شي كاي الفتح **قوله** في ادراك او
 قضائه اخرج به استقائه لانه لا يقطع بالاقامة بل بقمة شغل
 انقطع منه ابطال الاكالات **قوله** او قضائه اي فحشا العزم الذي
 قيم لان القطة كمال لها والقليل بان القضا معصية فلا يقهرها الا
 يطرأ واما لو كان نقضا فرض غير تمام فلا يقطع لانه ابطال من كل
 وجه **قوله** او في نفل وحضر جنازة فانه يقطع النفل لانه معقب
 بعقبا بخلاف الجنازة لو اختار تقويتها كان لا يخلو كذا في الفتح
قوله ومنذور هذا الخالف في البحر عن الخلاصة ش في قضا التواتر
 ثم اقيمت لا يقطع كاستقل والتمذوبة كالفائنة بعينه ففي احدها
 منفردا فقام الجماعة هذا العذر فله ان يقطع ويقتدي كانه الى الب
 وانما صورناه بذلك بما ذكر لان المنذر المختلف كالعرض المختلف لا يجوز
 فيه الاقتداء كما مر وقول السيد لا يجمع التوزيع في كلام المصنف
 في اعتقاده بالاعتقاد الفهم معصية التأخير ويجوز سترها ولا نه
 يلزم استواء المشترك في اكثر من معنى واحد وهو لا يجوز منظور
 فيه باقمناه من ان العلة الاولى غير مطردة وليس هذا مشترك
 استعمل في معناه بل قوله في قضا الجماعة تحت جزئيات ثلاثة لا
 معان ثلاثة وتلك الحرييات جماعة لاداء جماعة القضا وجماعة

المنذر

وجماعة المنذر فليت من **قوله** في كل ركعة فلو اقيمت في السجدة وهو في بيت
 او كان في مسجد فاقامت في اخر لا يقع مطلقا كما في الله وعينه وفيه
 منهم صرحوا بطلب الجماعة في مسجد ان فائت فاما عوفيه وانما الجماعة
 واجبة ولم يقيده بسجدة وان انقطع بذكره فلا يظهر فرق **قوله**
قوله بان احده من منظور قوله فاقامت **قوله** في كل ركعة في كل ركعة
 فانه واحد الوقت في اقامة والرجل لم يقيد بركعة الاولى بركعة
 فانه يتم ركعتين بلا خلاف مما يمكن وفيه ان هذه الاقامة
 بغير حد لا يتأخر فيه التحديد وانما انما **قوله** في كل ركعة
 قاي في انقضائه وجمع الاثر اطلق في النقص فحق الحق بسجدة
 او غيره سواء كان قاي او ركعة او ساجدة هو السجدة وقيل وان
 قاي ساجدة تسبحة وقيل تسبيحتين وقيل بقعة وتبشيد وقيل لا
 لا يشترط ثم يسم في حضوره ان والمراد به الله وما ذكر في
 الله سجدة ولم يبين المصنف حكم هذا الحق ولا فائدة وعبارة سدر
 قيله لجواز لانه يشبهه بالجواز فقال يقطعها عذر حرج الجماعة
 كالتواتر دابة او فارق قدرها كالمقام قال ويجب الحق بخروج
 عريق **قوله** من رابعة اي فريضة رابعة لانه يمكن جمع بين عقيبها
 وقيل شارها لو كانت ثنائية او ثلاثية لا يجمع ركعتين شائقي
قوله الذي لا يخفى في جنازة الطاهر ان المراد خشية فوت جميعها
 فلو كان يعلم ادراكه البعض لا يقطع ويجز **قوله** وهو محال ان يرضى
 اي مادون اركعة وله ابتنا به المبوق اذ لم يجر سجود سهر قبل
 التحديد بسجدة ولو دام المصنف في الخامسة له رخص اقية مديور
 في العقدة فقام ان اشرح حبل له ولاية يرضى قبل التحديد بسجدة
 فاده في **قوله** لا يثبت بمادون اركعة لانه لا يجمع سجدة **قوله**
 والحياتة كذا مر بطل بقوله او في نفل وحضر جنازة خشية
 وانما ذكره لان الجواب السابق يظهر هذا **قوله** او غير رابعة لا يثق
 بالثلاثة وورابعة لان رابعة اذ اركعتين منها لا تكون
 فرضا بخلاف غير رابعة **قوله** مضافا ما كان مع الامام ومنفردا

فصلته ايها في الشقوي اخوان صلاتها في الصلبي واشد هكراهة
 ان يصليها بمثلها الصلبي كذا في الفتح وبليته في الكراهة ان يكون خلق
 الصلبي من غير محابل **قوله** عاقبة من في سنة التبر من الاضمار انه
 على فضلها **قوله** والادخل فضلها في البيت كنهه صلوات
 كان يصليها في البيت وانكر على من صلاتها في المسجد كذا في السنة
قوله اي سنة بالنصب فليس كذلك **قوله** وقيل للفرقة كذا
 في الشيخ متى رايتها وكذا في السنة وتعلل المراد الامر بالترفع فيه
 فلو من الاستاذ في السب وفي القاموس التنازع المتنازع
 والتاويل **قوله** فقلها اوله اسطوع لانا السب قد وجد كذا
 في الشرح **قوله** وقيل بقرء الغرضه لانها في الاول في
 ادوي بعد الغائبة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية الاخلاص
 روي ذلك ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم وروي عن اكثر
 القدي في فزاة لم تشرح في اركعة الاولى ولم تذكر في الثانية
 فانه يكتف بالام والوجه بين داور وبينه يكون حسنا ولا يكره
 هذه الوجه لاستبراء امر النبي **قوله** صلاة التبر من ثم قال في
 البداية الكافية في عامة السن والسنن المنزلة الا ان يكتفي
 ان يستقل عنها اذا رجع وقال بعضهم ان تركت في بعد الظاهر
 والشرب يود بها في المسجد لان سواها وبه افق الفقهاء ابو جعفر
قوله وفي الصلبي الله عليه وسلم في مثله قوله صلى الله عليه وسلم
 صلاة في المسجد الحرام بآية الفصلاة وصلاة في مسجدك بالان
 صلاة وفي بيت المقدس تحمية صلاة اخرجه البيهقي **قوله** وان
 ما من قوة الامام ابو قال المولى في حاشيته الدرر النيرة
 عندي انه ياتي بالسنة اذا كان نذركه ولو في الشهد بالاتفاف
 ونما بين محمد وحميمه ولا يتقيد بادر كركعة وتقره الخلاف
 هنا على خلافه في مدر كك تشهد الجمعة غير ظاهر لان المدار
 هنا على ادر كك فصل الجماعة وهو حاصل بادر كك الشهد بالاتفاف
 من علي الاتفاق ان كان ذلك فله بمقرهم من انه لا يجوز فصلها

عند محمد لقول في مدر كك اركعة الثانية من الجمعة في مدر كك
 الجمعة حتى يصلي عليها يظهر من قوله هذا كذا من انه يجوز
 ثوبا وان لم يخل في الجمعة كذلك احتج بالجماعة شرعا
 ولذا الحقوا على ابو حنيفة لا يصلي استلزام جماعة في مدر كك ركة
 يثبت وان ادر كك فصلها من عليه محمد كذا في الاحكام ذكره السيد
قوله تركها اذا دبه انه لم يترع في فلو ترع منها مطلقا لان الحق
 ح لا يطاق **قوله** وقال محمد تفتي منفردة من قبل احمد في بيته
 في الحقيقة لانها يقولان ليس عليه احتضا وان فعل لا بأس به ومحمد
 يقول احب الي ان يفتي وان لم يفتي لا شيء عليه **قوله** ولا بعد فزون
 انفاي على الصحيح وقيل يقضيه بقا حده ولا يقضيه مطلقا
 اجماعا كما في الكافي وغاية البيان **قوله** وفيه سنة ثم قد
 احتضا على ما ليس بواجب مجاز مشاكسة ولما كان الاول ان يوي
 استة لا احتضا استاني **قوله** في صحيحه وقيل لا تغني صلاة في
 عليها انما ثبتت قبل الغرض **قوله** في وقتها وقال جعفر انما
 تفتي اي بعد الوقت اذا قامت معه ركة من شيء ثبت بقا وانما
 ثبت بمشاكسة في الله **قوله** قبل صلاة شفقة ركة انما ركة متقدمة
 على اركعتي تتقدمها على اركعتي متقدمة عليها وقد تقدم عليه
 على الغرض ولم يتقدم على استة فتقدم الاربعة كذا في **قوله**
 حديث عائشة بن ابي هريرة عن ابيها عن ابيها عن ابيها عن ابيها
قوله ولا يلزم في قول السيد في مراحه والتقييد باي قبل الغرض
 وكذا الجمعة كما في الدرر النيرة ان في قبل الغرض كما كان
 اوضح واخصر **قوله** يا ادر كك فصلها وهو انصافه وفيه ثمة
 عن الاتفاقي السبوق بادر كك ثواب الجماعة لكن لا ثواب مدر كك
 اسلان مع الامام ثورات كثيرة الاولى **قوله** في الغرض كذا في
 المشاكسة هنا وفيما قبله اشارات الى انه كذا في
 الاشارات وانظر في الحكم **قوله** اختار حسن ركة من قبله قوله
 اتفاقه في باب الاتفاقي ان لو حلق لا ياتي في الغرض ليجتنب الا بكل

ق

ق

هـ

كله وان لا يفرق مقامه منى في حنثه باذنه في استشهاده
الركعة في الكافي وغيره ليس احرازيا واعلم ان ذكر هذه المسئلة
في كتابه الايمان في ذكرنا هذا لبيان انه لا يلزم بينه ادراك
الغرض وادراك الجملة **قوله** في الغرض فلهذا الغرض
تدلي على التمييز في الغرض هو ان يظهر في غير الركعة واما التدلي على
من غير تمييز ان من فوته الوقت او اذنه المبدئي في الجهر ولم تكن منة
فان كانت من المسئلة استحب الانتباه في الايمان وهو محذور وقد يقال ان
المراد في كلامه الجواز المتعلق بالاستيقظ في الركعة في الركعة والحنث
قوله ان من فوته الوقت لو اذنه بقوله ان من فوته الجماعة كان
اولي لانه اذا علم تركه عند خوف فوته الجماعة فلا يلزم عند خوف
فوته الوقت بالطريق الاولى افاده السيد **قوله** ولو منع او وصل بقوله
وبقوله وقيل انما ياتي بالركعة اذ هي في جماعة وان كان منفردا يجزئها
بعد نقل المواظبة عنه عليه الصلاة والسلام في غير الجماعة
والاول اصح قاله السيد **قوله** فما نزلت اي قاتل السنة كما صرح به
في استشهاده لا يظهر في غير الركعة **قوله** والمنع في ذلك محذور تقضا
فيلاته من وجه واسم الاستشارة يرجع في قطع طمغ الشيطان وفيه
ان المنع وغيره في ذلك سواء ولا يظهر في ذلك الا في الركعة **قوله**
لتكتمل تقصها في حقتها قد يقال ان التكتمل انما يكون في تقص وح
فلا يكون الا في العبدية فتكتمل ما تقص من الغرض ويمكن ان يقال ان
بعد صلاة الغرض فاقصا بكل ولو بافعل قبله والاضرب عليه فانه
ورد انه اذا وجد في صلاة التخصي خلل يوجب الحق انظر وادله
من التواخل فانه وجد بكله خللها وهذا ايم القبلية **قوله** وهو
احوط اي اتيان المنع بالسنن والتميز يرجع اليه معلوم من المقام
قوله فزيادة الاربعة الاولى زيادة لادم التعليل ويحتمل انه
حيز مبتدأ محذوف وتقدير الكلام في العلة فيه زيادة الاربعة درجات
بما يفوت الوقت الا في حذف الباء لان التمسك معقول
بامن وهو يتعدى بنفسه **قوله** والجماعة بركعة في غير الجهر كذا في

الشأن

الشأن لان الاشتغال بما يفوت الاداء اصل الاداء بالنسبة للوقت والاداء
الكامل بالنظر لغوات الجماعة والمراد ما يفوت الجماعة ما يفوتها ولم ياذن
الشرح بتفويتها له والا فيجوز اذا كانت الجماعة مائة وكذا فعله عليه
السلام في حفر الخندق **قوله** اتفاقا فان الامام الثاني يعلم بعد
بقليل الجماعة **قوله** فكلما قايما فلو كبر منكب ان كان في الركوع
اقرب لا يفرغ شروعه وظاهر ذلك ولو كان في الغنى الذي لا يشترط
فيه القيام كما تقدم عبارة الزاهدي لانه ليس بافتتاح قايما ولا
قاعدا وقوله ركعا حتره عداو ادركه في القيام ولم يركع معه
فانه يصير مدركا لها فيكون لا حقا فيا في بها قبل الغرض سيد في
الدرج اوله يقف بل الخطا مجرد احرامه فرغ الامام راسه بحيث
لم تحقق مشاركة له فيه فانه يصح اقتداه ولله لم يدرك الركعة
حين لم يدركه في جزء من الركوع قبل رفع راسه منه وقيل اذا شرع
في الخطا وشرع الامام في الركعة فقد ادركه في الركوع ايتم ويمنع
بتلك الركعة وقيل اذا شرع في الركعة قبل ان يستتم قايما بعد
بها وان وان قبل وقيل لا يصير مدركا بتلك الركعة مالم يشارك
الامام في الركوع كله وقيل في مقدار شريحة قال ابن المتوحيج
والاول اوجه وقال الحلبي هو الاصح لان الشرط اتمه اذ في جزء
من الركوع وان قل والجماعة **قوله** انه اذا وصل حد الركوع
قبل ان يخرج الامام من حد الركوع فقد ادركه معه الركعة والا فلا
كما يفيد ان ابن عمر كذا في الحلبي من صفة الصلاة واعاد كرها هذه
الوقاي لان الناس يقع منهم الاخذ في الركوع كثيرا من غير ادراك
جزء منه وبعده واذ به في ذلك مواضع تقص اقوال العلماء
فرغ الامام راسه مرادة انه رفعه قبل ان يشاركه الغرض في جزء
من الركوع والا فظاهر التمييز بالفا ان الركعة تحقق بعد الخطا
وح تحقيق المشاركة فتكون صحيحة كما ورد عن رضي الله تعالى
عنه ولغظه اذا ادركه الامام ركعا فركعت قبل ان يرفع راسه فقد
ادركت الركعة وان رفع قبل ان يركع فقد كانت الركعة والكاف

ها

في كذا ودينه في الام انما قيل **قوله** ولا يشترط تكبير ثانيا للاداء والركوع الذي
 في الفتح ومذكر الام في الركوع لا يحتاج الى تكبير ثم خذ قاء
 بعضهم اه وهي اولى من عبارة المص وفي ابن امير حاج عن التفتة
 والحائنة والخطا هذه بخلاف مذكره في السجود او القعود فانه يكبر
 للافتتاح واخره للاختطاط اه واصل وجهه قرينة في الاول من الركوع
 فاعنت تكبيرة الافتتاح التي في القيام من تكبيرة ما قبل منه ولا
 كذلك التكبيرة للاختطاط **المذكور قوله** ولفت تكبيرة فتعبر للافتتاح
 لان الركن في محله لا يتغير بالتقصير كما في الفتح وفي البحر لادراكه في
 الركوع بخلاف ان كان اكبر رايه انه لو اتي اذ ركع في شئ من الركوع اتي به
 والا لا والله انه لا يأتي به بعد شروع الامام في القراءة ولو سرت
 اه **قوله** واذا وجد الاقام ساجدا يجنب مشاركته فيه ظاهريا
 الوجوب وان قصد الركوع ففاته ويؤيده حديث ابي داود عن ابي
 هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا جئتم الى الصلاة ونحن ساجدون فاسجدوا ولا تقعدوه شيئا
 ومن ادرك الركوع فيه ادركت الركعة اه وعبارة الشيخ عسائي
 انعقدت اذا قام الركوع متابعة الامام في السجود وان لم يجنب
 له من الصلاة وان لم يتابعه ووقف حتى قام ثم تابعه في بقية
 الصلاة وفضي ما فاته من الركعات بعد فوج الامام يجوز صلاته
 لانه يصلي تلك الركعة انما يتبع سجودها **قوله** وان لم يشاركه
 الا في الثانية اي السجدة الثانية دون الاولى **قوله** وزيادته
 لا تقترى ضرر العناد وان كان يكره لانه انفراد عن الامام بعد الاقتداء
قوله فاوجد اي من القيام والقراءة من الموضع **قوله** لا يكون مستترا
 لانه في حال بقا الامام في صلاة متقدمة فلا يعتبر ما فعله حال
 الاقتداء في حال انفراده لتقصير ما سبق **قوله** وهو اية اي عند الاداء
 الاعظم **قوله** وكره اي تحريما لله في قوله صلى الله عليه وسلم
 لا تبدأ روي بالركوع والسجود **قوله** لوجود المشاركة والمشاركة
 قليل للمصحة والكراهة على سبيل النشر المرتب **قوله** فيلزمه ان يركع

بعده ثانيا

بعد ثانيا اي قبل المتابعة له فيما هو فيه لانه لاحق وان اخره الى ما
 بعد فزع الامام صح وكره كما هو حكم اللاحق ومثله يقال في مسألة
 السجود المذكورة بعد **قوله** روي عن ابي حنيفة بن زوفيا مائة قد تم
 اي في مسألة المص انه يجز به لان ركوع المعتدي اعترضا لانه ان الامام
 لم يفرغ من قراءة فام يات اوانه في حقه ولو اعتبر هذه الرواية
 هنا حين يبطلان صلاته ثم هذه الايات في تعالي المظهر من مذهب
 الامام لا تقصد صلاته ومن كان قبل ان يركع من الركوع سنة فاذا
 تركه الامام لا تقصد صلاته وان كان قبل اوانه المسنون فقتضاه
 ان يقال في المأموم كذلك **قوله** تكون عن الاولى ترجيحاً لثابت المتابعة
 فقوله بعد ترجيح المتابعة قليل لهذه الية كما لو قالها اي الاولى
 ومثله لو روي اسجدة التي فيها الامام **قوله** فاذا ادركه الامام فيها
 صحت ولا اعادها بعد والا فسدت كما عذر في الركوع **قوله**
 وعليه قياس المروي عن الامام اي الذي ذكره قد رتب بقوله روي
 عن الامام اي حنيفة لا يجز به **قوله** قبل رفع الامام اي من الركوع **قوله**
 يجب ان لا يجوز اي السجود الثاني من الموضع ففله قبل اوانه **قوله**
 وكره خروجه اي تحريما لله في الحديث المذكور **قوله** اذن فيه المراد
 دخول الوقت اذ فيه اول لا فرق بين ما اذا اذن وهو فيه او دخل
 بعد الاذان قاله السيد عن اسحق **قوله** لانه لا يصدق على الاخر انه خرج
 من المسجد بعد الاذان من غير صلاة فيه ايضا **قوله** كما دام فيه في التكبير
 ثم السيد وغيرهما بامام تتفرق الناس بغيته فيعيد انه لو لم يكن
 بعده من يقوم مقامه المتابعة لا يخرج والظاهر ان المؤذن اذا كان
 من يقوم مقامه عند غيبته يكره له الخروج ايضا **قوله** لان قليل معنى
 اي كنهه الصلاة بسبب ما فيها من زيادة التواضع الذي خرج
 لتقصيره وان كان تركا صورة والعبارة لعمالي **قوله** ولا يكره اي الخروج
 وان كره ترك الجماعة لان من صلى وحده فقد ارتكب جر **قوله**
 اذا اقيمت فيكره لمن صلى وحده الخروج الى المقيم جماعة اخرى فلا
 يكره الخروج عندها كما في صدر السريعة والحوي عن ابن جندب **قوله**

يتكلم النبي في السنة لانه وان احياه الداعي لكن يتكلم في السنة الجارية عيانا
 او ربما يظن ان لا يرى جواز الصلاة خاف اهل السنة كما يزعم الخوارج
 واشيعه وهو ادعي في نسخة بيلا يتوهم والحق عليه وقوله كاخوارج
 مثال لميتي **قوله** من كان يوم من بابه واليوم الاخر ايماننا كاسلا
 اي من كان يريد الايمان الكامل **قوله** فلا يقين هو لانه ابراهيم
 وعمره وامنه للناس من الوقوع في المحرمات **قوله** فكرهه انقل اي
 بعد الصبح والعصر وفي الشعر ينبغي ان يجب خروجه لان كراهه
 مكته بلا صلاة اشد **قوله** والتخالف اي في المغرب اي بانعام الرابعة
 ولم يخرج على الاستقلال لانه ياخذ على قول الجمهور والحق يظهر
 ان ما في الدر عن القهستاني من ان كراهه النقل بالثلاث تنزيهية
 بالثلاث وما في المقراني لواقته فيه لاساميه في رواية بشر
 امريسي هذه صحة الاقتداء في الثاني مستغلا **قوله** فيها اي في
 المغرب من غير انعام وقوله في ظاهر الرواية مقابلة ما عن بشر
 امريسي **قوله** وانما مهلهما ادعي من موافقة لان مخالفة القهستاني
 مخالفة السنة لانه مخالفة بعد الفراق ويصير كالمقيم اذا اقتدى بها
 وكالمسوق كذا في الش **قوله** فيقتصر بهما لانها كزمت باقتضائه في ثلثة
 ركعات **قوله** قيا معناه لا يصلي ركعتان بقراءة ركعتان بغير قراءة
 فيكون بيان للفرض في ركعات النقل كلها كذا في الش **قوله**
 وقيل بنوعه الاعادة بطلب الاجرة قد تقدم ما يفيد الطلب في غير
 وقت مكره وهو غير مشهور **قوله** يحرم توهم الغشاد وبذكر اعتاد
 هنا والحق اي التقى في الاحتمال الا حيز يرفع الشكوار **قوله** على
 الهيبة الاولى اي باذان واقامة اما محرم تكرارها بغير اذان او ميمما
 في المسجد الجامع او مسجد الحي لا هله فلا كراهه وقد تقدم واسه سبحانه
 ونعالى اعلم واستقر الله العظيم **باب سجود السهو**
 المراد به جنس السجود في غير السجدة التي في الصلاة ويجوز كونها
 سنية لله واليهود هو ما ورد من السجدة التي واليهود استك
 والسيان واحد واحد عند انقضاء اي من حيث علمه فانظر الطرف الرابع

والوهم

والوهم اخرف الرجوح ود في السراج انسيان غروب استي عن النفس
 بعد حضوره واسم قد يكون عنده كان الانسان عذابه وعذابه لا يكون
 عالما به كذا في البحر وذكر بعضهم ان النسيان يكون عن ما اذيل من الحافظة
 بحيث لا يحصل الا بكسب جديد والسهو ما يحصل بالاعتدال **قوله** من
 اضافة الحكم الى السبب الاصل ان الشيء اذا اضيف اليه شيء يكون المضاف
 اليه سببا للمضاف الا اذا دل الدليل على خلاف كهدية الفطر وجبة
 الاسلام فانها من الاضافة في شرطها في الاضافة في الاول
 يكون شرط الوجوب وفي الثاني شرط الصحة وشرط صحة وجوبها
 شرط يكون لزوما واجبا وتادية الجود بشرط الصلاة وان لم
 يسلم متدكر اركنا وان لا يطرا عليه ما يمنعه البناء منه طر الوقت
 اقتضى وليس من شرطه ان يسلم فاصداله **قوله** وهو لا يكون
 الا واجبا لان الغاية موصوف بالواجب **قوله** ان يرفع الواجب فاذي
 فيعاد ان بعد فعله اي ولو لانه واجب له رفعها **قوله** لانها ركن
 فهي اقوى منه والتي لا يرفع ما هو اقوى منه **قوله** صحة صلاته مع
 النقص لان الواجب اعادة السلام والشهادة وقد تركها **قوله**
 فكل يرفع العقود اما السجدة الصليبية في قومي من العقدة كونها
 ركنا والعقدة لخم الاركان فلا تغتبر الا بعد تمام الاركان وبدون
 السجدة الصليبية لانتم واما سجدة التلاوة فلا بها اثر الفقرة
 فيعطل بها حكمها وقيل ان سجدة التلاوة فانها لا يرفع العقدة
 لانها واجبة فلا ترفع الفرض واختاره شمس الامية والاول اصح
 وهو المختار وهو اصح الروايتين واختلق الترجيح في ارتقاء العقدة
 بقراءة تشهد بعد ما كان تركه ساهيا وفقد قدر الشاهد في القول
 بالرفض تكون العقدة التي قرأ فيها الشاهد هي الفرض وعلى القول
 بعدمه تكون واجبة لا بالاشهاد والصحيح ان الصلاة بحجتها
 ويجب سجود السهو **قوله** فيفترض من اعادة الشاهد والسلام
قوله ويجب لاحاجة اليه للاستغناء عنه بسلام للصلوة **قوله** سجدة
 لسجدة في الصلاة يجسدها مفرشا ويكبر في الموضع والرفع وبإتي

وياق فيها بفتح السين وكدلك مسنون وعن بعضهم بنحو ان يقول
 سبحان من لا ينام ولا يسهر وهو لا يق بالحد فيسبح بينه وبين السبح
 فلو اقتصر على سجدة واحدة لا يكون انيا بالواجب ولا شئ عليه ان
 كان ساهيا وان يذره يات في البحر لو سري في سجود السهو لا يسجد
 بهذا السهو في السجرات لو سري في سجود السهو عن باخرية ولا يجب
 عليه سجود السهو بل يلزم التسلسل ولانه يفتقر في التتابع ما لا
 يفتقر في المتتابع وحكي ان محمد بن الحسن قال شكى ابن مسكان
 لم لا تشغل بالفتنة فقال من احكم على اهديه الى سائر العلوم فقال
 محمد ان اربع عليك شي من مسائل الفتنة فخرج لي جوابه من نحو
 قال نعم فقال محمد ما تقول فيمن سري في سجود السهو فتفكر ساعة
 ثم قال لا سهو عليه فقال من اي باب من النحو خرجت هذا الجواب
 فقال من باب ان التصور لا يصح فتعجب من فطنة **قوله** وعلم به الكابر
 اي فلم يكن مستوحا وانقصه واقامة الدليل على من قال بغير ذلك
قوله يستند ويقيم هو واجبا بعد سجود السهو لان الاولين
 ارجح بالسجود **قوله** بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم
 ابا للمقدية قال من الاسلام انه اختاره عامة اهل الفرق من متبني
 وهو المختار عندنا ودورقاصي حان وظهير الدين ان الاحوط الاثنان
 بذلك في القديين واختاره الطحاوي وفي التفتة قوله **قوله**
 ترك واجب اي من واجبات الصلاة الاصلية يخرج واجب ترتيب
 السلاوة واختلق في تأخير سجود السلاوة عن السلاوة وجزم
 في التخييل بعدم وجوب السهو فيه لانه ليس بواجب في الصلاة
 ولا يجب بركت التسمية على ظاهر المذهب وجزم ان يلحق بوجوب
 السهو لها ويجب بركت اية من الفاتحة عند الامام وبركت اكثر الفا
 عندها وبه جزم في الفتح تبعا للمحيط وهذا واجب تقدم الفاتحة
 على سورة وان لا يؤخر سورة عنها فيقرأ اذ اركن قلوب اياته من
 سورة ثم تلا الفاتحة يرويها ويعيد السورة ويسجد للسهو
 لتأخير الواجب عن محله وتكرر الفاتحة او بعضها في احدي الاولين

بئر

قبل السجود فثالثه السورة يسجد للسهو ولو تركت السورة فتذكرها في الركوع
 او بعد الركوع منه قبل السجود فانه يعود ويقرأ السورة ويعيد الركوع
 وعليه السهو لانه قراءة السورة وقته فرضها فيركع الركوع حتى لو لم
 بعده فسجد صلاة وكذا اذا قرأ السورة وركع الفاتحة ثم تذكر
 فانه يعود ويقرأ الفاتحة ويعيد السورة ويعيد الركوع وعليه السهو
 لما قلنا بخلاف ما لو تذكر الفتنة في الركوع فانه لا يعيد ولا يفتن
 فيه فتوات محله ولو عاد وقت لم يرتفع ركوعه لان الفتنة لا يقع
 فرضا ولا يرتفع به العزم ويسجد للسهو على كل حال ترك او اجبه
 او تأخيره ولو قرأ اية الركوع او السجود او التوسعة فعليه السهو
 لم ترك واجبه الا ابتدا بالشهاد او الجلوس وان قرأ بعد التشهد
 فامنه الاول فعليه السهو لتأخير الواجب وهو وصل القيام بالقرآن
 من التشهد وان كان في الاخير فلا سهو عليه لعدم ترك واجب
 لانه موسع له في الدعاء والتأخير فيه والقراءة تشتمل عليها ولو
 قرأ التشهد مرتين في الغفلة الاخيرة او تشهد قائما او ساجدا
 ساجدا لا سهو عليه متينة المصطلح لكن ان قرأ في قيام الاول قبل
 الفاتحة او في الثانية بعد السورة او في الاخرتين مطلقا لا سهو
 عليه وان قرأ في الاوليين بعد الفاتحة والسورة او في الثانية وجب
 عليه السجود لانه اخر واجبا وايضا حمله في ان امر حاج ولو ترك
 التشهد في العديتين او بعضه ترك كل ومنها فتنة او تركه
 وتكرره فلو تركها وجب السهو على ما رجحه في البحر ومنها جهل الام
 فواجب جهله والاسرار في محله مطلقا واختلق في العقد المحجب
 للسهو والاصح ان قد زعموا تجوز الصلاة في الفضل لان اليسير من
 الجهر والاخفا لا يمكن الا حيزا رعته وما روي من انه عليه الصلاة
 والسلام كان يسمع الآية احيا في السرية فهو لبيان ان القراءة مشروطة
 بما سمع فيه ورده في الفتح بان القراءة معلومة قبل ذلك لانه كان يجهر
 بالقراءة في الصلوات كلها حتى نزل في له تعالى ولا تجهر بصلواتك
 ولا تحافت فتقول ان ذلك لبيان الجواز اي بيان جواز الجهر بهذا

بهذا القول لان الاحتراز عن الجهر بالنية متقرر لا سيما عند مبادي
 الاستغفار فانها غالباً يظهر الصوت اه قال شرف الامة لا خلاف
 ان لو جهر اكثر اخافة فيما يخافتم ذكر اسمها سراد لو خافت اكثر
 فيها يجهر قال شمس الامة قياس مسائل الجامع ان يومر بالعادة وقد
 مضوا ان وجوب الاسرار مختص بالقرأة فلو جهر بالاذكار والادعية
 ولو شهد لا سر عليه وعلم ما ذكرناه صور التقديم والتأخير والزيادة
 استغفر **قوله** عام ونياه من انه صلى الله عليه وسلم يجزئ سجدتين
 للسهر فلا يجب عليه اكثر من سجدتين بالاجماع ولا مرد ما لو سجد سهر
 ثم ذكر سجدة تلاوة او ضلعية فانه يسجد ثمرة ثم يسجد سجدة
 اسهل فقد تكرر سجود السهر في صلاة واحدة حقيقة وحكم الانا
 نقول هذا ليس بتكرار وانما العبد لرفعها بالعود الى التلاوة او
 الضلعية ليعتني ان سجوده الاول لم يكن في محله كما في الجهر **قوله** وجوب
 عليه اعادة الصلاة فان لم يدها حتى خرج الوقت عن ح كراهة
 التحريم هذا هو المعتقد **قوله** لانه اقوى اي لان اليد اقوى من السهر
 ولا يكسر الاقوى بيا بركة ضعف **قوله** الا في ثلاثة يراها ما لو صلى
 على النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة الاول عدا واذ اترك الفاتحة
 عدا **قوله** اذ ذاك سجود العذر اي السجود الذي يقبله للاعتذار
 عما وقع عنه **قوله** وقبل يجب بعد السلام فقله لا يجوز قبله بتأدية
 قبل وقته كما في الشئ **قوله** ما روينا من انه صلى الله عليه وسلم يسجد
 بعد التسليم وهو لا يقضي السنة بل يحفل بالوجوب وعبرة اسم وجه
 الظاهر ان فعله حصل المجتهد فيه فلم يحكم بنفسه اذ المعنى المنفرد
 من رعيته وهو الجبر لا يستغنى بوقوعه قبل السلام ولكنه تعالى
 السنة عندنا ما روينا قال في الهداية والخلاف في الاولوية ولا
 خلاف في الجواز قبل السلام وبعده لصحة الحديث فيها وظهور
 الرواية وان ترجح ما قلنا من جهة النية وهو ان السلام واجب
 فيقدم على سجود السهر قياسا على غيره الواجبات ولانه لو سجد
 عن السلام يفتقر السجود فلو شك ان الله صلى الله عليه وسلم اوردوا شغل
 فذكر

في محل
 ٢

ذلك حتى اخر اسلام وجب عليه سجود السهر فلو تقدم السهر بشرط وجبه
 اخر ثم سجد تكرر سجود وانه يسجد في نقصا لا زما غير مجبور
 واجتبه ان يوترع اسلام لهذا الجهر **قوله** وهو عطف لا احتياط
 يعني ان الاحتياط فيه اكثر كالدخول في الشئ عن الخشية واخفة فيه ان
 التسليم الاول في غلبه وخفة والثانية خيفة لانه الى التخليل
 بالاولي ولهذا لا يصح الا قد آبه بعد الاول ولو قرأه بعد الاول
 لا تنقضي طهارته وكان الا حوط السجود قبل السلام الثاني **قوله**
 والا حسن معطوف على الاسمين ووجه الاستدلال ان السهر لا يسجد
 تلقا الوجه **قوله** لان ذلك اي التسليم الثانية بمنزلة الكلام اي فلا
 يتأتى بالسهر بعده لوجود ثلثي **قوله** ويا في تسليمين هو السجود
 اي العلامة خسر ومزيد عليه **قوله** والمعنى عطف على ان الا حوط
 اي من يتبع الاسلام خواص زاده **قوله** فكان الاعل الاصح اي فكان القول
 بعد تسليمه واحدة عن بينه اعدل الاتوال والسجود اما لونه اعدل فانه
 متوسط بين قوليه من قال انه قيل التسليم ومن قال انه بعد التسليمين
 واما لونه اصح فنقله سابقا لانه السهر **قوله** كره تنزيها اذ كان تابعا
 لامام يراه على المعتقد **قوله** لانه مجتهد فيه اي لان بعض المجتهدين قال بعد
 به وهو الامام الثاني والامام الثالث في النقصان والامام احمد في حق
 ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فيه **قوله** فكان جائزا وكروا تنزيها
 من الجائز اي وميت قال به بعض المجتهدين وكان جائزا فقد صادق
 محذور في الجملة **قوله** ولم يقل احد بتركه مرتبط بقوة ولا عبده اي لا
 تروي الي تكرر سجود السهر ولم يقل احد بتركه **قوله** نفقات ترك
 الصحة لان بالسجود يعود حرمة الصلاة وقد فات شرط محتمل
 جروج الوقت في الجمعة والعيدين وطابع الشمس في غيرها في الشئ وقد
 يقتضي انه يسجد لسهر في الجمعة والعيدين اذا بقي وقتها وهو احد
 قولين وانتم فيما ياتي قاذ ولا ياتي الامام بسجود السهر في الجمعة
 والعيدين افاده السيد **قوله** عزرا عن المكروه علة لما قبله فوفقا
 وعلى مناف كثر منته واكد كلام وفي اخره في يتردد ان لا يوجد

لا يوجد بعد السلام نظاير الشدة وفي الدول سني اسروا وسجدة
 صليبة او تلاوية يترجم ذلك ما دام في المسجد اي يتي ومات
 عناق فان وجد منه مناف وخروج من المسجد قبل فقسا ما نسب
 فسدت صلاته ان كان ما عليه سجدة صليبة **قوله** وينزل للمؤمن
 سجود فذلك سجدة ثم كلامه ثم ركعتا وسجدة **قوله** واللاحق وان لم يركع
 سريوا امامهم غير ان اللاحق اذا انشبه لا يتبعه فيه لا يعتد به لانه
 في غير محله بخلاف المسبوق والمقيم خلقا سافرا من حيث يتابعه
 فيه ثم يشترط ان لا تمام **قوله** او قد يربط به بعد ما اذا اقتدى
 به في تشهد السهو وهو عطف على تركها **قوله** لا يسهو في الصلاة
 اشارة الى ان اللاحق اذا سري فيرا يقضي لا يسجد ايضا لانه مقتضى
 حكم **قوله** كان محذورا امامه وهو من يركع فقول عليه السلام
 لا يجتمع علي بيتكم **قوله** يرفع عنكم سهوكم وركعتكم فذكر رفع السهو
 برفع الركعتين يفيد انه لا اتم على اليوم ترك الركعة فكذلك الا اتم عليه
 بترك السهو بل الواجب عليه وقال في الشهر مقبلة كلامهم انه يجيد لها
 بشوق انكر اهتة به بقدر الجابر وقد علمت مغايرة الحديث افاده
 بعض الافاضل **قوله** ثم يقرأ ما سبق به في ثم يجيد
 تراخي القيام عن سلام الامام **قوله** واللاحق عطف المسبوق اي
 ويسجد اللاحق بعد تمام صلاة نفسه ولو باي وجه لا يعتد به لانه
 لانه في غير محله **قوله** بعد ذلك يعلم انه لا سري عليه وذلك بتسليم
 الامام الثانية على الاصح او بعد ما ياتي قليل ما على ما صح
 في البداية فليست كل **قوله** وله ان يقوم ثم قد يقال انه اذا لم يقم
 بنفسه الصلاة في كل الصور الا في صورة مرور الناس ومقتضاه
 وجوب القيام لا جوازه فلم **قوله** بعد فعوده اي يعود بنفسه
 قدر استند اي قدر قراءة التشهد بأسرع لفظ وان لم يتم الامام
 التشهد باللفظ بان يرسل فيه **قوله** خوف معنى يزول من مواضع
 والمراد به غلبة الظن **قوله** وجمعة وعيد ونحو معطوفات على دي
 و مرور عطف على قوله معنى **قوله** في قضاء ما سبق به مرتبط بقوله ان

يتم

ان يقدم وذلك من ارتكابه اخذ اخرين **قوله** وتردده مبتدأ وقوله
 باعتبار ان سلاته بخبره وقوله وان لم يسهو اعترض **قوله** لانه منفر
 فوا يقتضيه اي ومقتد بالامام فيما ادره فيه فكانت يدين تصديقتين
قوله كراه سجرتان وينظم مكان مع الامام **قوله** وان سلم به الامام
 نحو ان في ذلك تسليمه التحليل الاول وتسلم سجود السهو لغيره
 العلة في ذلك وقوله وان سلم بعده اي بعد سلام الامام من سجود
 السهو فقط اما سلامه بعد سلام الامام اوف من الصلاة فلا يلزم
 به سهوا لانه ما سجد للسهو معه عاد الى الاقتران ولا سريوا على مقتضى
 فتا من فيه كله **قوله** وهو من الطائفة الاولى مرتبط بقوله وخوف
 واذا امكن من الطائفة الثانية فانه مسبوق الامام في سهوه واذا
 سري في الفضا سجدة **قوله** فان سري في الطائفة الاولى ثم يثبت
 ان سريوا عليه ان علم ان لا سريوا عليه امامه فسدت وان لم يعلم انه لم يبين
 عليه فلا حسد وهو مختار في الحيض **قوله** الموضع يزوم اسروا
 اربع الركعتين وصحة في البداية **قوله** لانه صار منفر اي ولم يكن مقتديا
 به بقدر صلاته معه **قوله** عشر مرات بل الشريعة استلواية على الامام وله من
قوله وسطه في العمل قال فيه بان ادر كذا الامام وتشهد بغيره لولا
 وتشهد معه في الثانية الثالثة كان عليه سريوا سجدة معه في الثالثة
 وتذكر الامام سجدة تلاوة فسجد معه وتشهد اربعة وتسبح سريوا
 وتشهد معه الخامسة فاذا سلم قام فوا قضا ما فاتة وصلى ركعة
 وتشهد السادسة ويصلي ركعة اخرى وتشهد السابعة ثم تقرأ
 قراية سجدة في قضائه فسجد بها وتشهد التاسعة ثم سجدة السابعة
 وتشهد العاشرة **قوله** ولا ياتي الامام بجود السهو في الجمعة والتشهد
 اي والاعوام كذلك لانه تابع له وقا حره كراهة الا يتابعه فيها ولا
 انها تنهية لا حرة وان كانت العلة رجا تشريعها وذلك لان
 بعض يقول بالاعتيان به فتا من **قوله** دفعنا الفتنة اي الفتنة
 الناس وكثرة الهراج **قوله** بكثرة الجاعة ابا السبيبة وهي متعلقة
 بقوله الفتنة واخذ العلامة اباي من هذه السبيبة ان عدم سجود

معتد بما اذا حضر جمع كثيرا اذا لم يحضر واذا لم يحضر السجود لوجه الذي الى
التركه وهو التوسل **قوله** وبطلان صلاة من يري نزول امتابعة
عطف على قوله الفتنة والاوضح ان يقول وبطلان الصلاة على
قوله من يري لا **قوله** وهذا عطف على قوله لزوم من عطف اللازم
على منزومه واستخرج تركه راجع الى سجود السهو وفيه واسعين
قد تركه فتفسد الصلاة على هذا القول **قوله** ومن سأل عن العقوبة
الاولى **قوله** في بيان حكم ما اذا تركه عمد اهل بيوت وقد بين حكمه
في العقوبة **قوله** من الغرض سأل في حكم النفل **قوله** نصوص قول
ويؤيد به اعلى وجهها مطلقا سواء كان في العقود اقرب ولم يكن مع
كون فطره **قوله** حكم امتابعة في واجبة في الواجب فريضة
في الغرض كما استظهر صاحب الشرح **قوله** وكل نفل صلاة الاولى ان
يقول وكل نفل صلاة الكف والطلق في النفل فمؤكد وغيره **قوله**
وتفرد هذا فرض اي بقود الصلاة التي على حدة فرض فيكون فرض
افرضه مكان فرض فيجوز ما لم يجد للشائكة في الشؤ وفيه انه اذا
يكون فرضا اذا انقذه اما اذا تركه وبقي عليه تنفعا كان واجبا حتى
لا يكون الصلاة فاسدة والحاصل ان العقوبة غير الاخير محتمل
لكونه فرضا ان فعله واجبا ان تركه فنزل من العقوبة وجه فتأمل
وهو الى القيام اقرب مما ظاهره من القولين في انه انه يسوي
قائما يجب عليه العود ثم يوصل في سجود السهو فان كان الى القيام
اقرب سجدة وان كان الى العقود اقرب لا فحلم السجود متعلق بالترك
وعدمه وحكم العود متعلق بالاستواء وعدمه وانتي في كلام غيره
انه متعلق بالاستواء وعدمه او بالترك من القيام وعدمه وعلى الاول
انما قد قبل ان يسوي قائما ولو كان الى القيام اقرب لاسهو عليه لقوله
سلي الله عليه وسلم اذا استتم احكم قائما **قوله** ويسجد سجدتي
اسهو وان لم يستتم قائما فليجلس ولا سهو عليه رواه البخاري
وعليه فيكون هذا التخصيص الذي ذكره بعد اعلاه على ما اختاره
صاحب الهداية واكثر انه ان كان الى القيام اقرب لا يعود والاعاد

قوله احسنا

قوله مع اننا انظر فيه به لانه لو اعتد فيه كان قائما فيتمتع السهو بالاول
قوله بانعدام استواء السجدة الا على ان كان الى ذلك العقود اقرب لانه لا يبعد
قائما في هذه الحالة من غير اعتد لا يجوز لانه يسوي بقاء في حاله **قوله**
في الاصح وعليه الاكثر وفي الولوجية المختار وجوب السجود لانه بقدر
ما اشتغل بالقيام موخرا واجبا وجب وصله بواقبله من الركن فصار
تاركا للواجب فيجب سجود السهو وفيه اني خان في رواية اذا قام على
ركبته ينهلن يقعد وعليه السهو ويسوي فيه العقوبة الاولى والثانية
وعليه الاعتماد ان من الشؤ واسيد قلت الا حوط وجوب السجود لا خلا
استتبع **قوله** واما جهما عدم انفساد قد بالغ في التفتيح في رد القول
بالفساد وجعله على لانه تاخير لا يرضى ثم لو عاد بعد اقامه حسن
تشهد لانه عاد الى مكان من حقه ان يفعل والصحيح ان لا يشهد بل يقوم
في الحال ولا يستتقي قيامه بعود لم يوربه كما في الاستتاف فصار انقضاء
اعاقته وسورة ثم رجع ثم رجع راسه وقد اسورة اخري حيث لا يتحقق
دكوعه كما في ابن امير حاج وفي الغنية لوقام الامام لا يقوم معه يقوم
تحقيقا للمخالفة في غير الامور وقيل يعودون كما في الحلبي ثم ان يجب
عليه سجود السهو وترك العقود وتاخير القيام بقدر السهو **قوله**
لانه زيادة زاد ودرجته على لقوله لا يكل وان كونه لا يكل فلو انه زاد
فيها والتيس منها وقوله وقد يقال اراد به في عدم الحل كما يقول ان
هذا التحق للأكمال **قوله** وان سهي عند العقود الاخير اي كله او بعضه
والمراد ما كان اخر صلاة سبق باول اول فدخل الشاي قال في السراج
لا يتحقق هذا الحكم بالسهو بل كذلك لوقام الخامسة مثلا عامدا الا انه في العود
يا تم اي وينبغي اعادتها جبر او في السهو سجدة وسوا في ذلك العرف
والنفيل **قوله** ما لم يسجد العلة للامام حتى لو عاد قبل ان يسجد وله قيام به
القدم حتى يسجد ولم تفسد الصلاة لان ما عاد الامام ارتفع ركنه
فارتفع ركوعه اقوم ايضا بتماله فيجوز لهم زيادة سجدة وهي غير مفصلة
ما لم يسجد والسجود وبالمثل اي مصل ترك العقود الاخير وقد تقدم
بسجدة ولم يسل فرضه كذا في الدر وغيره وان سجد لمام بطلت صلاة

بطلت صلاة التوبة ايضا سوا فقد قبل تقييد امامه بالسجود ولم يقدر
 كاذب مدركا او مسوقا والمراد بقوله ما لم يسجد اي بعد الركوع واما اذا سجد
 بدون ركوع فانه يعود لعدم الاعتداد بهذا السجود لان ما دون الركعة
 محل الرخص **قوله** لا صلاح صلاة علة للعلول وهو عام مع رخصته
 وهي قوله لا استحكام **قوله** وبه وردت السنة اي بالعود **قوله**
 عاد من بعد من السنة **قوله** ثم عاد كذا اي فبعد يسيرا وهو العود
 الثاني وادبره العود الثالث **قوله** فتم به اي بالعود الاخير **قوله**
 وسجد تسهوا وكان الى القيام اقرب والى العقود اقرب بخلاف التسهوا
 عن العقود الاول ففيه التفصيل على احد قولين **قوله** ثانيا فرفض
 العقود اي عن اتصاله بالرفع من السجود **قوله** للزيادة عن الفرض
 وهي الخامسة في الرباع والرابعة في الثلاث والثالثة في الثنائي
قوله ما فرضه فلا عندنا ولم يطل اصلا لان عدم الوضوء لا يستلزم
 عدم الوضوء وقال محمد يبطل اصلا ووضو لا انحرمة عقدت للفرض
 فضلا والاصل الصلاة ضمنا فاذا بطل الفرض بطل ما في ضمنه وكذا
 انه اذا رخصه من السجود بطلت صلاته اصلا ووضو عند محمد
 وهو غير المقتضى به واذا لم يرفع راسه من السجدة وسقط حدث فيها فليطع
 قول ابي يوسف قد وضو صلاة فيبين فيبني على انها فقل وعلى
 قول محمد عليه ان يتدارك فرضه الرجوع الى القعدة ولا يبطل
 عدم الاثنان بركعة عنده اذ لا تتم عدة الا بالرفع من السجود
 ولم يحصل وهو المقتضى به هنا فامل **قوله** وهو المختار للفتوى اي يقتضي
 به عدم بطلان الفرض بمجرد الوضوء لا مكان مكية صلاة بقوده
 في القعدة اذا سبقه الحدث في السجدة ولا يقتضي بطلانه **قوله**
 اصلا ووضو بالرفع **قوله** لانه سجود كامل وذلك لان السجود اسم
 لوضع الجبهة على الارض وقد حصل عند ثبوت الرفع فقد زاد على
 الشئ بالراي اي بغير ما به الذي انما الركوع والسجود واحكي ان
 ابي يوسف لما اخبر بحوايه محمد قال دزه صلاة يصلحها الحدث دزه
 ليس الزاي وسكون الها جوزف فن كذا استجاب لانها ههنا لا تشارك

لعدم

واما قال

واما قال ذلك ابو يوسف لفيظ لحقه من محمد بسبب انه محمد بن محمد
 قد خرب وراثة فيه ادواب وبالت فيه الكلاب فقال هذا مسجد ابي يوسف
 لان مثل هذا يفتي مسجد اعنه الي يوم اعيانه تكون الوقف كثر بيرا
 عليه قال في هذا ما يقول ابو يوسف بانه مسجد وعند محمد يعود
 في ذلك الواقع ان كان حيا ولا يري وراثته كما في السراج **قوله**
 بالانتقال عنه ولله الوسيلة لحدث ينتقض الترخيص الذي احدث
 فيه وبنيانه اعادة اذ ابي ولوم بالوضع لما انتقض بالحدث وكذا
 لو سجد التوبة قبل امامه فادركه امامه في السجود اجزاه ولو تمة
 بنفس الوضوء ما جازت صلاته لان كل ركعة سبق به التوبة امامه
 لا يعقد به **قوله** يبني اي يعود الى العقود ويبني على اربعة **قوله**
 لا عند ابي يوسف اي لا يبني على انه فرض فلا يبن في ان يبني على انها
 نافذة ان اصل الصلاة باق عنه **قوله** ان شأ وان سلم على الخامسة
 ولا يعلية فيصير مستقلا بحسن ركعات وتزاولته غير مضمومة
 عندنا بينا الثلاث حتى لو افسدها لا يبي عليه بغيره غير
 واحد من اهل المذهب ثم انهم لما يظهر على قولها ما عسى
 قول محمد فلا يضمن ولا يجمع الا قد اياه لبطان الحرمة مطلقا عنده
قوله قبله اي قبل اذ اياه واذا كان يقضي عصرا او ظهرا بعد العصر
 فلا يكره لان المكره بعده النقل العقدي لا الضمني **قوله** فانظن
 اولى الاولي ان يقول فقل العسدي اولى لانه لم يشترط طائفا النقل
قوله ولا تراه في الضم فهذا بغير التشبيه وايدى عليه تفسير ابي
 ولا افرده كان اولى لان الفرض لا ضم فيها قال وسكت عن القرب
 بخلافه بعد هنا ما باعتبار ما بعد السجدة الاولى فانه في الثانية
 والشهادة فصد الضم وقال العلامة السيد محمد الله تعالى برحمته
 لا يحمل هذه هنا بل يعلين تأخيرها عن قوله وان فقد الاخير اي
 لانه قال اول وضو سادسة فدعي انه لا تراه فيه وكلامه
 المؤلف متناويز حافيد ان هذا متعلق بما قبل العقود ولا شك
 ان فيه ضمنا **قوله** تراهه المتعلق بالبتير تقدم انه احد قولين **قوله**

وكراهة انهم لوقت هذا لانه يكره التنفل بعد طلوع الفجر بنحو سنة
 ويكره التنفل بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب **قوله** فتقاروا اي
 انكرا هذان فتسا قضا فصل كالمباح **قوله** في هذا المقام في السببية
قوله لزمت ركعات في اني كانت رباعية وسكت عن الرباعية وهما
 الفجر والمغرب وقياسه ان يلزمه ربه **قوله** بخلاف ما اذا عاد الامام
 في العنقود اي قبل التفتيد بسجدة **قوله** كان لم يغم اي الى الدامسة
قوله محل ارفض انما زاد انما يعيد انه قد يرفض وقد لا يرفض بخلاف
 الواحد فيها فانه يعيد انما محل ارفض دائما **قوله** لان السنة
 المتكلم جاسا اي في الصلاة المتكلمة من غير عذر **قوله** وفيه احتياط
 بذكر مكان في وقت كراهة اولايح الامع واما قبل الصلاة في
 وقت كراهة لوقت العصر والصبح ضعيف ذكره المحوي وفي اليد
 عن المنع ينبغي ان يكون محل الخلاف ما اذا لم يكن وقت كراهة فان
 كان لم يندب ولم يجب وهل يكره الامع الا وعليه الفتوى **قوله**
 وقيل وجوب الظاهر الاستحباب لانه لو قصه لم يلزمه القضاء لانه
 مشروط في الشئ **قوله** ولا تنوب عن سنة الفرض اي العبدية
قوله لانه استحباب خروج عن الفرض فصار كترعة مستداه ولو
 فعلها على نفسه ففي ركعتين فقط **قوله** وعليه الفتوى
 اي في لزوم ركعتين واما في لزوم الست فامنع **قوله** محمد
 وسجد الشهور راجع للمسلمين جميعا اما الاولى وهي ما اذا عاد وسلم
 قبل ان يسجد فقا هو ما ذكره المؤلف واما الثانية وهي ما اذا لم يعد
 حتى يسجد فالعنا من ان لا يسجد لانه في صلاة غير التي هي فيها ومن
 يرى في صلاة لا يسجد في الاخرى وفي الاستحسان يسجد وسببه
 انفسا من في التنفل بالركن فيه على غير الوجه الواجب اذا وجب
 فيه ان يكون بحرمة وهذه للفرض وقد انقطعت بالانتقال الى
 التنفل ومراعاة حدود التنفل على المباشرة واجبة وان لم يكن التنفل
 واجبا وهذا عند اي يوسى وعند محمد سببه نقصان ثمن في الفرض
 بترك واجبه السلام ولا نقصان في التنفل لان بناء على الحرمة الاولى

وهو

وهو لم تنقطع لانها اشتملت على الاصل والوصف وبالانتقال الى التنفل
 ينقطع الوصف فاقاة وصح الفرض والتنفل دون الاصل فيبقى
 الاحرام في حق الاصل على ما كان وذهب ابو بكر بن ابي سعيد الى ان
 سبب هذا السجود نقصان ثمن في الاحرام في يكون ثمن من الفرض
 والتنفل خط من الثمن والجبر ونقص النسخ ابو مسعود انما يريد
 على انه الاصح **قوله** لم يبين شيئا اخر عليه استحباب استظهار صلات
 البنيان البناء كونه مخدرا لانه لا يجوز ان يبطل سجود السهو وقوعه
 في وسط الصلاة او لا يبطل وكل ذلك غير مسترد اما الاول فلانه
 ابطال عمل وهو حرام بالنقص واما الثاني فللزوم وقوع سجود
 السهو في خلال الصلاة وهو لم يشرع الا في اخرها اذا علمت فاذكر
 مع ظهوره لكون عدم البناء واجبا لا مستحبا **قوله** بلا ضرورة اما اذا
 وجدت العزرة كساعة تسافر لانية فيتقاي البناء لصحة صلاة
 وقيل في التنفل لانه في الفرض بكرة مطلقا يسود بدون كونه في حله
 حكمة بالطريق الاولى **قوله** في المختار وهو الامع وقيل لا يعيده
 لانه حين وقع بجائزا فيعتد به عنه وبه اخذ ائتميه ابو جعفر
 يبي اي لزوما فيحجب الفرض لانه لو لم يبين لبطلت صلاته كلها
 بسجود فرضه الى الاربع بنية الاقامة فابطال السجود اهون من ابطال
 الصلاة ومن ابتلي بلبتين وجب ان يختار اقلها محذورا في
 غاية البيان **قوله** لانه اخذ صلاة الايق بالركاء لانه امر الصلاة
 له **قوله** وثمة بسجدة الاولى ان يقول وعزرة صفة لا يجوز في الاول من قوله
 وفي انتقام من **قوله** عند اي محذور فرفعه لاقتدا بمطعنا
 عند محمد لم يسجد وفي انتفاض الطهارة بتهقيقة فتستفيض
 عند محمد وزفر لا عند الشيخين ويسقط سجود السهو عند كل لغوات
 حرمة الصلاة **قوله** لا تبطل اي لا تبطل الشروع **قوله** ولا تعتبر به
 سلام في جواب عما ورد على قوله لان مجرد نية تعيين الشروع تؤمن
 ان النية هناك تكن مجردة وانما فادقها حمله وهو اسلام وحاصل
 الجواب ان النية انما تعتبر به عمل مستحق عليه وهذا غير مستحق عليه كذا

يعاد من كذا في الله وما اجاب به ابن امير حاج مبان له وهو اولي منه وحاصره
 ان النية المقرونة بالعمل اذا اعتبر اذا كان ذلك العمل غير واجب عليه
 وقت اقترانه النية به ليتمكن من سجود السهو فلا يفتل نية لانها مجزئة
 عن العمل على ذلك فكانه لم يوجد عمل الصلاة **قوله** وهو ذكر دفع
 به من سقوط السجود بطور هذا وما في الكلام وحاصل جوابه انه ذكر
 والذكر غير مانع **قوله** او فرض من عطف العام **قوله** متذكر احوال
 من الضمير عليه **قوله** بوجوده في حقيقة الصلاة اي بوجود السلام
 اي في حقيقة الصلاة لانه يخلل فزايضها بخلاف المسئلة السابقة
 فاد السلام وجبر بعد عام حقيقتها وفي ثم السيد ولو شئ السهو
 او سجده الله صليبه او تلاوية يلزمه ذلك ما دام في المسجد في ولم
 يوجد مناف فان وجد منه مناف او خرج من المسجد قبله ففقد
 ما فيه فسد صلاته ان كان عليه سجدة صليبه **قوله** وتقرى بانه
 مسبوقة في الاصل منها لو سلم وعليه تلاوية وسهوية وهو غير **قوله** انهما
 اكر السهو فقط ولا بد سلامه فاعلم في سجدة للتلاوية ثم يشهد
 لا فاعلم العقود ويسلم ثم يسجد السهو ويشهد برفعه التشهد ويسلم
 وان سلم وكان ذا كراها للتلاوية فقط كان ذا طاعا وسقط عنه
 التلاوية والسهو لا متناع البنا بسبب القطع الا اذا ذكر انه لم
 يشهد ويسجد للتلاوية وصلاة تامة **قوله** الوهم رجحان جهة
 الخطا الذي في القاموس انه مرجوح طر في التردد فيه والظن
 التردد الراجح بين طر في الاعتقاد غير الجازم **قوله** وانهم خالفه من
 جهة انه جعل الوهم الرجحان وهو جعل المرجوح فله يكون
 رجحان جهة الخطا فلكا لا وهو اذ ما قوله والظن رجحان جهة
 الصواب فله مخالفته ايضا لان صاحب القاموس جعله التردد الراجح
 واراد التردد فيه برسب قوله الراجح وانهم جعل نفس الرجحان واذا
 تأملت تجد تفسير الظن بالمراد الراجح والوهم بالمراد المرجوح
 على ما هو مشهور في تفسير في الحقيقة لم يظنون والوهم لا تفسير
 لما بالمراد المصدري ولعل لهم غير الرجحان في جانب الوهم يعيد

انه ليس

انه ليس المراد بالوهم العرف المرجوح بل الطرف الراجح حتى لو لم يترجح
 عنده ما فطر بباله انه انقلها وسلم كان بمنزلة السلام بلقع فيكون
 كالقسم الثاني **قوله** او علم انه ترك سجدة صليبه اي وقد سلم ساجدا
 عنها والا فسلامه مفسد واما التلاوية اذا سلم فيها عامدا سقطت
 ولا يعود اليها ولا فساد **قوله** انما جعل ما ترك حاصل المسئلة
 انه اذا سلم ساجدا على الركعتين مثلا وهو في مكانه ولم يعرف وجهه
 عن القبلة ولم يأت بمناف في الصلاة من غير جهة وبني على ما في
 وانما ما عليه ولو اقتدي به انسان في هذه الحالة فهو واما اذا التفت
 وجهه عن القبلة فان كان في المسجد ولم يأت بمناف فذكر ان
 المسجد كله في حكم مكان واحد لان مكانا الصلاة وان كان قد خرج من
 المسجد ثم تذكر لا يعود وحقيقة صلاته وان كان في المسجد فان تذكر
 قبل ان يجاوز الصفوف خلفه وعينه او سيرة عاد الى الاقام ايضا والا
 فلا وانما في ما في الاصح انه ان جاوز موضع سجوده لا يعود وهو
 الامع لان ذلك العقد في حكم خروجه من المسجد وهذا اذا لم يكن بين
 يديه ستر فان كان يعود ما لم يجاوزها لان ذلك السرة في حكم المسجد
 وقامه في ثم العيني على البخاري **قوله** وسجد السهو ما روي انه صلى
 الله عليه وسلم فعل ذلك في حديث ذي اليمين المتفق عليه وسماه
 به النبي صلى الله عليه وسلم ما انه كان في يديه طود راسه بخلاف
 ابن عمر وكان صلاته صلى الله عليه وسلم على راسه الركعتين من
 صلاة الظهر والعصر شك من الراوي وما قيل انما اعتنا به وما
 حصل في ذلك في الامن الكلام واليحول عن القبلة مستوخ لان
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه عمل في مثل هذه الحادثة بخلاف عمه
 صلى الله عليه وسلم فاعاد صلاته فلو كانت عند السجدة ذلك مما
 عمل بخلاف عمل النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك مجزئ من الاعباد
 الذين شهدوا ذلك ولم ينكر عليه احد فصار اجزاء منهم ومعي
 قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ثم اني لم تقف اى لم يكن في
 من ظني اني اكلت الصلاة ارجعا ومن ذلك ما سلم افضل كذا وكذا

بيل
حل

قد فعله فهو عنك ذنب وفي الحديث ما يدل على جواز
 السهو على الانبياء وقالت طائفة لا يجوز لانه غفلة وهم منزهون
 عنها والحق ان السهو ممتنع عليهم في الاخبار عن الله تعالى بالاحكام
 وغيرها لانه هو الذي قامته عليه السجدة وفيه ليس بسببه البلوغ
 يجوز وسهو نبيا عليه الصلاة والسلام كان مقام شغلته عن الصلاة
 بالله وفي هذا المعنى **قوله** **يا سائلي عن رسول الله كيف سري** **والسهو من كل قلب غفلة**
قوله قد غاب عن كل شيء فسهو في التقويم لله
قوله وعنه بالرفع تحفظا على سائر ذات من صلى يظهر وطهانه
 جمعة خوفا من ركوعه ان يغال في باقيها كان ظن ان الظهور او كان قريب
 عهد بالاسلام فظن ان الرباعي شاي او كان في صلاة العشاء فظن
 ان الرباعي فانه ينظر في هذه الصور لانه سلم مع علمه بالفتنة المودي
 والسلام الممد فيحتمل الصلاة بخلاف الاول فانه سلم على تقههم
 الاقام وقيل ان السلام الممد لا يفسد حتى يقصد خطاب ادعي به عليه
 فلا يفسد في هذه المسائل وهو ضيق **قوله** زائد عن التشهد اتي الاول
 او الثاني سواء كان بعد الفراغ من الصلاة والادعية او قبلها
قوله وجب عليه سجود السهو وكذا اذا شغلته بالتفكير ادا واجب
 بذكر ركن او شغلته عن الوضوء بعد سبق الحديث لشكك انه صلى ثلاثا او ربة
 يجب السهو والا فلا كذا في المتن ولم يبين اقدر الركن وعلى قياس ما تقدم
 ان يعتبر الركن مع سنته وهو مقدر بثلاث تسبيحات ثم ان محل وجوب
 سجود السهو اذا لم يشغل حالة الشك بقراءة ولا تسبيحا اذا استقل
 بها فلا سهو عليه فظاهر اطلاقه على الوجوب عند الاشتغال
 بما ذكر ولو كان غير محل للواجب **قوله** وتأخير واجب القيام الاول
 تأدية او لتأخير واجب السلام **قوله** كونه عفو الا ان يتراجع
 مثله فيه حرج والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم
قوله **سنة تسلي** ليس به هنا فهو
 الفرق من متاوي النقيضين بل الغوي وهو عدم اليقين في متاوي

لان الغفل

تأخير واجب

لان الغفل مقصود ما هو اهم ولا ينافيه بعد وهو متاوي السرفين
 لانه في صورة البطلان والمراد بالشك فيها حقيقة **قوله** عدد
 ركعاتها احتزبه على وشك في غيره من صياحي ركعة من الظهر شك
 في الثانية انه العصر شك في الثالثة انه في الطلوع شك
 في الرابعة انه في الظهر قالوا يكون في الظهر ولا عبرة بالشك وفي
 الفتاوى لو شك في تكبيرة الافتتاح فاعاد التكبير والاشارة ثم تكرر
 كان عليه السهو ولا تكون الثانية استقبالا وقطعا لا ولي
 فظاهر التقييد بقوله ثم تكرر انه كبر ولا سهو عليه **قوله** بعد
 بلوغه لم يبين حكم شك غير بالافات هل يجري فيه الموزونة
 والظاهر نعم ويجوز **قوله** هذه الصلاة اي بينها فتوشك في الظهر مثلا
 استأنى ثم اذا شرع وشك فيها ايضا لا يعيد ويجري فيها الحكم الا في
 وذهب الامام الرضائي في تظهير الشبهة فمن شك في صلاة اول
 مرة واستقبل ثم بعد سنين تهي فغلب قول الرضائي يستأنى لان
 اشك لم يكن بالمعاودة مرتين وأكثر لانه مشتقة منها وكذا على
 قول ابن الفضل لانه اول وقوع له في تلك الصلاة وعلى قول اكثر
 المشايخ لا ينافي بحر **قوله** حكمه اي حكم من لم يكن الشك عادة له
قوله فلذا قال اي لا يخاد الحكم فيما ذكر **قوله** او كان الشك غير عادة له
 فيه انه جمع بين قولين متباينين فلم يذكر الذي اعتمد **قوله** فيستقبل
 الصلاة الاستقبال لا يتصور الا بالخروج من الاول وذلك بالسلام او
 الكلام او عمل اخر ينافي الصلاة والسلام قاعدة اولي لانه عهد ولا
 سترط ومجرد النية يلغوا لانه لم يخرج به من الصلاة سيد في السبيل
قوله وقد حمل اي الاستقبال **قوله** ما سنده من الرواية الاخرى وهي
 اذا شك احكم فليجزي الصواب فليتم عليه **قوله** ولقد رتبه على
 فتوب **قوله** كما لو شك في ركعة او يتقن ترك صلاة من يوم وليس له
 وشك في بقية صلاة يوم وليس له يخرج عن الهدية يتقن
 كذا في الفقه **قوله** فتوشك بعد صلاة اي محترق قوله اذا كان
 قبل اكتمالها او قبل اتمام اركانها كما يدل عليه ما هنا **قوله** في الصلاة

وسواء انما الصلوة **قوله** رداً تحت الى اخباره لان يقينه لا يزول بقيتي غيره
 خصوصاً ولم يكن قوله هذا الغير ملزماً بخلاف ما اذا كان نفساً
 استهادة فعلية ان يولي ما اخبر الان قولاً ملزماً في كثير من الاحكام
قوله وان كان معه بعضهم اخذ بقوله هذا من قولوا ختلفوا
 والامام مع احد من يقين فانه ينتهز جانباً ولو كان الذي معه
 واحد او في الشك واختلاف الامم ولو توفرت فقالوا ثلثاً وقال اربعاً
 ان كان على يقين لا ياتخذ بقوله والاختلاف وان اختلفت القوم والامم
 مع فريق اخذ بقوله ولو كان معه واحد ولو استيقن واحد بالتمام
 واخر بالشك وشك الامم والعموم لا اعادة على احد الا على
 مستيقن النقص لان يقينه لا يبطل بيقين غيره ولو كان الامام
 استيقن انه صلي ثلثاً كان عليه ان يعيد بالعموم ولا اعادة على
 مستيقن اتمام بها قلنا اما لو استيقن واحد بالنقصان ولم يستيقن
 سداً بتمام بل هم وافقون وانكاذبة تلك في الوقت اذ هو احثا
 لعدم المعارضة بخلاف ما قلنا وان لم يعيد والاشياء عليهم الا اذا
 استيقن عدلان بالنقص واخبر به بك من الفسخ والزيادة وقاضي
 خاتمة وان كثر الشك تحري بان وقته له مرتين قبل هذه عند
 سرخصي اومرة واحدة قبل هذه عند الاكثر او في تلك الصلاة
 عند ابن ربي والفضل في قوله في الشك طلب الاخرى وهو ما يكون
 اكبر رايه عليه وعبر عنه تارة بالنقص فتارة بتمام الظن ان
 في اي اخذ بالظن اي الذي حصل له بعد وقوع الشك له
 فلا يرد ان الموقوف في الشك لا فيم غلب ظنه وانما اخذ بتمام
 الظن للزوم الرجوع بالاعادة كل مرة لا سيما ان كان موسوماً
 ولا يجب عليه دفعا للرجوع فتبين التحري فلو لم ياخذ باكثر رايه
 بان غلب على ظنه انها الرابعة فامتنع وقد وضعها ايها الاخرى
 وقد احتسبها فهو مبي **قوله** فليتم الصواب اي عند
 وقوله فليتم على محلي ما اذا وقع تحريه على الاقل ويحتمل
 ان المراد انه يتمها ولو باق من هذا كالتشهد والسلام **قوله**

فان لم

فانه يغلب له ظن بانه يرجع عنده شيء بعد الغلب كما في الكافي اوله
 يكن له راي كما في الهداية **قوله** منذ بالاقول فلو شك في ذوات
 الادوية انما الاولى ام الثانية وبي على الاقل جعلها اولى به
 بقصد جوازها الثانية فتكون العقدة فيها واجبة ثم يقوم الثانية
 ركعة اخرى لان جعلنا ما في الحكم في الحكم الثانية ثم يقوم فيها
 ركعة اخرى ويقعد لجوازها الرابعة ثم يقوم فليست اخرى وقد
 لا جعلنا ما في الحكم رابعة والعقدة على الثالثة والرابعة
 فرض ذلك توشتك انها الثانية او الثالثة ولم يغلب على
 رايه شيء بقصد ذلك لجوازها الثانية ثم يقوم فليست ركعة اخرى
 ويقعد لا جعلنا ما في الحكم رابعة وعلى هذا التثنية واشتراك
 كذا في الترجمة وقام في الخطوات **قوله** وسجد سجدة في حق
 ان يعلم جزم يسجد وقد تقدم ان السجود لله وقيل السلام
 وبعبارة ثابت من قوله وفعله صلى الله عليه وآله **قوله** في
 شئت عليه مقدمة على معلوم وهو قول سكاوي او شرط وجوابه
 وعليه في مشددة **قوله** سلوكها طريق الجمع هو لان التوفيق
 بين الادلة منها يمكن لا يقول عنه فليتمها اي محمداً غير ذلك
 الاخر جمع بينهما باعمال جميعها مع مراعاة مناسبة لكل منها في خصوص
 محمداً دون الاخر فليتم الاول على ما اذا كان الشك غير متعلق له لعدم
 الجرح والثاني على ما اذا كان الشك راي ترجيح للزوم الجرح بالاعادة
 كل مرة وفيه الامر بالتحري واشتراك على ما اذا كان الشك من عادات
 ولم يقع تحريه على شيء ففقه الامر بطرح الشك والبناء على الاقل
قوله يجوز من هنا فليتم بطريق الجمع **قوله** قلنا اخر صفة فيه ان يكون
 فليتم لا قلنا له فليتم ان قال صاحب التوفيق وقد في كل موضع
 في موضع تقوده كما في الجواب وفي سيد لوقال فليتم موضع
 تقوده سداً يصير تاركاً فرض العقود او واجبه لا يستغنى عن قوله
 بعد وكذا ان تقود ظنه وجباً ومعه كما حب اكثر والهداية الغفل
 الكلام على سجود السهو وهو لا يبق وصرح في البحر في فتح جرح

في

سوا من لا يتحرى او بين على الاقل وفي شرح ان بين على الاقل بعد مطلقا
 وان كان في ذلك شؤله فذلك قد راد ان يجد والا لا وكانه قصودا
 صوابا في زيادة في الاول ولم يحصل في الثاني الا بعد التفرغ
 قال في جرح هذا القول لا بد منه **قوله** مع تيسير طريقا في اي موضع
 اعتبار طريقا من طريقا محوالاتا بالثبوت **قوله** شك
 في الحديث من حيث عسلة ان العبرة بالثبوت به ولو يتبين في شك
 في السابقة فهو متفهم في ان الله رزقنا فاشق **قوله** على ذلك
 انثوته محله ما كان الشك في خلال الوصول بعد عامه فلا يعتبر
 اذا صاحبه الله في الحق المذكور وهو قياس ما تقدم في الصلاة
 وفيه لو شك في نجاسة او ثوب او طلاق او غلظ لم يعتبر
قوله وهو في الصلاة التقييد به يفيد ان اذا كان بعد الصلاة لا يعتبر
قوله او انه اصابته نجاسة بعد الايقيد بحال الصلاة كما يشاهد
 من عبارة استاذنا في الاول ان كان يقع به كثير جازله ولا يلزمه
 الوضوء ولا غسل الثوب **قوله** او انه اصابته نجاسة يحمل على ما
 اذا لم يكن قد ساقى ما في الله **قوله** او احدث فيه انه قدم
 ان العبرة باليقين الا ان يحمل ما تقدم على اذا اكثر وفيه عسلة
 قوله سابقا شك في جفن وضوئه وهو ظاهر في انه شك في
 عضو وشك في تعيينه غسل رجله اليسرى لانه اخر اهل وانظر
 وشك في ترك معي وقياس ما تقدم فحين شك ان ترك صلاة
 من الصلوات يوم واحدة انه يعيد في ما شك ان ترك صلاة
 في غسله كما يعيد صلاة اليوم والليله اي اذا يتيقن ففعله منها
قوله او مسح راسه اي وكان في خلال الوضوء ما لو بعد فلا يعتبر
 كما لو خذ ما تقدم قبل من اذا يذكر قيل ضعفه فلا اعتماد على ما
 تقدم وانه بجملة وثقالي اعلم واستغفر الله العاظم
باب سجود التلاوة هي مصدر ربي يعني
 قد واما اني يعني يتم مصدره استلوا كاعلوا وتلوا ايضا بوزن حمل
 مصباح واغناه يذكر السماع لان المختار ان السب التلاوة فقط

ولان التلاوة

قوله

ولان التلاوة سب السماع ايضا فكان ذكرها مشتملا على السماع من وجه
 فاكثبه كذا في النهاية وفي ذكر التلاوة اي انه لو كتبها او تكلمها
 لم يجب قاله السيد **قوله** وهو الاصل ذكر الشك نظر الخبر **قوله** وقوي
 وجوهه اي وجوه الاختصاص ووجوهه المتكثرة لا يتحقق **قوله**
 لانه حادث من اعلة تظهر في اعلة مع العلول بل هي اقوي بتغيرها
 بخلاف سب فلو كان ومن قوي وجوهه كما كان اولى **قوله**
 وشرطها ان لو كان كما قال السيد وشرطها شروط الصلاة الشرعية
 والائنة استقيمت كان احقر واجه **قوله** ولثبت اي التلوة **قوله** واستقبال
 القبلة اي حالة الاختيار وجهه العدة عند الجهر **قوله** وشرطها وضع
 الجبهة على الارض او الركوع او ما يقوم مقامها من الايمان كالمربعين او
 استاي على الدابة كان اولى وقاهاه ان وضع الجبهة يكفي وان لم
 يكن على هيئة السجود بان وضعها ثانيا او رافعا القدمين عن الارض
 والظمان لا يتكفي عنها الا بالهيئة المعلومه **قوله** على انوار في التلاوة
 وقاهاه انه واخرها ليركع ثانية اتم قال في التلوة واذا اخرها حتى
 خالت التلاوة تقدر فقاويا ثم قال وتذكره حرما راخير الصلاة
 عن دفع امرأة **قوله** وعلى التراخي ان كانت غير صلاتية تكن بكرة تاخرها
 تنزلها كما ياتي **قوله** في الصحيح وقيل ان السماع هو السب في حق
 السماع **قوله** وجب عليه السجدة للناس زيادة ولا يجب عليه بتلاوة
 غيره ولوري من سجدة **قوله** لانه اي سجود التلاوة وهو على حذف مضاف
 اي دليل سجود التلاوة استسكان الكفار عنه اي عن السجود **قوله**
 او امتثال لفظ على استسكان الكفار اي مخالفة ومن امتثال الانبياء
 اي من الاقتداء بهم وجب ولا يخفى ما في هذه العبارة من الحرارة وما في
 التلوة اولى حيث قال لان ايات السجود على ثلاثة اقسام قسم فيه المهر
 الصريح وقسم تضمن استسكان الكفرة حيث امروا به وقسم من حكاية
 امتثال الانبياء وكل من الامتثال والاقتداء بخالفه الكفرة واجبه
 الا ان يدل على عدم لزوم يكن دلالة على ضمنية فكان انشأت اوجوه
 في الغرض اه **قوله** على التراخي عند سجدة الذي في السجدة عكس ما هنا

ما هنا حيث جعل سجوداً بالفورية قول مجمل وأقول بالترجي قول
 أبي يوسف قال ويصح أن يكون مترجماً في الآية وعدمه حتى لو أداها
 بعد مدة كان مودياً اتفاقاً لا قاصياً أفاده السيد **قوله** ورواية عن
 الإمام خبره في سجود في وقت وهو **قوله** وهو مختار لأن دليل
 الوجوب مطلق عن غيبي الوقت ومطلق الأمر لا يقتضي انعوار
 فيجب في وقت غير متعين ويتعين ذلك بتعيينه فعلاً وتأنيق
 الوجوب في آخره كما في سائر الواجبات الموسعة ولا يجب فيه
 تعيين السجود ولا يجب على المختر لا يباحها وقتي يجب كذا في
 في الصلاة يعني بطلان القيام لأن وقتها في ركوع أو سجود
 أو تشهد أو في القومة لا يلزمه سجود لأنه يجوز عن اعتزاة في هذه
 الأركان وتعرف المحذور لا حكم له **قوله** فيجب فوراً فيها حتى لو طال
 السلاوة بشرق قضا وبأيم فيلزمه تأخير الصلاة عن
 وقت المرأة أفاده في السجود وهذا ينافي ما أبداه في حاشية الدرر
 عن قوله ويجوز أن يقال عت الصلاة موسعة بالنسبة لمكانها
 وتنبى في أول الصلاة وسجودها في آخرها وهو ينافي ما ذكره السيد
 عنه أن تأخير الصلاة تركوه تنزيها وفي الدرر وبقيتها ما دام
 في حرمة الصلاة ولو بطلا السلام اه وما ذكره للمص في حاشية الدرر
 حيث لا يبارز النص **قوله** في الأصح وقيل لا يكره أفاده الش **قوله**
 إذا لم يكن مكرهاً أي إذا لم يكن وقت الصلاة وقتاً مكرهاً بأن
 كان أحد الأوقات الثلاثة فلا يكره تأخيرها عنه ليوديها
 في كامل **قوله** ونسب مقتدياً أي ولا يأمراً **قوله** ولو تلاها بالفارسية
 المراد بها غير العربية فيجب على السامع إذا جبرها **قوله** فهم وأسم
 بهم قال في الجوهره أما في حق السامع فإن كانت المرأة بالعربية وجب
 على السامع فهم أو فهم جماعة وإن كانت بالفارسية لزم السامع
 أيضاً وإن لم يفهم عند الإمام وعند غيره لا يلزم إلا إذا فهم وهو يروي رجوعه
 إليها وعليه الاعتماد **قوله** كونها قرأاً من وجه أي نظر بالنظم
 فباعبار لغني وجب السجدة وباعتبار النظم لا يوجبها فتجب احتياطاً

أفاده السيد

أفاده السيد **قوله** وقراه حرف السجدة أي الكلمة الدالة على سجود **قوله**
 أو بعده الذي في الجوهره الصحيح أنه إذا قرأ حرف السجدة وقبضه
 كلمة وبهذه كلمة وجب السجود والافقاه وقيل شرط قراءة الآية
 بتمامها وقيل بسفها مع كلمة السجدة وقيل بكلمة السجدة فقط
 فتستأن **قوله** وقيل لا يجب إلا أن يقرأ أكثر الآية السجدة سواء كان
 أكثر قبل كلمة السجود أو بعدها أو هي منقصة وهو رواية عن
 محمد واختاره الزيلعي وبقعه في الدرر **قوله** وفي مختار البحر وقدمت
 أن هذا الحرف أو الهمزة ولا يجب بكناية ولا نظر منه غير سقط لانه
 لم يقرأ ولم يسمع وكذا التخي فلا يجب عليه ولا عن من سمعه لانه ليس
 بقدر الحروف وليس بقراءة ولذا لا يجزي عن قراءة في الصلاة ولكن
 لاقتضائه الصلاة لأن تلك الحروف موجودة في القرآن كذا في البحر
 وفي الحاشية يسمع أيضاً السجدة من قوم من كل واحد منهم حرف أو اثنين
 عليه أن يسجد لانه لم يسمعها من قرأ في الدرر فإذا كان الخاء والتالي
 شرطاً اه قال بعض الفضلاء لا يحمل أن يكون معناه أنه إذا سجد
 بتلاوة اه ويلزم من عدم التلاوة عدم التالي ففيه إطلاق الدرر
 على المزدحم اه **قوله** أربعة عشر آية بفتح الشين على الأرض وعن ثمة
 كرها مع المونث وتكيتها أفصح وهو لغة الجاز في العراق على سورة
 حكاها سجد وحذف الحرفين بلا التباس ولا خلاف في أن أعلم سورة
 الأعراف وعلى هذا التباس باقي سورة فتستأن **قوله** عند قوله
 فقال إن الذين إذا ألقوا عذب أخرها أن الذين إذا سجود
 بعد الفراغ منها وكذا يقال في باقيها **قوله** وأما أي أو في سجود
 الثانية وقال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى عنه فيها سجدة تان
 ولما رأى ابن عباس وابن عمر اتفاقاً لا سجدة استلوا في سجود
 والثانية سجدة الصلاة ويعضده قرنها بالركوع **قوله** وعند قوله
 فقال لا يسجدوا على حكاها الزيلعي بقيل والعمدان السجود عقب
 الآية بتمامها هو على الأصل **قوله** قال الفراء لا لأنه أمر بالسجود
 فيجب أمثاله **قوله** لأن معناه دين منه الشيطان ولا يصح نقله

تعلق به بتدوين لان المعنى عليه فهم لا يمتد ونال عدم الجود وهو لا
يظهر لانه لما غلبت هذه ايتهم تسجود لا عدمه **قوله** لانه كتب اي سجود
من غير تفصيل فيقتضي الوجوب مطلقا ويكون على قراءة الشدide
من اسم الذي يقمن استنكاف استغفار عن تسجود فوجب تخالفهم
قوله وحسن اخرج البخاري عن الهوام بن خوشب قال سألت يحيى هذا
عن سجدة من قتل سالت ابراهيم بن من ابني سجدة من قتل او ما
تقرا من ذرية داود سليمان الى اوليكه الذين هذا الله فيهم
افتده فكان داود من امر بنيكم عليه الصلاة والسلام ان يقتدي
به فتجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج الامام احمد عن بكر بن
عبد الله المزني عن ابي سعيد الخدري قال رايت روية وانا اكتب سورة
من قلما بلغت السجدة رايت الدواة والقلم وكلاشي جفرتي انقلب
ساجدا ففحصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يسجد
بها كما في البرهان وفي رواية فقات عليه السلام عن اخيه
من البراة والقلم فامر ان يكتب في مجلسه وسجد بها مع اصحابه
كما في **قوله** وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه سجدة من لم يركع
من انما هي اي التوكلات وانما هي سجدة شكر تشجب في غير الصلاة
وعزم فيها على ما مع عندهم **قوله** وكن داود اي يقن **قوله** و
فتناه وفتناه في قننة بلية بحبة تلك امرأة **قوله** وخرنا
ساجدا كما في البلايين **قوله** غلب عند قول بحلة بدل من ما وحل
هذا مبني على احد الاقوال السابقة وهو القول بان الوجوب
علق بالاية بتمامها والافقه قدم تفصيحه انه اذا قرأ كلمة سجدة
مع حرفي قبلها وبعدها يكون قراءة الآية **قوله** كما سنده
اي في فحلت اي شتره وهو ان السجود لو وجب عند قوله وان اب
فانما ير عند قوله وحسن باب وقد مرها عند قوله وان اب كان
سجود حاصل قبل وجوبها ووجوبها ووجوبها فيوجب تقصا
في الصلاة لو كانت صلاتية ولا تقص في التاخير وقد علمت ان
هذا مبني على احد الاقوال السابقة **قوله** والله في عند ربك عندية
تشرىف

تشرىف وهذا في سبب بحلة مع ما قبلها اية واحدة **قوله** مع ما قبلها
اية واحدة **قوله** فمن اي قبل قوله تعالى لا يسامون **قوله** قبل وجوب
الاستغفار عنه يا بعده لان السبب وجوب لا يجب وقد علمت ان هذا
احد اقوال **قوله** فيما قلناه اي من التاخر **قوله** وهذا اي ترجيح الاصل في
بالاحتياط **قوله** ما رآه في الحق اي صلاة السجود في اليد وخرية
قوله في قول طرف لم يمتد بقوله قلته **قوله** كما ذكر اي السجدة نصت
قوله ولا يزل منا التناقض اي لا يزل في ما قلناه في نصت بان قلناه انه
يجب عند قوله تعالى انما اية يلزم من التناقض انه يبرز من تقدمها
على غيرها فوجب نقصا في الصلاة ولا احتياضا فيه **قوله** وهذا هو
الوجه اشارته الى قوله واذ سجدة لوجبت في التاخير في نظيره
وعنده بقوله ما ذكره **قوله** وتذكر في هذه الجمع في الاية اي
ذكرت في اخر فضل سجدة شكر وقوله ايضا اي كما ذكرنا في بعضنا من
لخلاف الواقع في سجود في بعض الايات **قوله** وانه يخرجه قال ابن
امير حاج بنسفي ان يستثنى منه مثل لا يجزئ الى لغيره في السجدة
بالسلام فلا تجب عليه السجدة بتلاوة استقم عزائي وارجو
لا بعد العلم بكون المقر وسجدة تلاوة يدي وانه يخرجه من التاخير
ولا علم له به بحال حتى لو فات قبل الاداء وانعم بالوجوب في السجدة
الا وقت العلم وبه جزم به افعى ولو عمل من سجدة واحدة بوجوب
انما هو السيد قال بعض ومثله الملك **قوله** فلا يجب عليهم بتلاوة
لانما سجدة كن الصلاة وليست بها هؤلاء في التاخير **قوله** وسجد
اي لانها لا تجب لاعلى من هو على السجدة اذا وقف وهو المست
اهلها مطلقا ووجه تاسماع منها بعد دراستها في سجدة متله
قوله كما يجب على لجنب تي اوسع للاسنية وكما قلناه في سجد
وهو اهلها **قوله** ومعنى يخرى في السجدة ذكر شيخ الاسلام انها لا تجب باحد
من سجود او ايم لان السبب في تلاوة سجدة وسجدة في التاخير
ولم يخرجه قال وهذا القليل في انفس في السجدة لان سجد
يخرى وجب بالسماء منه ولا فلا في في هو التاخير **قوله** او بام

خرف هذا خلاف الأصح والأصح الوجود على من ليس مثار كاله في تلك
 الصلاة مطلقا سواء كان السامع في جماعة أخرى أو منفردا أو خارجا
 بالكلية لأن الحق ثبت في حق جماعة معينة فلا يبعد وهم كذا في البدئية
قوله تحقق السبب وهو التلاوة الصحيحة كذا في اسراج **قوله** وزاد
 السامع أي بفراغ الصلاة فتشتمل خارجها وهي ليست صلاة **قوله**
 من فعلها بيان للمانع **قوله** تنقصا منها أي سجدة التلاوة ينقص في
 الصلاة كذا في السجدة فيعيدونها ثلثا وهي الكاملة كذا في السجدة وأما في
 عنها لأنها اجنبية عن تلك الصلاة حيث لم تكن من قرأتها ولا
 يدخل في الصلاة وأما اجنبي منها فالوجه أن يجزئ شيئا من هذا
 إذا قرأ شيئا غير مقتضى تلك السجدة التي سمعها من ليس معه في الصلاة
 ويجزئ فيها فإنه لا عادة عليه وثابت تلك السجدة عنها جميعا
 وتماه فيه **قوله** ولم تنقص صلاتهم فيه في التخييل وغيره في الأثر
 يتأبه انتهى انتهى في سجوده وأنه تأبه فسدت ولا تجزئ السجدة
 عن ما سمع في آخره واستمر **قوله** لأنها من جنسها وزيادة سجدة
 واحدة لا تشل التكرار **قوله** وهو الصحيح وقيل تنقص وتنبه إلى وجه
 وفي غاية البيان الأصح عدم اعتداد اتفاقا **قوله** وهذا عندنا
 في روي جوعه أيها وعيب الاعتقاد كذا في الجوهرة **قوله** ويجب عليه
 عند أي حقيقة أي على القول سر جرح عنه من جواز الصلاة بها سواء
 كان من أمة أو لا فتكون قرآنا من وجه فوجب ذلك قول المرحوم
 أنه هو كقولها فلا تجب السجدة إلا بأمرهم لأنها قرآن من وجه
 وهو معنى دون وجه وهو المستقيم وأما فهم كان سامعا للقرآن من
 وجه فوجب احتضاها **قوله** إذا اجترأ بها أية سجدة أما إذا لم
 يجزئ فلا تجب لأنه لا تكليف بدون علمه أو دليله ومعلوم من أنه على
 قولها بشرط العلم والأخبار معا **قوله** أو يجزئ مع أنه جزة ذكر في
 فؤاد الصلاة أن المجزئ إذا قصر بان كان يوما وتيلة أو وقتا
 تكرر السجدة بالتلاوة والسمع كذا المجزئ المجزئ فيوديه
 بعد التلاوة لأنه أهل للعقوبة قال المحقق ابن أمير وفيه نظر بل الوجه

أنه لا يجب

أنه لا يجب على المجزئ شيء إذا سمع أو تلا في حالة الجون مطابقا أو كان
 قصيرا أو مضطرا لأنه ليس بأحد حال من السامع والسامع عليه وروي
 لا يجب عليهم بالأمم في حالين فلهذا **قوله** سمعها من غير لا يجب
 الأولى تأخير هذه السجدة عند قول السامع إلا في ولا يجب من سمعها
 من الغير ويجعلها سجدة عليه **قوله** وإذا أخبركم هذه مسيلة زائد
 عن ما روي فيهم فصدقه استنبطه علي أحمد في حق التلاوة إذا لم يسمع
 وقراءة السكران موجهة عليه قال المحقق ابن أمير حرج ويصح أن
 يقال على ما يظهر من هذا السجل أن الوجود يقتضي سكران من حضور
 لا من سكران كذا ومن يلزم ذلك يجب ويستنبط أنه كذا ومن سكران
 هلاك نفسه أنه يسفها فنشر من هذا السجل ففقد سكر من ذلك وأمره
 على أمره الأكره الشيخ وتلا في حالة السكر أو سمع وسكره مسكر
 مجزئها ويقول وما يسمعه حتى أنه لا يذكر ذلك بعد السجدة فلا تجب عليه
 سجدة وأنه قال في العلم **قوله** ولا بد من حضوره عليه من غير أو غيره
 خبر والأول زيادة غيرهم بروية من سجد بوجهي لأبيه ولأبيه **قوله**
 والكتابة بأجر عطف على قوله بروية وهو يوجه لكأن السجدة
قوله عدم استلاوة واستوى عنه لعدم وجوده في قوله **قوله** في السجدة
 وهو اختار لأن السجدة ليست بقراءة لعدم التيقن واليقين في السجدة
 كما في الجوهرة والسرقات **قوله** من السجدة وزن حملي **قوله** وهو يكسبك
 كذا الأولى قوله بعد السجدة السجدة أي يسمعه بصوت عقبه مسامحة
 راجعا إليه من جن أو بنا مرتفع أو أنه لا اجابة في السجدة وإنما هو
 محكاة **قوله** الصلاة هذا السجد بالنسبة إلى الركعة فلهذا قد يجزئ ركعة
 في حالها لأن الأثر إذا ورد فيها إذا روي فيها فقط فيمنع من غيره كذا
 لكن في البحر واختار قاضي خات أن الركعة خارجة عن سجدة سجدة
 وفي السجدة التلاوة وهو قول المروي في السجدة في اختلاف الرواية
قوله صورة الواجب وهو سجود **قوله** ومعناه هو الخشوع كذا في قوله
بمعنى قوله ينبغي أن يقرأ ولو أيتلى كذا في قوله أن يقرأ ما يسمع من
 السجدة ولو أيتلى سورة الأسر أو ثلاث آيات كذا في قوله

كانت الآية اخر سورة يقرأ من سورة اخرى ثم يركع **قوله** سبي سجود اي و
علي ركوع مثله **قوله** كره اطلق في الكراهة وقطاعه التحريم وغيره **قوله**
ان نواها اي عند الركوع وان نوي في الركوع ففقه قولان وان نوي بعد
الركعة منه لا يجوز بالاجماع كما في البحر عن التميمي وفي غنيته في
عن الجلاء في سجدة النبي بنوب بدون نية **قوله** نفس عليه محمد اي على
اشراط النية كما يوجد من اشارة **قوله** فذما واحدي في سجود الركوع
فما حصل تقبيلها بسجود كذا يحصل بالركوع **قوله** وينبغي للامة ان
يجعلها في ركوع الصلاة ان كانت سرية او في سجودها ان كانت جهرة
اي ولا يجعل لها ركوع وسجودا مستقلا خوفا من غشاد من غير ذلك
ذكت بعد قوله وسجودها وان ينوء كاذولي وفي الدرر ويؤمها
في ركوعه ولم ينوءا لئلا يركع ويسجد مع الامة ويعيد الفقرة
ولو تركها فسدته مبداه كذا في القسمة وينبغي حمله على الجهرية وقيل
هل الا بغير سجود **قوله** لم يرد اي انما يحتمل اي القوم كذا اذا سجد لها
سجودا مستقلا **قوله** وان لم ينوءا لا حرار نية الصلاة لها لان نوي صلاة
نوي قرأتها وهي من اتباع القراءة واعلم انه في اشراط النية وعدمه
في كل من الركوع والسجود عند سجدة استلاوة مطلقة لان الحاجة اليه
يحصل التقبيل في هذه الحالة وقد وجد نوي او لم ينوءا فلو ثبت
اي خوب وكذا في نية سجدة استلاوة وكذا من نوى الصلاة وسجودها
جنباي مختلفين فلابد في اقامة غير جنباي عن جنباي من النية ومن
سرها في الركوع دون سجودها هو باسجود مودن واجب بصورة ومنه
فلا يحتاج الى نية وادب لركوع فذمه بمعناه فقط فيحتاج الى نية
شدا ما يبيده كذا في ابدائه وغيرها اه وهنات اقوال اخرها
اعلامه اشتمل وقد علمت الرابع وهو في النية **قوله** اذ لم يقطع
مرتب بالركوع **قوله** يجوز جميعا بان هذا اثر من ابي العلم ان المنور
لا يقطع بانه بعد ايها او انما في اتفاقا وينقطع بأوجه اتفاق
واستوف في استلات فمقتل يقطع واختاره خواهر راده وقيل لا
واختاره الخواص وهو ان من جهة الاولى كما في النوي والاول

اي

انبع من جهة اخرى لانه احوط في ذلك الموضع وفي ابدائه وان ثبت
له قدر واي ذلك تقديره فان النواها في ركوعه في ركوعه اي في
الركعة كذا في قوله في كبر من موضعه وهو لا وجه او يستر ما يستر
لولا ان قوله **قوله** ~~منه من الركوع~~ **قوله** ~~منه من الركوع~~ **قوله** ~~منه من الركوع~~
من حذفه لان النوي ومنه يستلزم وهذه لا يصدق به بل في ايها منه بان
اعتبار من كتب الاصول **قوله** اذ انقطع فور استلاوة اي بنية
اربعة ايات بعد ايها اتفاقا وبالشك في خلافه او ما بعد قوله
قوله في ايها سجود ركوعه خاضع لنواها اي في ايها سجود ركوعه
عليه والركوع والسجود عليه فلا يترك ايها ايها في سجود ركوعه
دينا كما لو ركع او سجدة فور استلاوة لان الحاجة هو التقبيل منه
تلك الاستلاوة وقته وجد في نية في نية كذا في سجدة اذا صلى
انقضت كفاه عن خفة السجدة حصول تقبيل سجدة فاده في اسم **قوله**
فان قلت هو اختل في محل اعتبار والاعتبار فذكر ايامه انما في
اقامة الركوع **قوله** سجدة في الصلاة فقط وقال بعضهم في قامة
عنها مطلقا وقد علمت خلاف في ذلك **قوله** هو انما في وجوب
العتاس ان المقصود من السجود تقبيل الله تعالى ان اقتد ابن عليم
وهو ان يواو في اي او في الله من استكرهه الله انه قد كان ذلك
يحصل بالركوع كما يحصل باسجود من في التقبيل حبس واحد **قوله**
وبالاحتساف عدمه اي عدم تاديتها في سجدة لان وجوبه هو تقبيل
بصفة مخصوصة فلا يقوم غيره مقامه **قوله** واعتبار هذا في
هذه السجدة مقدم على الاحتساف فان كان سجودا بغيره فاختار وان كان
الاصلي تقولا على الاحتساف لانه القياس ترجحه بما روي عن ابن
مسعود وابن عمر انها اجاز ان يركع عن السجود في الصلاة ولم يرو عن
غيرها خلافا فكان لا لاجل تقدم على الاحتساف في وجود ترجحه
قوله في سعتي يعني مهلة ثم فاه ومعه قصدا اي اقولها حيث
كان فاده في انما يوس قنونه يكسني هذا المقدم على الاحتساف في القن
الحاجة التي هي كسني هذا المقام ويجوز ان الحاجة التي هي كسني

مقام
ص

بالمسبية والمعاد بيان انه لا يثبى قدم القياس هنا على الاستحسان وسبب
 في الجواب انه اذا قدر لقوة دليله وما وقع في السخ من غير هذه المادة
 فهو كقوة من المعاني اي العقل **قوله** التي بناط اي يعلق بها
 لا حكمه سو كان الاستحسان بانفسه او باستدلاله او بالقياس **قوله**
 متبادرا جليا به كنه با اي يمكن ان يخلو من هذا اي المراد **قوله** لا يثبى
 القياس المتحدود في الاصول اعلم ان القياس في السنة يستدبر
 بقاء قسست اسفل بالعقل اي قدرتها بقاء وفي اخرى كافي في مشاركة
 الفرع بالاصل في السلة والعلم واختار تحقيق في آخره من مساواة كل
 لا خرج عنه حكمه من حيث لا تترك من نفسه بغير فهم السنة فلا يقاس
 في سنة وخرفه ابو مقهور اذا تروى انه اباثة مثل حكم احد من كورين
 بمثل سنة في الاخر والاستحسان في السنة عدائي حنا وفي التلويح
 قد استقرت الاول في انه لا يثبى مقتضى عليه فله كان واجاه او
 قاسا او حقا اذا وقع في مقابلة قياسي تنسب اليه الا فهاه حقا
 لا يثبى على تنقيل ليس من غير مقابلة فهو كنه عند الجمع من غير
 فتور خبذ في ثم ان غلب في اصلاح الاصول على القياس
 الحق خاصة في غلب اسم القياس على ما في الجبي يميز بين القياسين
 واما في اخرى في خلاف الاستحسان على النص والاجبة عند وقوعها
 في مقابلة القياس الجبي في هاه من شرح الشيخين على المتبادر **قوله**
 بل هو اي الاستحسان **قوله** قد يكون في مقدم العقلين للاعية **قوله**
 بانفس كالمهم فان القياس ياتي جوازه لعدم المنقود عليه عند عقد
 الا ان تتركاه بانفس من اسلم فليسلم هو في الحديث في من يجهل
 وليس عند الاستحسان ورجح في اسلم هاه من شرح المتبادر **قوله** وقد يكون
 بالضرورة تنقية الاول والادبار واخبا من فان القياس ياتي تنقيها
 هذه الاشياء بعد تمهيد بعد رصده لما على اير السلفه **قوله** ان
 الذي في الحوض والديك بينه من اير استحسن علاقاة التحسين
 وتتمس اليه بها ايعا فلا تترك فتور وهي كسبة وكذا العادالم يكن
 في اسفله ثقب لان الاستحسان مجتمعا في اسفله فلا يحكم بطلان رة هاه

من شارح

من استندور **قوله** وقد يكون بالقياس كنه ظاهرة بسور سابع اي به احقر
 والباري فان القياس الجبي اي سور سابع ثابته من اسبوع وعرف
 الاستحسان فان هاه لان اسبوع جبي جبي بد من جوازه الاستحسان
 به رة وقد ثبتت بحسبة ضرورية محريم فها ثبتت اديا
 الجبي وهو بحسبة الجاورة فثبتت صفة الجسمة في بونته وعلابه
 وسبوع اير تترك بالمتقار على سبل الاخذة لا جندوا واحدها
 بذاته خالصة بجاورة الجبي لا تترك في غير السبوع طاهر بغير اي وي
 فصار مذهبنا في سنة ذلك ان تترك في مقابلة عقد حكمه فها
 لعدم كنه مكره لانها تترك زعن السبوع فها تترك اذ جازة الجدة ان
 استندور وسبوع تترك عن الاستحسان بالاجماع وهو فيه تدمل
 اناس اسبوع بالاستصناع كمن تترك القياس ياباه لا يثبى محدود
قوله هاه كان قياسي اخر متبادر كسور سابع انبهايم فان القياس الجبي
 فيه الجاس كما قدم وكان هاهنا قاطلة **قوله** وذلك ان في الاستحسان
 الذي بالقياس **قوله** وهو القياس الجبي اي القياس الحق الصحيح
قوله اليه ذلك المتبادر اي القياس الجبي فها ما في اسبوع سور سابع الجبي
 مثلا في بعض امور منها بسور سابع اير **قوله** هو القياس الجبي
 وهو القياس الحق وهو ظاهرة سور هاه **قوله** مقابله اي مقابله
 الصحيح وهو القياس الجبي **قوله** باعتبار اسبوع اي شبهه بقياس في
 الظهور والافرنوي سد خارج عن الاثنية الجبي **قوله** وبسبب
 كون القياس متعلق بغير **قوله** المتبادر بالجر صفة بالقياس **قوله**
 ما ظهر فهو كنه ولو قل انهم وبسبب كون القياس هو الله وان كان
 ما قابله فنم كان اوع **قوله** بالنسبة اليه الاستحسان يعني ان
 ان كان هو القياس الحق الذي يقابل الله فلا يكون القياس مقابلا
 منكم الا اذا اريد به الاستحسان وان القياس بالنسبة اليه غلب
 عليه عند الاستحسان فهو الجبي **قوله** فان جدي سنة كوني انه
 حكم بتقدم القياس على الاستحسان والقياس انما هو عناء
 اقامة السجود المسبية مقام استلاوة ولا تتركه عند الاستحسان

لان الصلبة قائمة مقام غنيتها فلا تقوم مقام غيرها وجعل تاديتها
 بارتكوع استحقاقا والقياس باباه لانه جعل القياس هو القياس ومقابلته
 هو الاستحقاق ولو نظرنا في ذلك نجد من قوله قلنا ان جعل تاديتها
 بارتكوع قياس الاستحقاق كان قياسا في القياس وقوله ان تقوم
 خبر كان قوله وفي الاستحقاق الاول حذف في قوله بل ارتكوع اي واقفا
 هنا مقدم فلا يقوم عنده ويبدل على ذلك قوله بعد من انما
 هو قوله لان سقوط ما علة لقوله فكان القياس على القياس على قوله
 قوله وفي الاستحقاق لا يجوز عاده معزلة قوله هنا اي في تاديتها
 استلزامية اصلية قوله في القياس باباه يجوز لان تاديتها الواجب
 بنظر صورة قوله فكان اي تاديتها بالارتكوع قوله في حين اذ كان لا يخفى
 يجوز القياس ينفعه اي وقد ذكر وان القياس هنا مقدم على الاستحقاق
 وذلك بقتضيه عدم علة تاديتها بارتكوع وذلك بسبب صحتها فانه
 ان القياس هو ما هو وان الاستحقاق ما قبله ولو نظرنا في سائر
 جعله قياسا فيكون مقدم على الاستحقاق قوله لان ذلك صلا
 اي من افعالها قوله فينبغي ان يسجد لان قوله اد الوالد بصورته
 ومعناه قوله ما اقتدوا به من عظمهم الانبياء قوله واما مخالفة
 من استكروهم الكفار قوله حتى قامت القراءة على ثلاث ايات وقد ثبت
 الخلاف في اصول قوله وذلك اي اذ لم يبق اقوي قوله ولم يرو عن غيره
 خلاف فكان اجماعا قوله فذا قدم القياس اي لقوله دليله قوله الخفي
 اي الذي هو الاستحقاق من اشد في اي اهل في الخبر اذا استقر لهم
 اي تنبؤهم ابراهيم التي اجمع فيها الحق والظاهر قوله فذا اي لا يجاز
 استقرارهم اي تنبؤهم ابراهيم قلنا قوة الظاهر قوله في نفسه
 عشر من صفات في الاصول منها هذا وهو تادية يجوز استلزامه
 بارتكوع اذ كانت صلاية ومنها اذ اذن ان ولدت وند فانت طاق
 وقالت قد ولدت وكذا به الزوج في القياس ان لا يصدق ولا يقع
 صلب احلاق واخذوا فيها بالقياس ومنها رجلا في ابراهيم
 دارا قام منها بينه ان قلنا اخر رسلها عنده واقبضها اياه لا تكون

رهنها

رهنها واحد منهما في القياس وبه نأخذ والاستحقاق يكون كل منهما رهنها
 رهن بعض الدين ومنها لو قال الطالب اسلمت اسبت في زوج هروي
 قوله ستة اذ وفي شدة اذرة وقال لعل قوله خمسة اذرة
 تادية مخالفا قياسا وبه نأخذ وفي الاستحقاق القياس لم يثبت
 ومنها لو شهد اربعة عبي رهن بارتكوع وشهد عليه رجلا في احصائه
 وامر القاي برجه ثم وجد الامام شهدني الاحصاء عبيد او رجلا
 عن الشهادة ولم يحث المرجوم بعد لانه اصابه جراحة القياس في هذا
 ان مقام عبيد حد ارتكوبة حيدة وهو قوله لان احصاء من بعض
 ارجم لم يكن على وجه حكم بسببه فهو رهن عبيد فكان كالمعذور
 وفي الاستحقاق يد راعته اعدو منها لو شهد واعني رهن بارتكوع
 القاي بجلة مائة ثم شهد شاهد ان انه حصن ولم يكن له عود
 فالقياس في هذا الرهن وهو قوله في ما تحت دانه لا يترحم وبالحيا
 اخذوا في لو تزوج امرأة على غير مهر واعطاه رهنها بمهرها ثم طلقها
 قبل ان يكون لها متعة فهو رهن رهن عنده يد رهن بالمتعة في قوله
 بحله استحقاق القياس ان لا يذهب به وهو قوله اي يرضى وتارة
 مطالبة الزوج بالمتعة ومثلا لوركي ابراهيم استام من مثله جسيمة
 في دار الاسلام ثم حق المولى بدار الحرب ويقتل ويكسر في دار الاسلام
 بطلت وكالته في القياس وفي الاستحقاق لا والقياس نأخذ ومنها رجل
 له ابن من امة يقره بالانكاح فاشترى لاب هذا امة لانه استقر القياس
 ان يقع اشتراك ولا يقع للموت وفي الاستحقاق يقع وبالقياس احب
 ومنها لو رهن رجل في يده حرقا في طريق فقتل باسروا في اخر باخر
 فهو قوا جميعا فاقوا فوجدوا في ابيهم بعض على بعض فان حافر ابيهم
 بعض دية لاوله وبعض الاون دية الثاني وبعض الثاني دية الثالث
 فكانت ذلك على موازاة هذا هو القياس وبه نأخذ وفيها في
 اخر هو الاستحقاق وليس المقصود جرحها في ذلك قال في الاسلام هذا
 قسم عز وجوده انه وقد انبسط في الثاني وعشر من مسيلة فان اتم

الذي يبرح فيه الاستحقاق على القياس اكثر من ان يحصي او من شرح المسار

انما رسالة زيو مختص **قوله** في حصرها قبله وهو تقديم الاستحسان على
 اعتياد الاستحسان من الادلة عندنا ومن فاه لم يدرك ما هو في الخبر
قوله هو التلاوة المزمعة غير المزمعة كتلاوة الشاه في احد قوتين **قوله**
 او اسماع من تلاوة وهي التي تكون من المزمع على احد قوتين
 موزناها عن اصناف ثورتها **قوله** والتلاوة من الزايد لوسجدها فيها وهو
 راجع سجد خارج الصلاة على سبيل اشتراط **قوله** واشاد في بعض نسخ
 بظاهره ان الغرض الى الله وفيه ان لا يشارة تؤخذ من قوله في ثلث
 في الاظهر والشي في كبره وقال اعتياد الشارة في بعض نسخ الى ان لا تتلف
 عنه بالقدرة غير مزمعة لا اسماع على استلاوة وقد وجدت في حديث
 فثبتت سجدة صلوية فتوتها خارجها ان لا تتركها في كلامه
 اعتياد الى دسره عليه **قوله** في غير موزناها حكم ان لا تترك الامام في ركوعه
 تامة او تركه ان يكون مذكرا فيكون **قوله** فلا يسجد بها الصلاة في مصليا
 لا في الصلاة ولا خارجها وقد عطلت في موضعين **قوله** لانها قرية
 اي قرية الصلاة فلا تتأذى بالسجود وخارجها لا تعلق من السجود
 فيها **قوله** لا تمتد بتكررها لانه واجبة واولجب يامة المكلف تركه
قوله كما جمعت اي تترك الجمعة لانه يامة به ان كان تركها لاجل خوفه شرط
 في اخرها حتى خرج وقتها اما اذا تركها متنا وانا فانه يتركها في سبيل
قوله فاذا اشدت به اي في غير تعيين وانفاس **قوله** والخاص بحترق قوله
 بغير الخيف وانفاس **قوله** انما قال الله خارجها لانه لا يقطع
 داخلها ان اخرها حتى طالت القراءة وانما تقرر قضاء ولكنه سجد بها
 فيها ما اذا لم يقل القراءة فينبوب عنها سجود الصلاة ولو من غيرنية وقد
 عن الدراية يفضيها ما دام في حرمة الصلاة ولو بعد اتمه ما
 يات بمنافاة في الشا وتبين ان الصلاة متناهية في البداية والكثر
 وهو مستعمل عند استقفا كثر فيموجب من صواب تارة في الاما وصواب
 النسبة صلوية برداعه واذا وحذق التا واذا كانا حذقها في نسبة
 المذكور في التا نسبة الرجل الى غيره مثلا فقاوا جريه جوتي ليلاد يجمع
 تان في النسب اي التا فيعتقون بغيرية فيه نسبة الموت الى الموت

او ووتني

او ووتني اية خارج الصلاة ومثله ما لوسج واذكره انما هو سجد
 اولا **قوله** في مجلس ان شرع في الصلاة في مكانه قبل ان يشتغل بمجلس اخر **قوله**
 لغزها فيجد الخرجة تتواها حتى ومة سجد وية يات بالخارجية
 اي لانه اخذت حكم الصلاة فيسقط تتواها وسنة يامة في
 الجردا سجد اربعة على الصلاة وية غير من جسد تتواها لان
 مبرني سجود الصلاة على اي اداخل قاله سيد **قوله** في ظاهر رواية وفي
 سواد سجد الاول اذا فرغ من الصلاة لان السابق لا يكون تتواها
 ملاصق ولان المكان قد تبدل يامة شتغال بالصلاة فصار لا يتبدل
 في اخر وجه الظاهر ان السجود سجدة عمل قمين وعنده لا يتشغل
 المجلس كما في الشا **قوله** فاذا تبدل المجلس بحترق قوله في مجلس **قوله**
 بخواكي كشي اكثر من غيرتين واسر اداخل فوق ليقين لانه سجد
 يتبدل به المجلس لا لاقلة سبيل **قوله** في ظاهر رواية وقيل لا يجب
 ووقف اسرخي بينهما عمل الاول على ما اذا تركه لان الكلام يقطع
 المجلس واشاد في معنى ما اذا تركه وهو ان يجمع اي في التوقف لا في نفس
 حترق قوله في ظاهر رواية كذا بعد من الشا **قوله** عدم بقا الصلاة
 حكم قال في الشا لان استلاوة في الصلاة لا وجود لها الا في حقيقة
 ولا مكما والوجود هو الذي سجد دون اتمه اي قد يقال ان المجلس
 واحد والسجود متحد ومقتضاه انما سجدة واحدة بفرق في المزمعين
 ان يكون واحدا ولو تقدمت غير مزمعة **قوله** كمن كرر سجدة في المجلس واحد
 بفرق في المزمعين ان يكون واحدا ومنفردا كان يسمى سجدة من رجل
 ثم يسميها في ذلك المجلس من اخره قرينه فانه يسمي سجدة واحدة
قوله سراجة في ابتد التلاوة في الاولى ان يقول في ابتدا سكر
 قال في حقيية والاولي ان يبادر في سجدة ثم يكرر عقبة في جريان
 ثم وكي تاخير السجود لما قبل ان ابتدا في سجدة في الحكم لا في السبيل
 على هذا اذا لم يفي وفي الشا يجب تكرار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ولا تكرار القراءة محتاج اليه بحفظ واستقامة وتوترر
 الواجب لزوم الجرح وهو مدفوع بخلافه او اذا تعدد المجلس او تروحيث

حية

حيث يتكرر الوجوب عمدا بالقياس لعدم الجرح **قوله** وهذا أخذ في السبب بان
يقتل انتلا وان المتقدمة حقيقة ككلاوة واحدة حكما فتكون واحدة
سببا والسبب في بقائها لا بد من جسد واحد فيجب حكم واحد ويحقق ما
منها عن الجود واقتدم عليه **قوله** ولما ابق بالعبادات بباد ذلك
ان استأخذ اذا كان في الحكم دون اسبب كالتسبب بالقياس في
نقددها فلم ترك العبادة مع وجود سببها الموجب لها وهو كونه
لان فيه ترك الاحتمال فقلت بتدبير الاسباب فيها ليكون جميعها
بشيء سبب واحد ترتب عليه حكمه اذا دمج دليل الجمع وهو اتخاذ
المجلس فاما الحقوق فليست مما يكتسب فيها بل في درها ويجعل
استأخذ في حكم فلو لم يعمد الحكم مع وجود الموجب متداف في حق
تداف **قوله** واستأخذ في الحكم هو جعل الاسباب المتقدمة موجبة
حكما واحدا مع بقاها فلا يكتف في تأخر منها عن الحكم باقتدم عليه
وهو الاصل في التذخر لان ادخل امر حكمي يثبت بخلاف القياس اذا اقل
ان السبب حكما فيلحق بالاحكام بثبوت الاسباب حسب اختلاف الحكم
واعتماد الثابت حسب غير ثابت بعد عن اعتبار ثابت حكما غير ثابت
مرارا عايد الى السبب واني لئن اتي لوزن في مجلس بحيث يتبع رتبة
السبب من جميع واحد في عهد جميعه ولا يكتفي حد واحد عن ترتيب وزنا
لاختلاف الاسباب والسبب **قوله** وان عايد ولولا في المجلس عدم
ما يقتضي انه اقل لانه انما يقع عند جامع بوجه الاسباب ويجعلها كسب واحد
وهو المجلس اذ به يتقدم الاسباب مع القول مع الفعل حقيقة وتتمد
الحق به المتقدمة حقيقة كالتواقيف بترتيب مراتب في مجلس واحد
يجعل مقرا في مجلس واحد فاذا اختلف عاد الحكم الى الاصل وهو تكرار
الحكم في العمل وهو تكرار الحكم بترتيب السبب **قوله** مما ياسب
استأخذ ما قبله الملاهي في شام موافا كرام محمد عنه انه يجب تثبت
بارة واحدة وما زاد مندوب ولولم يثبت اولها واحدة كسجدة
استلاوة وفي استأخذ في تثبت في السطر والاصح انه اذا اراد عايد
استلاوة تثبت كماله السبب والاشارة الى ان السبب في السبب

عليه وسلم

عليه وسلم فقد في تنوير الزعم واستنبط الاشياء والتفكير في بعض
اعمال الجنب الصلاة عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في مرة وقال بعضه
يجب في كل مجلس مرة وعواوضا الاقوال وخير الامور اوسعها **قوله**
في السجود والركعة فذهب ما يذكره بعد ان ابيت استنبط لا يتول
المجلس بالانتقال فيه في زاوية اخرى منه بغير تسديدة فذهب
بالا في حضوره على القول بانها اعم من اختلاف المكان كذا في السجدة
قوله في الاصح وقيل لا يختلف المكان بالمشيئة **قوله** وبيده التذكار في
من السجود ما دونه قاموس **قوله** في قاهر زاوية وهو اسجود قبل
لا يتبدل لان اصل الشجرة واحد وفي استنباطه عن الجهة الثانية
عنه القول من ضمن اي ضمن الا بالسرور واستعود سجد ثالثة
ولا تشبه واحدة منتلا وتبين **قوله** وفي موضع يبرأ طبق فيه وذكره
في السجدة ان السجدة كان عشرة عشر واصغر ما دونه ويمكن جريان
دفع عليه وبرأجه وفي استنباطه بعبارة عن محمد اذا كان سوك
المجلس وعرضه مثل طول السجدة وعرضه بغيره سجدة واحدة وفي
الغاية السجدة انه يتكرر **قوله** بزوايا البيت اسفيرا ما ليكره ان السجدة
اذا اقلع دار منه ثم تلا في دار اخرى تكرر سجدة اخرى وجزم به قاضي
خان **قوله** سجدة الاقدار في السجدة في منابذ ذكره ابن مبرحج
وحاصله ان كل موضع يصح الاقدار فيه لمن يصلي في موقف منه يعمل
لكان واحد ولا يتكرر الوجوب بالانتقال منه في موقفه او اذا كررها
فيه وما لا خلاف **قوله** وبسر سفيته لان سير السفيته لا ينافي السجدة
قوله ولا يتبدل بركنين عند اي يورق هو الاصح لان حرية السجدة
على المكان المتقدمة فتعملها مكان واحد **قوله** وفي الخلاف في السجدة
استأخذ من الوضوء وها هو في السطر ترتيب قود استأخذ في **قوله** ولا يتبدل
بترتيب شربة في السجدة في السطر ترتيب قود استأخذ في **قوله** ولا يتبدل
كان بشرع في غير اخر جوف ان قاطع المجلس بان يركع واستأخذ في
او ان يصح او لم يثبت ولدها واستأخذ في ثلثات كلمات
او اقل ثلاث كلمات او سبب ثلاث جرات من غير ان يكون من مكانه

انه قد ذكركم يقفه حكم محبس وكذا في غير ما اذا كان في قلبه دلت
 على بقاء او يفتن او حرج او جوعتين او نكاح او كتمان او غش
 حسنة او حسنة او اشتغال ببيع او شغل او قراءة القرآن او كثرة
 او قراها وهو ذاك فقد وباعكس ولو خفي حشوتها في العلم
 يحتاج الى تفتيش في حال تعليم الصبيان او ذاك فاعداوا انك او اولاد
 الخبوس ذاك لا يفتن حكم المحبس شي من ذلك كخيار الحجة كذا في جوهرة
 واستمر واستبين وغيره **قوله** بدون او بشي قبل **قوله** وركوب
 ونزول سواء تقدم الركوب واعقبه انزول او بالعكس **قوله** اذا نزلها
 مصيبا اذا نزلها خارج الصلاة ثم رجع الى سيرة الصلاة يفتن
 في ركبتها وهذه اذا نزلها اذا كان يسلم على ابيه فسمعت من
 في سمع ثانيا ثم رجع الى ركوعه ويستجد بعد الصلاة **قوله** ثم
 على سائر السجود اجاب **قوله** ادع لي قوله اعني ان السب هو اسم
 في نفس السامع فقد وادع لي قوله فيقول ان السب استلاوة فلا
 استاد المحبس بطل التقدير في حق ذم يشهد ذلك في حق غيره كذا في
 انه **قوله** عن ابي وعنه الفتوي نزل واختاره صاحب الهداية وقا
 عن قاض الحلي وبه ما حذق في المصنف وهذا يقيد بغيره
 اسب في حق السامع هو اسماء دون استلاوة ويؤيده ما مر من ان
 السجدة على من سمعها الله وقتل تكرر على السامع ابدا وهو اختيار
 الاسي جاي وعنه الفتوي ونقل الاكل جليل وعنه الفتوي وهو قول
 غير السجدة اذا محبس استاني اذا نزل دون اسامع يتكرر لوجوب علي
 اسامع لان الحكم يفتن في السب وهو استلاوة لا في شرط وهو
 اسامع هو استلاوة كاستاني واسامع وهذا هو عليه فيجب ان
 السجدة ان السب في حق اسامع هو استلاوة كاستاني واسامع شرط
 هو استلاوة في حق اسامع ان كذا وليس في الحديث بيان السب في بيان
 بوجوب علي اسامع كذا في اسم كذا اسيد فقد اختلف المخرج
قوله وكون ان يراي كذا في المتن سورة شلتها الايات التي
 اية السجدة اذا نزلها **قوله** لانه يشبه الاستغفار في عهد وذلك ليس في

اخلاق

اخلاق المؤمنين لانه كذا فيكون ما يشبهه كذا في النهاية لانه يوم
 انزل من لزم السجود وسجد بعض القرآن وكذا في قوله ربي
قوله وبنو يود ربهم اية في لانه ابلغ في اهل راجح واولاد
 مراد الآية **قوله** ايضا سكون ذك قبلها او بعدها **قوله** دفع قوله
 استغفر اي تفصيل اية السجدة على غيرها اذا سلم من حيث انه لم
 انه تفاني في رتبة واحدة وان كان بعض زيادة فضيلة لا شتر
 على ذكر صفات الحق جل جلاله كذا في الحق **قوله** وندب اخفاها
 هو قال في محيط ان كان استاني وحده يقرأ في شأن من سجود
 وان كان مع جماعة قال مستحب ان كان يقوم مترين سجود
 وفيه في قلبه انه لا يشق عليهم اداء السجدة يعني ان يقرأ جهرا
 حتى يسجد يقوم معه لان في هذا حشال على الجماعة وان كانوا يحدثن
 او وقع في قلبه انه يشق عليهم ذلك ينبغي ان يقرأها في نفسه
 ولا جهرا عزرا عن تائم المسلم وذلك مندوب اليه كذا في النهاية
 واذ لم يعلم بجاهه ينبغي اخفاؤها محوي وانما لوجوب على
 مستحب على ولم يسمعها غيرها عن شافعي عندنا انه تعالى من
 سامع ذكره اسيد عن ابي **قوله** وندب اقيام كذا في السجود من تلاع
 رابعا سجدها على الارض **قوله** روي ذلك عنه يشبه لان السجود الذي معه
 به او يركب فيه كذا في اسيد وينبغي ان يقوم ويجز سجد او كذا في
 سجدة كثيرة وسجدة اذا قرأ فيها ان يقوم **قوله** وكذا في
 يرفه اسامع وكذا في سجدة ان كذا سجدة با وعنه كذا في **قوله**
 وندب اسامع واستاني وهذا يخالف ما في الله عن السجود انه يحد
 ويصلي الناس خلفه الا ان يقال هذا على وجه السجدة وفيها
 منبسطي المودة وذكر في النهاية ان المرأة تسجد امام رجل فيها
 رامة موق لا حقيقة **قوله** حيث كذا في قوله مقتدى في سب **قوله**
 يو كذا في ذي اي صفة كذا **قوله** واسية اي بنية ان هذا السجود
 دستلاوة وامامية التبيين فلا تشترط **قوله** وقاونا قسده
 غفلات الصلاة من كونه يتوعد كذا في قوله وقاونا قسده

عدتها وفي بقية حديث يوسف وبيدني فلو وجدت عنه شيئا في سجدة استنوة
 ولا ينبغي ان تحسنه كنه على قول محمد لان ابرة تمام الركن وسواء جعل فيه
 بامره وانه يوجد بعده وهو لا يصح عليه امر ولا يقو ربي من ذلك عند
 اي وسبق لان السجدة قسقت عنده بخروج الوضوء ليلبي ان لا تقصد على
 قوه كذا في الحبي واني ميرد ارج قد لا في الله وقينه ان ارفع وان
 له يكن من تمامه فادام في اوضعه فهو فيها كذا اما ان ارفع وان
 وهو في ارفع فادام في قوه او غير ما في حصل في حقيقة السجدة
 ابرز ان لا في في شيطان الا بطلان **قوله** ويحببت لي والاسم
 لا تحسبه لا محتشاة العذر المحسن **قوله** ويحب في ابدية متوليه راية
 السجدة لان الركن في السجدة وسبع الجبهة واشهر عند ارفع حتى
 وتره **قوله** لا عطاء اي لسجود سجدة الصلاة **قوله** عدم
 دروده لانه لم يشره الا في صلاة ذات ركوع وسجود ولذا لم يشره ارفع
 صلاة بشاره **قوله** ان يقال ذلك اي السجدة في غير الخراي في سجدة
 غير الخراي وهي صلاة الخوف لان سجدة احسان افضل من سجدة
 استنوة ويقال فيها ذلك اي وفيه اي في افضل من سجدة استنوة
 ويقال فيها ذلك **قوله** وفيه اي في الخراي وخارج الصلاة في ذلك
قوله بوجه وقوة زادكم فتياركم الله احسن الخراي وفيه عنه
 الزيادة وقوة الام الذي رواه الترمذي من حديث بن عباس
 انه ايمسها في عندك زخرا واحتملي به الي اجراء وضعت على باور
 اي تحسبها من كذا تحسبها من داود الله وقوه يا غضب عظيم علي
 ما **قوله** ان كان خارج الصلاة يقول ماشا ماورد كان اخضر
قوله من ذلك المذكور من استا او غيره والله تعالى اعلم واستغفر
 الله العظيم **فصل في سجدة الشكر** مكره اي
 تنزيها **قوله** عدم احسان الله تعالى فلو وجبت في كل لحظة لان
 نعم الله تعالى على عباده متواترة متزايدة وفيه تكليفي لا يطاق
قوله وقاد الاكثرون مقابل قوه في قبل انه يرد **قوله** فهو مشوخ
 مردود بفعل كابر اسما بانه عده صلى الله عليه وسلم سجود اي يرد

منه

لنسخ الائمة وقتل سيمة وسجود عمر عند فتح اليرموك وهو اذ بناه
 الائمة الشام وسجود علي عند روية ذي القعدة قتيلا بالهزوروي
 انه صلى الله عليه وسلم وفي الله ساعة ثم خراجا فعله ثلاث مرات وقال
 اني سألت ربي وشفعني لا متى فاعطاني ثلث امني فخرت يا بعد
 شرا ربي ثم رفعت راسي فسالت ربي لا متى فاعطاني ثلث امني
 فخرت يا بعد شرا ثم رفعت راسي فسالت ربي لا متى فاعطاني
 اثلث امني فخرت يا بعد شرا ثم رفعت راسي فسالت ربي لا متى فاعطاني
 عليا اعزني وفي الله روية يعني وفي ابن امير حجاج وهو القاهر
 وكيف لا وقد جانيها غير حديثه او وفي الله وسجدة الشكر مستحبة
 به يعني فكنها كثره بعد الصلاة لان الجبهة يعتقد وذاذا سنة او
 واجبة وقام حجاج يودي اليه فينور مكره **قوله** كان اذا اتاه امر
 يره اي وشنا هذه كذا في اي جهن لفته الله تعالى ما اتي به اي اي
 مسلي الله عليه وسلم والحق بين يديه سجدة تدلي خمس سجرات **قوله**
 او بتره اي من غير روية كسجدة حين بتره بغير روية سجدة
 والسلام ان الله تعالى يقول لك من صلي عليك تسببت عليه ومن
 سلم عليك تسببت عليه وفي استا رخصة قال صاحب نسخة جرح الله
 تعالى عندي ان قول الامام محمد بن علي لا يجب وقول محمد بن علي يجوز ولا
 استحباب فعمل بهما لا يجب بكونه سجدة اشكره قال ابو حنيفة ومن
 يجوز ان يسجد سجدة اشكر في وقت سر بوجه او ذكر بوجه فشرها باسجد
 وان غير خارج من حد الاستحباب وفي فزوق الاشكره قال سجدة اشكر
 جابر وعند الامام لا واجبة وهو معنى يروي انه ليست من روعة
 وفي القاعرة الاولى من الانبى والاعتماد في خلاف في سنها في
 وفي الهندية وصورتها ان من تحركت عليه نية ظاهرة او رقة
 الله تعالى ما لا اولاد او وحدث الله وان دفعت عنه نية او نحو
 به مريض او قد له غاييب يستحب ان يجعلها سجدة استنوة
 واما اذا سجد بغير سبب فليس بقرينة ولا مكره **قوله** فاسجد
 مشية من احبه يعني ما يسهل به اي ينبغي ان يسهل اي الاعتناء بها

قوله كذا رآه اي حادثة من انزلت بعني لحنون واسرلة الزمان قاموس
قوله مره اي موقفة في الامم وهو الخرف قاموس **قوله** ينبغي الاتقان
 الاولي ذكره بعد قوله فاية مبنية **قوله** وهي التي قصدت جمعها فيها
 تقدم عند تعداد محالها لهذه الغاية هو وجوده **قوله**
 وقريب الامر عطف على اسم الإشارة **قوله** مع حزم اجود اي دما
 تقدم والخرف متعلق بقوله **قوله** لودودي ليجيب او ليجب **قوله**
 وجد بلاوة على اية منها سجدة قال في ادروا هذه انه بقروها
 اوله يسجد ويختم ان يسجد لكل بعد قرأته **قوله** والثاني اولى تقدم
 انما خير عب مروى تنزلها وله في اشكال الاول بان فيه تغيير نظم
 القرآن لان اسمه يكون قاصدا فتأمل **قوله** داغ اي من الامم الذي
 قصد السجدة له ويحتمل التثنية واسم سبحانه وتعالى عام ولا يستقر
 اسم المقوم **قوله** **قوله** ثبت جملة لا يحتاج
 اناس فيها وقيل ان كان الخلق جميعه فيه وقيل لان خلق آدم عليه
 السلام جميعه فيه قال في دفع الباري وهذا مع الاقوال وقيل لان
 اول خلق آدم وحواء عليهما السلام بالارض كان فيه وقيل لان
 اسم خالي جميعه فيه يعني اعباد واسم حمة ويقال له عيد المؤمنين
 ويوم المزيدي تنزيلا لخيراته فيه وفيه بختة الارواح وتزار عبوروا من
 بيت من عذاب اخبر ومن مات فيه اوفي بيلته امن منه ولا تخرفه
 حية وفيه زور اهل الجنة ربه عز وجل وخسبها بركة سورة
 التوبة **قوله** وقال عليه الصلاة والسلام خير يوم طلعت فيه
 الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه الهبط وفيه يتيح عليه وفيه
 مات وفيه تقوم الساعة وما من امة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من
 حين ينطق الشمس شفقا من الساعة الا الجن والانس وفيه
 ساعة لا يعاد فيها عبد مسلم وهو حيدي بيد الله شيئا الا عطاءه
 اياه **قوله** والفيضة المستقرة والمعدلة من سلام الساعة المعروفة
 هي اربعة ايام من يوم الجمعة قال احمد اكثر الاحاديث على قول ابن سلام
 وقيل هي من وقت خروج الامم الى اسير في قراء الصلاة وهذه التوقيت

اصح الا

اصح الاقوال فيها وهي تنوي على الربيعي وقال النبي عليه الصلاة
 والسلام ان يوم الجمعة سيد الايام واخصها عند الله تعالى من يوم
 الاصح واخصها وقيل عليه الصلاة والسلام اليوم نوعان يوم اتيامة
 واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وقال ابن ابي حبيب
 جملة احب الي الله تعالى من جملة اشياء وعن ابن عباس مرثية الجمعة
 في مسالك وفي رواية في عقران **قوله** هي من كادتي وهو يوم مصداق
 لا جملة **قوله** يكون فيه لم ينفرد من جملة ما يكون جمعها في يوم
 اي اليوم النجوم فيه وبها قد لا عيش **قوله** وقد ينوي اي يذم
 الميم انتاء الفحة لاجل **قوله** لغة الخبز وهي مشهورة الغنى
قوله وفنكها لغة تميم بمعنى دأب اي اليوم لاجل مع كنهية وعرة
 ومرة للمكر من ذلك وتاوهت ليلها في العلامة استايش وال
 وصفها اليوم وجهها به قري كالسكون وهي قرأتان شذتان وهما
 الزجاء اليسرى في شأني ويترج السكاة والسر والزلزال لغة
 بالسري من الاقوال العربية وقيل لا ينبغي جمعه على وجه من
 قال بانهم جمعه على جفان وفيه بغير استنوت اسم اليوم وبها
 اسم الايام الاجود واو هذا السبت واذا ايام يوم الاحد واخترق
 في هذه التسمية مع الاتفاق انه كان يدعي في ايضه عروبة في
 اعيان المملة ونه انرا وبالمؤدة فقال الزجاء واخرها وبالمبعدة
 وابو عمرو كانت العرب اعاربة حقون يوم السبت سبار وبها
 ولا ينبغي اعون ومثلا ثاجا رولا رجا ديار ولويس موسى
 والجمعة عروبة اي لم يقلوها اي تلك التسمية المشهورة وميز
 ابن حزم ان اسم اسامي ولم يكن في اي هلية وورد ان أهل مدينة
 صلوها قتل ابن يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكروا
 ان الانفس راى لوانيس يوم يجمعون فيه كل سنة ايام وذكروا
 انصار في دنهم قال الجليلي ما يجمع فيه وذكروا انه تعالى وعنه
 وشكره فجمعوا اليوم عروبة وهي لغة الجمعة في اسلمه وان في جملة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأني سبار بن عوف في كتب

في الاملا ومحمد في الاصل ورواه ابن ابي شيبة موقوف على علي والوقوف
في مثله كالموقوف قال الكمال وكيع بقوله علي قدوة **قوله** الذي مقرر
جامع عند ابي اسحاق المصنف والمصنف باسرها جزئين الشيعي
والحدريين الا وضيئ والوعاء والكوزة والطين الكمر ومصر المدينة المنورة
سميت به لمصرها اولادها بناتها المصنف بن نوح اه والمدينة من
مدن اقام فعله ما دون موت المدين غدينا مفرها اه قاموا ملخصا
قطا هر قوله ومصر المدينة وقوله ومدن المدين غدينا مفرها ملخصا
علي واحد **قوله** ولم يخرج من الصحابة الا وكذا لم يخل الله عليه الصلاة
واسلامها امر باقامة الجمعة في قري المدينة على كثرتها **قوله**
ولو احاد احب الاحاد وهو الذي نقله واحد عن واحد **قوله** فلا
بد من الاقامة بعد ذكره سيف على قوله والاقامة دينا علو
واحد **قوله** الذي لم يخلص عنه جلوة في اخرج هذا ومن صلاة
الافراستد برزخ لحد فاصل بالسفر مروي عن محمد وفي اسوار هو
الختار وفي التماية هذا استرناشي انه الاشبه وفي التماية وهو
لا يروي في رواية ذراع في الاربع اجزاء **قوله** فلا يحد في قليل وقد
في التماية **قوله** قد علمت شرا حديث والشر والرواية
من التماية في شيفه وصاحبه واختيار المحققين من اصل الترجيح
انه لا يحد بغيره الله ولا بالجلوة والامبال وانه ليس بشي قد علمت
تألفه غيره وان ذكر في محله منه ما في اسبابه انه ان التماية يحل
الجمعة ويثبت باهه من غير تكاف يجب عليه اي لان من جاوره
هذه المدينة اسرا كان مسافرا فوجبت ثلث فوجبه في ثلث
وضوحه في التماية **قوله** فخرج به المرفيع اي الذي لا يقدر على ان يهاب
في الجامع او يقدري وكن ياتي في زيادة مرضه او يجر بره بسبب جالي
وانت بالمرفيع المرض انما في المرفيع ضايعا بجزوه على الامم جوة
قوله ثار دينا اي من قوله مسافر عليه كمال الجمعة يجب
واجب على كل مسلم في جماعة الاربعة فوجبه منهم المرض **قوله**
قد يجب علي من التماية ان دا تميز قاله ان مظلوم فان كان

اختاره

اختاره لحياته منه فتوجب حد امثلا لا يقطع عنه او جوب
المقتضى بالتحقيق الذي لا يشاركه ولا دهم والمراد به هنا من لا يقد
علي وفاء بينه **قوله** كما جاز له التماية اي فيجوز له ترك الجمعة كما جاز
في التماية **قوله** فخرجت علي بن عبد الله بن شيفه في وقت بين ان يحد
قايده او لا سوا كان القايده مستبرعا او باجرا وله ما يستاجر به او
كان مملوكا ذكره سيد قد في الجرد لم يرسم انما كان مستبرعا
الذي يحل فيه الجمعة هل يجب عليه لعدم الخرج اه ويجب على الامور
لعدم الخرج **قوله** وهو مسيلة انما ذكره في قد تقدم ان الله تعالى
فنها توبها **قوله** فخرجت علي بن عبد الله بن شيفه في وقت بين ان يحد
الحد من اشارة الى انما يجب على مفرج ادري التماية او مقتوع
اذ كان يمكنه ان يحد مشقة ولا فلا اشار الى اقلها في وهذا
يصلح لجه بين ما في البحر من وجوب وم في التماية من عدمه فاره
عن الا فاصل **قوله** ومن اورد راسخا عظم وكذا التماية وانما
قال في التماية وقد علم انه يستقطبه لحد في جماعة **قوله** فليسا
خاصين اي بالجمعة **قوله** وقدره اقله فله في بناء غيره وقد سبق
قد سبق بيان هذا **قوله** في كذا قال اسره في وية فاحذ عليه
الفتوي كذا في التماية وكذا في التماية ومفاتيح التماية
ابدايه ان فاعرا رواية جوارها في مومنين ذوا يجوز في اكثر
من ذلك وعليه اعتماد فان المذهب الجواز سقط وما قاله
ابن العلامة التماية في نور السبعة هذا هو المذهب الجواز
وارا فله عنده انه لا يجوز الا في مومنين ذوا فاحذ فاحذ
وان فليسا معا فليسا فليسا فليسا فليسا فليسا فليسا فليسا فليسا
في مواضع لافلا في الليل اه افاده التماية **قوله** وعلى قوله التماية
هو قول اب يوسف من التماية من جوار فاحذ فاحذ فاحذ فاحذ
للمسافر وقدر عليه في التماية ثم يثبت سبق في التماية وقيل
بالخروج وقيل بها **قوله** صلاة اريه اي بوجوب ذكره **قوله** بنية التماية
فله عليه هو الحسن بانه انما جاز الجمعة تغلبه التماية وان

ان اخبرته كانت الادب عن ظهر عليه فيسقط وان لم يكن عليه ظهر فنقل
 في وقتي بنوي السنة وقتي ظهر يومه في الغنية **قوله** وليس احتياط
 في فعلها **قوله** ان الله تعالى اعطى حواء احتياطا لان الخلاق فيه
 نواقح رزقها تكن مضاي في زمن اسبق الا في موضعه واحد من انظر
 يكون اشجع جواز اشتد ضرورة لا يمنع شرعية الاحتياط **قوله**
قوله واقوا على اطلاق جواز تعدد الجمعة لاطلاق حديث لا يجزه
 ولا شريك الا في مصر جامع في انصر شرط اقامتها وهو موافق
 في كل فريق **قوله** ويعمل الترتيب من غير مقدم قوله مفسدة اعتقاد
 لا **قوله** عدم فرض الجمعة معقول اعتقاد وقوله او تعدد على غيره
 قال في السنة وفي حق الادب مفسدة عظيمة وهي اعتقاد ان الجمعة
 ليست فرضا لا يشاهدون من صلاة الظهر بعدها **قوله** ولا يفتي
 بالادب انه يجوز ان قال العلامة المقدسي بدخوله ما عيده انتهى
 منها نفي انما روي عنها اذا دلت بعد الجمعة يوم في الجمعة والاشهاد
 وحكي لا يقول به ولا يفتي بفعلها عنه من يدعي عليه الحوام الدين
 عن طوبى لا مرد بهما ويتركون ما يريهم ان يحصل يقيمهم **قوله**
 ثم قيل في اماكنه واسورة في كل رتبة في ان وقعت فرضا فقرة
 سورة لاخره وان وقعت صلاة فقرأتها واجبة وقيل في كراهية
 فقط قال انما عليك وعليه هذا الخلاف فيمن يقتضي انصراست
 احتياط والمختار عندي ان يحكم فيها وايه كراهية في الترتيب والاحتياط
 في العقدة الاولى على الشهد ولا تنسد بتركها ولا يستعمل في
 الشفع الثاني والاحوط الترتيب بينها وبين غيرها **قوله** المقدسي
 في يصلي بعدها اربعاً سنة الجمعة فان حلت الجمعة فقد ادى شترها
 في وجهها وان لم تكن حلت الجمعة فقد صلي الظهر مع سنة
قوله قال في عقد الغدا في فضاة زمناك يجوز
 الجمعة عند تحديد هذا في موضعه بان يفتي او اقرت في عبده
 على صحة الجمعة في هذا الموضع وبعد اقامتها فيه بالشرط في
 عقد عليه بانه علة بجمعة الجمعة وقد حلت ووقع امتق في كراهية

بمنقته

بمنقته فيمن علم صحة الحكم الجمعة وبمنقته يأت من الجواز بتواتر
قوله ان يصلي بهم سلطان عموماً لا واني بوقته قال الحسن اربع ابي
 السلطان وذكر منها الجمعة والعيدين ومثله لا يعرف الاسماء فيقول
 عليه وقال ابن المنذر مفسد السنة ان الذي يقيم الجمعة اسبغاب
 او من يهاجره فان لم يكن كذلك صلوا الظهر كراهية في الاحتياط
 الذي لا يحد به اي لا يحد به اذا كانت سيرة بين امرعية سيرة لهم
 ويحكم بينهم حكم دولة قرأ او يجوز اقامته بجمعة **قوله**
 يعني **قوله** من امره باقامة الجمعة وهو لا يدير واقامته او اخلها كما
 في العناية وهو عبد او في عن ناحية وان لم يجز ان يفتي وان لم يكن
 لم يكن اسبغاب السلطان مودة او فتنته وادعته الناس على جعل
 فصل فيهم جاز لم يفرقة كما فعل علي في محاربة عثمان رضي الله
 تعالى عنهما وان فعلوا ذلك غير ما ذكر لا يجوز عدم الضرورة روي ذلك
 عن محمد في العيون وهو اعلم في مفتاح السعادة عن الجمعة
 اختار في غلب على المسلمين ولاية الكفر يجوز للمسلمين اقامة الجمعة
 وادعاهم فيصيروا في قاضيها في التمسك ويحب عليهم
 ان يفتوا واما مسلموهم وودات الخليفة وولاية ولاية على اسر
 العامة كما انهم ان يقيموا الجمعة لا يقيمون وادعاهم للمسلمين كما ان
 على جانيهم ما لم يزلوا حلي وفي البحر والشمس يجوز لقاضي اقامة
 كفاية في العساكر بمصر اقامة الجمعة وتولية الخلفاء ولا يتوقف ذلك
 على اذن كما ان له ان يستخلف في القضاء وان لم يوزن به مع ان اقامته في
 ليس به الاستخلاف في ابا اذن السلطان ان يفتي قاضي الخلفاء
 اذن له بذلك دلالة موجه به انما ان يوجب الخلفاء ولا يتوقف ذلك
 الحاكم الميم بالباشا **قوله** وفي البحر والشمس يجوز لقاضي اقامة
 في الجمعة في تعداد الجمعة بان اذن السلطان او نائبه انما هو شرط
 عند بناء المسجد ثم بعد ذلك لا يشترط اذن الخلفاء في اقرار
 انما هو خفي على المسجد فله اقامتها بنفسه وبنايه وان اذن
 مستحب لكل خليف **قوله** وفي بحر الكاهن والاستخلاف في زمانها

جائز متعلقاته ووجه في تاريخ خمس واربعين وخمسة اذ هو امام
وعليه اعني اياه ووجه الحنية واتحاد الخطيب والامام ليس بشرط
عني المختارين وفي الذخيرة لو خطب صبي عاقل وصلي بالغ جاز من
او ولي الاتحاد كما في شرح الاشارة وفي المجموع قال ابو حنيفة اذن
في الخطبة اذن في الجمعة والاذن في الجمعة اذن في الخطبة ولو قال اخف
تلمه ولا تصل بهم اجزاء ان يصلي بهم **قوله** بل يجوز عن قنوتها
علة لا شرع اسلف انما يصلي فيها **قوله** بقية الاطاع متعلق بمحور
واذا كانت الاطاع موقوفة لوجود استتار بين العالمين في
القديم ويمكن ان يكون الوقت وهم في استتار وهذا يتصل بمحور
والمتقون ما قد مناه **قوله** وله الاستتابة بمحور في البداية
من مكنة الجمعة مكنة اذ امة غيره مقامه في الذي ابحر فله مخرج او
كاسموي في موار الاستتابة مطلقا وتقييد الزمان لا يستلزم
سبق لحدث لا يصح عليه ودان في ابر من ان الخطيب ليس له استتابة
الا ان يفرض اليه مكنة زده ابن ابي ابراهيم **قوله** دلالة متعلق بما مله
هو المقدر على ان يغير اي تثبت له الاستتابة دلالة في الاستتابة
واذا اذن في احد باقيا مكنة الاستتابة وان لم يفرض اليه
مخرجي ان الامام لا يغير ما فوضها اليه مع علمه بان احوار
الامة من اقامتها كالمرفق واخذت في الصلاة مع منق الوقت
تقريبه ولا يمكن انتظار الامام الا عظم لانها لا تختم في التاخير عن الوقت
كان اذنا له بالاستتابة دلالة في حال انطلق من لسان
القائد كذا في شرح **قوله** مع استتابة في الصلاة في ان لا يفتح
والخطبة شرط افتتاح وقد وجد في حق كاصل **قوله** قد شهد الخطبة
او بعضها لان الخطبة شرط افتتاح في حق ينشأ حرية الجمعة وهو
امام لا في حق كاصل فيكون كل الناب خطبة نفسه ولا فلا
يصح شرف هذا الغائب فيها اصله الا ان يتخلف هذا الغائب
من شهد الخطبة فانه يصح **قوله** ايضا في كما شرط صلاحية
لامام او كما شرط في الامام ذلك اذ لم يكن خطيبا في الذي السرح

واعلم انه

واعلم انه يجوز لصاحب الخطبة واختتابة ان يصلي خلف نائبه غير
عذر كما جاز سلطان ان يصلي خلف مأموره باقامة الجمعة مع
قدرة سلطان على الخطبة بنفسه انما كانت وقت الظهور وقول
ذلك عينة وقتها انما يكون لانه وقت الظهور واخره واحد
عنه **قوله** بقية صلي امة عليه في ذلك ولا يشرع في صلي
القياس سقوط الركنين مع اقامة في غير في جميع الخطب
انما في ذلك السرح بعد اذ لم يرد قط ان يصلي له غيره كانه صدق
الوقت ولا بعده وكذا الخطبة ارشادون ومن جدد في يومنا
ولو كان جائز الفصل مرة ثانيا لمجوز كذا في الذي وغيره **قوله**
قد شيع الجمعة قبله وقال الامام احمد صحيح كما قال بصحة وقت
عرة قبل ان يروا **قوله** ويتصل بوجه ووجه عقود قد تشهد
بغوات شرطها ان الوقت شرط لاداء شرطه الا فتتح سدة الجرح
ووجه في اطلاق اشارة ان يكون الحكم المطلق بعد الركنين ووجه في
الاستتابة كما في المخرج وان كان قبل ذلك في هذه سببة بعد وقت
قد مر في الاثني عشرية في جواب **قوله** في زيادة افادة
لا يقع بعد الوقت فلا تسرروا فيه اذ اذلة لا يمتثلها ظهر وهو
يتمها فلا عند في سمة لانه لما يفي الامام دون الوقت وقا كما
كسجلات كاصل ايضا عند في استتابة **قوله** ووجه الخطبة
فعله بمضي مقبول وهو اسم ما يخطب به غيبة من الخطب وهو
في كلام بين اثنين في استتابة في ان لا يشرع في الخطبة
فوجه خطبة وبما شرط استتابة واعني في **قوله** وفي شرح
بالاجماع خلافا للامامية وقد شذوا في قولهم اي قبل الصلاة
في شرطها وشرط انما سبق عليه وفي كانت الخطبة في صدر
كسديم بعد الصلاة كخطبة الجيد ثم شيع وجعلته قبلها ففي
مزين ابو اود كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يصلي يوم
الجمعة قبل الخطبة وفي اذ كان رات يوم وهو يخطب وقد صلي
الجمعة قبل الخطبة في ذلك اذ كان رات يوم وهو يخطب وقد صلي

اذا قدم للقوة بالذات فخرج الناس لم يبق الا انه كشي في شرك الجمعة
فانزل الله تعالى الآية واذا ارادوا ان يخرجوا منها فليخرجوا
التي صلى الله عليه وسلم الخطبة يوم الجمعة واخر الصلاة كما في الش
قوله فليخرجوا منها فليخرجوا **قوله** لا يجوز عن الخطبة
هو احد قولين والثاني انه يشترط فيها احدى وتقدم ما يقيد
وذكره صاحب التوضيح في الذبايح **قوله** في وقتها فلو غلب
فبانه وصلي فيه لا يخرج منه من جملة الخصوم صيات اعتلها بها
محمدي **قوله** لا يبيح بالجر عطف علي قول عبد الله اي لا يبيح حضور
سبي **قوله** ولا يشترط سماع جماعة جماعة وقيل تشترط الجماعة في بعض
الرواية علي انه الصحيح وفي بعض الرواية علي انه لا يجمع ومشي عليه
الكنز وروى عن الامام ومناحيه قال ابن ابي حجاج واذا دخلنا
ما عتاد عليه **قوله** وفي الرواية الثانية ابو مسعود عن عطاء بن
قوله في الصحيح متعلق بقوله يشترط حضور واحد وعمل فاعلم
كما اذا جامع ثم اغتسل واما اذا لم يكن فاعلم كما اذا تفرقت
في الجمعة فاشترط باغضب او افسد الجمعة فاحتاج الى اعادةها او
افتتح استقوع بعد الخطبة لا تبطل الخطبة بذلك لان ليس بهي قاطع
ولكن الذي اعادتها كما في البحر عن الخلاصة والمحيط والسراج
وافتح وان يقد ذلك غير مسمى **قوله** فهذا خمس شروط اوست
بشيء الخطبة الاول ان تكون قبل الصلاة الثاني ان تكون قصد
الخطبة الثالث ان تكون في وقت الصلاة ان يحضر بها واحد من
ان يكون ذلك الواحد من تعقد يوم الجمعة السادس عدم انفصال
بين الخطبة والصلاة بقاطع وذكر ابي عبد الله في نه البخاري ان
من اسنة اتخاذ المنبر عن من المحراب فان لم يكن منبر فوضعه
عان والا فالا في خشية ابتاعا خلفه صلى الله عليه وسلم
فانه كان يخطب الى جدي قبل اتخاذ المنبر ويكره المنبر اكره
اذا لم يكن المسجد متسقا **قوله** لانها من شعائر الاسلام وفضا
الدين اي وقد شرعت خصوميات لا تجوز بدونها وهذا العام

والاذا لم ي

والاذا لم يسل اشهره من تحت الخصوميات ويكون ذلك في جواب
اجابه للوارد في كذا في الكافي **قوله** حتى يغلق الامام من ذلك او
اجتمع الناس في جامعها واعقبوا الايوب ومعلوم ان كذا في جواب
ان غلق ياتي ثلاثا او اوقات في عبارته غير ان ياتي وفي رواية
وهو قوله في كذا في غلق باب استضعف وهو ياتي به كذا مرة
في راسه **قوله** وان اذن مناس باسودت حصة سواد السواد
كذا في الكافي قول ابن ابي عمير سواد من سواد السواد
المبند **قوله** في قصة القاهرة اي وخوف **قوله** ويستمر علي
حدتها فانها وان كان فيها اعيان ايت واستكت وغير ذلك
لانها لم تنو في جميعها ذكر في حد المص من اذافي وكوه **قوله**
في المنه اي منية عمة الجمعة **قوله** اختصاصه بها دون العامة فيه
نظر فان اساس لو اغلقوا باب مسجد وعلموها لا تجوز فالعلة عدم
الاذن ولذا قال في بحر الرندنا قد علمت من المذهب ولا يضرك
باب الغلظة بعد او عادة قديمة لان الاذن امام خاص
لا يملكه وغلق ابواب ليس لمنه المصلي ولكن عدم سعة السور
ثم يختص الحكم من هو موقوف لعدم السعة وان كان الحكم بوجه خارجها
وماذا كان الا لعدم الاذن او ان لا يختص من قد يري **قوله** ان عند
باب القلعة اي خارجها **قوله** يفوت من منتهى من سورها فيها
يقول غلقها وانما غلق للعادة **قوله** فيها فهو اسهل من اشتد
الوضع ان يقول فيها هو اسهل منها لثقلها باصموز ايها هو
قوله وفي كذا من اي فلا اختصاص فيها من القلعة
قوله لان الجمعة مشتقة منها اي مأخوذة فان اشتقاق من
لنصارى والاصلي مراعاة المعاني السوية اذ لم يتحقق نقل
جوي اثنان الاول اثنان او علي منه من يزرع المشي حاله وكذا
قوله ولما ان التمسك به في احواله شدة وانما السبب
المعقور في قوله عز وجل فاسعوا الي ذكر الله متوقفا على الجمع وهو
الوجه واو وانه كذا في اية ابي يزرع ذكر الله وهو غير جهة السبب

صحة

انما هو حضور قلزم ان يكون مع الامام جم ومادون اشتدته ليس جوا منعنا
 عليه فليس يجمع مطلق والشرود هذا ضايج مطلق وبيان ما ذكره المصنف
 ان اقل الحجة ثلاثة حقيقة مخالفة صيغته الدالة عليه - صيغة التثنية والواحد
 والثنان وان جوا من وجه اخر الى الاشتقاق فهو مجاز ولا محل بالحقيقة
 هو الاصل وكذا استثنى له حكم الجمع في الميراث ونحوه بقيام الدليل على
 قائله انه رينزم انفراد **قوله** ولو كانا عبدا زوجا او اميين او خريفا
 رزقهم بصلوات الله ما منة فيها يثبتهم بعد الخطبة من غيرهم **قوله** وانما
 من شهرها قد تقدم قوله انه لا يشترط عند واحد لساها و **قوله** في قوله
 شرط النفاذ الادا وهو تنقيح التركة بسيرة لان الادا فعل وفعل مد
 هو اقيام واعتراة وادوية والسجود ولذا خلق ديصلي في تحت ربي
 يتبع بسجدة وانما لم يفتد بها لم يوجد الادا كما في **قوله** شرط النفاذ
 التركية اي وقد وجه وان لم يفتد بسجدة **قوله** مع رجلين هذا على قرا
 واجاز ذلك ابو يوسف **قوله** صريح او دلالة راجعات الى قوله او نياية
 فالصريح ان ياذن له بالاستئانة والدلالة عند عدم الاذن **قوله** وما
 كان حد المصروف فيه على اقوال كثيرة الفصل في ذلك ان سنة والمدينة
 مع ان تمام ربي الجمعة من رزقه عليه الصلاة والسلام الى اليوم فكل
 موضعه كان مثل احدها فهو مصروف في تنفيذه فيصدق على احدها فهو
 غير معتبر قبلهم هو مال الله اعطاه اكبر مساجدا او ما يبيت فيه كن
 متصرف بحرفة او يوجد فيه كل محترف وغير ذلك **قوله** كسفي الذي رايته
 في الشيخ انك ان اباقية وفي في والاولى حدتها فيها لانهما **قوله**
 شقوعان **قوله** يثنى بهم آليا من اتفق **قوله** عند اي حنيقة صرح به
 في الحقة عنه ورواه الحسن عنه في كتاب الصلاة كذا في غاية البيان
 وبه اخذ ابو يوسف وهو قال هو المذهب في المداية واختاره الشرحي
 واعتدري في النهاية هو طاهر الرواية وعليه اكثر انقيها واذكر
 انهم سقط ما في شمس السيد **قوله** مقيمون بها قتيده لانه اذا لم يفتد
 الاقامة لا توجه قرية اعلا اذ كل قرية مشمولة بحكم كذا في الشرح
 بقدر الاحكام ويقوم الحد والحداد به العذرة على ذلك كما صرح به في

الحققة عن

في الحققة عن الامام فترى في صدر سورة له في غير ما في في احكامه دسما
 في اقامة الحدود في ارمصار مزينة كما في الجلي واما السار والحدود
 بالاعمال قال العلامة فوج دفع احكام عن المطلق ماني ليس شرط في تحقق
 التهمة بل الشرط في تحقق العذرة عن الدقة وهو انه على عدم الشرط
 المرفوع بالاعمال اذ جماعة من الصحابة صلحوا خلق المجاج وهو ان لم
 خلق الله تعالى له وفي الجلي واعلم ان جفي المواني رزم عدم ميمته
 بجملة ان من عند بقدر بعض شرائط الادا وهو المصروف فانها عبادة عن في
 بوة فيها وان وقاضى لا يفتد ان السكام ويقتن الحدود و **قوله** امتنوا
 قد استمع لجمعة ويتعين صفة الظهور وقد نوه على انك كثر من ارداء
 وما قاله هذا البعض ضلالة في الدين فاذا تشييد الاحكام واقامة الحد
 موجودان في الجملة والاولى ما في العلامة فوج فامل **قوله** حتران
 الحكم والمرة فانما يفتد الاحكام ولا يقتن الحدود والاولى ان
قوله يعني عن انفسا من ان من مكنت اقاستها مكنته كذا في **قوله**
 واذ كان انفا على او الامير يفتد السيد وقد مناع ان في قاسم كفت
 بالغا في عن الامير ووج وجود القاعني يعني عن المذني واللمير حيث
 كان معرفة بالاحكام الا فلا بد من المذني او في **قوله** في شرط العمد
 في البلد بالمسجد فتع بعضا جازها **قوله** في عن بالسكرو انفسر موعنه على
 فرسخين من مكة والالب هذه استكبر في شرق واذ انفسر التولية بعلانية
 واستانيت **قوله** في الموسم فيه اي انها لا تقام فيها في غير ايامه نزوات
 تقصها بزوال الموسم وقيل يجوز في جميع ايامه لانها في قف اسنة در
 بان يبنها فرسخين **قوله** وامير الجواز هو امير مكة **قوله** كذا امير الموسم
 اي الا اذا اذن له باقامة الجمعة **قوله** وقاضى تنصير في الموسم وعدم استييد
 فيها استحقاق على الحاج لانهم مشغولون بالملاسك عداية **قوله** ومع
 او تنصير في الحققة ببيان سركه **قوله** من هو اسرعة اي استرابية
 بقوله ترك استنة **قوله** حمد وصلة ودعا يد له من قى ذكره في
 السنن في الحققة الاولى فيها اوجه تدل على التحيد والصلة بقوي الله
 وقرة اية وكذا في الثانية الا ان ادعا في استانية تدن قرارة كوية في كوي

والوصية

لأنه في هذه القضية ولا ينبغي أن يقال **قوله** ولا ينبغي أن يقال
في قوله علي بن أبي طالب إذا دار شرطه بغيره يدل على أنها شرط استسنة
قوله هو الذي لا يوجب مقابلة ما عن أبي يوسف أن الظهارة شرط **قوله** وتر
العورة هو من سبق الحقة الجماعا وإن كان فرعا في حد ذاته حتى لو
خطب بدونه اجزا برهان **قوله** وفيه الجواب عن اختلافه هل هو
بما ذكره ابن أبي عمير على أبي بصير **قوله** فيجب عليه أن يقول
قوله يبرأ من هذه الأمة إذا ظهر وبين كان حديث عهد في الرضا
من أهل تلك الأمة ولكن الأمة يقتل في الحسنة وفي تلك الأمة
الإشارة إلى أن هذه الأمة قد قام بالحق وهذه إشارة إلى أنه يبرأ
عن غيره كونه وقوم خدامه ربه من خلاف الأمة محبطا ونافيا فيه
بأن أمير حاج بأنه ثبت أنه عليه السلام قام خفييا بالمدينة متحيا
على عسي أو قوس كخاف إلى داره وكنه أراد أن يبرأ من ربه عنه عسي
أما عليه السلام ومحمد بن الحسن **قوله** فيثبت بالشران أي يذكره وتذكره
فيها فكان أحسنها يتعلمون أن يكون قبل ذلك ومما أتت به
أما عليه السلام **قوله** ما بين بقول واحد قولين **قوله** واستغفر الله
فان ذلكهم ظهر كونه قال الحسن الأمة من كان أمامه استقبل
ومن كان عن يمينه أو يساره الخرف أي أمامه وقال ابن أبي عمير
في زماننا استقبلنا قوم القبلة ونزل استقبلهم الخفي لا يحق لهم
الخرج بشوة الأعوف بعد فداء الخفي من خطبة تكثرة الزحام وقد
وقد **قوله** استقبل العجوبة أو قيلون استقبلهم كلام حسنة
أي فذبحه أو رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استقبل
العجابه ومن كان أمامه استقبل بوجهه ومن كان عن يمينه أو يساره
الخرف أي أنه في استقبل ما يوجب نكاح أي من ارتكبه ذلك **قوله** أي
الأمة وهو من استقر الذي قبل الخطبة **قوله** ومن بعده الحمد كاستدانة
سنة واحدة **قوله** وثالثها هو الرواية مقدار ثلاث أربعة وهو المذهب
درونا ركنها مسمى في الامم لأنها سنة قلهستاني ما روي أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يحطبه فأما سبطه واحدة من جعلها خطبة في بيته

أي يبرأ

لأنه في هذه القضية ولا ينبغي أن يقال **قوله** ولا ينبغي أن يقال
في قوله علي بن أبي طالب إذا دار شرطه بغيره يدل على أنها شرط استسنة
قوله هو الذي لا يوجب مقابلة ما عن أبي يوسف أن الظهارة شرط **قوله** وتر
العورة هو من سبق الحقة الجماعا وإن كان فرعا في حد ذاته حتى لو
خطب بدونه اجزا برهان **قوله** وفيه الجواب عن اختلافه هل هو
بما ذكره ابن أبي عمير على أبي بصير **قوله** فيجب عليه أن يقول
قوله يبرأ من هذه الأمة إذا ظهر وبين كان حديث عهد في الرضا
من أهل تلك الأمة ولكن الأمة يقتل في الحسنة وفي تلك الأمة
الإشارة إلى أن هذه الأمة قد قام بالحق وهذه إشارة إلى أنه يبرأ
عن غيره كونه وقوم خدامه ربه من خلاف الأمة محبطا ونافيا فيه
بأن أمير حاج بأنه ثبت أنه عليه السلام قام خفييا بالمدينة متحيا
على عسي أو قوس كخاف إلى داره وكنه أراد أن يبرأ من ربه عنه عسي
أما عليه السلام ومحمد بن الحسن **قوله** فيثبت بالشران أي يذكره وتذكره
فيها فكان أحسنها يتعلمون أن يكون قبل ذلك ومما أتت به
أما عليه السلام **قوله** ما بين بقول واحد قولين **قوله** واستغفر الله
فان ذلكهم ظهر كونه قال الحسن الأمة من كان أمامه استقبل
ومن كان عن يمينه أو يساره الخرف أي أمامه وقال ابن أبي عمير
في زماننا استقبلنا قوم القبلة ونزل استقبلهم الخفي لا يحق لهم
الخرج بشوة الأعوف بعد فداء الخفي من خطبة تكثرة الزحام وقد
وقد **قوله** استقبل العجوبة أو قيلون استقبلهم كلام حسنة
أي فذبحه أو رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استقبل
العجابه ومن كان أمامه استقبل بوجهه ومن كان عن يمينه أو يساره
الخرف أي أنه في استقبل ما يوجب نكاح أي من ارتكبه ذلك **قوله** أي
الأمة وهو من استقر الذي قبل الخطبة **قوله** ومن بعده الحمد كاستدانة
سنة واحدة **قوله** وثالثها هو الرواية مقدار ثلاث أربعة وهو المذهب
درونا ركنها مسمى في الامم لأنها سنة قلهستاني ما روي أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يحطبه فأما سبطه واحدة من جعلها خطبة في بيته

الذي كان في زمنه عليه الصلاة والسلام وخيبر بعدة قال في البر وهو
 ضعيف **قوله** واذا خرج الامام اي حجة ان كانت والا فحقا لله لا يعود
 رايه فاجاب في حق ثبتت له ثم ظهره ولو قل عوده لم يرد قيل
 ما بعد وعليه جري الساني والريعي **قوله** فلا بد من
 كان قضاء في سنة او سنة جنازة او حجة تامة او مقدورة
 او نقلا الا اذا تكرر فاية ولو وراوه ما يجب ترتيب فلا يكره
 التردد فيها ج بل يجب لزوم الحجة واحدة واقادانه لا يكره التردد
 قل الخروج في سنة ما شرع فيه ولو خفي الامام من غير كراهة ذلك
 الا اذا كان في فعل فانه يتم تنفاته يقطع ولو كان خروجه بعد اختيار
 للمثانية اتم ايضا لانه وجب عليه الشك الثاني بالقبيل
 الميواختلف في سنة الجمعة فقل يقطع على راس امر فحين كان قبل
 اطلاق الصحيح منه يتها لان الصلاة واحدة واجبة بحولكن
 يخفف القراءة وريعي بقدر الواجب لا ذوات الواجب وهل يترتب
 عليه الركوع والسجود والصلاة على الشرايط المذكورة في الفروع
 لان سنة والا تمام فذهب **قوله** ولا كلام ديني اتقاوا
 كافي السراج وغيره وكذا الامام في سياقه **قوله**
 لان نفس النبي صلى الله عليه وسلم وهو كما في الهداية بالقطر المذكور
 في المم قال في الفقه وذهب غريبه والمعروف كونه من كلام الزهري
 وفي احوال العناية والنهاية اختلف المشايخ على قول الامام
 في الكلام قبل الخطبة فقل انما يكره ما كان من جنس كلام الناس
 اما استبح وعونه فلا وفي ذلك مكره والا اول اصح ومن ثم قال
 في البرهان وخروجه قاطع الكلام اي كلام الناس عند الامام اه
 فسلم بهذا انه لا خلاف بينهم في جواز غير الدينوي على الاصح
 وجعل الكلام الواحد في الارشاد الدينوي ويشهد ما اخرج به
 البخاري ان معاوية اجاب **قوله** هو يودن وهو يودن بين يديه
 قول الخلف استاذين قالوا لها الناس اي نعمته رسول الله صلى
 على هذا المجلس حين اذ تلوذت بين يديه يقول ما عدته من معاني
 وفي سنة

او في اسفر عن البدايه يكره الكلام حال الخطبة وكذا الامام يشغله عن
 سماعها من قراءة قرآن او صلاة او شيخ او كتابة وعونه بل يجب
 عليه ان يسمع ويسكت وفي ثمة يكره سماع الخطبة ما يكره
 في الصلاة من الكلام وثوب وعيب والتفات وتوذكرك الله وفي الخلاصة
 كما حرم في الصلاة حرم حال الخطبة ونواميرها وفي الاستدلال
 استماع الخطبة من اولها الى آخرها واجب وان كان فيها ذكر او رقة
 وهو الاصح فهو وكذا استماع سائر الخطب الخطبة الشكاح والتمني واقتنى
 في الامم من الامم والصحاح من الجواب انه انقض وقد يكره من السمع
 ابتداء او لي لا يستمع مدح الظلمة والاعمالهم ويجلس في الصف
 الاول مما يلي الامام من غير ان **قوله** لان السراية حلة لا تصل
 لخلاف ونقول اي يوسق يجوز في الجلي **قوله** يصلي سراجيت
 يسمع نفسه كذا في اذنه التثاني وفي التمام من السراية في نفسه وفي
 الفقه عن اي يوسق ينبغي ان يصلي في نفسه لانه لا يشغله عن
 سماع الخطبة فكان احرار الفقهاء في هذا المصواب **قوله** ويجوز في نفسه
 واذا فرغ من الخطبة يحرم له سماع ما يسمع الله اذ هو في الخلا يجب
 قبله واذا فرغ يجب له سماعه كاي الخطبة **قوله** وفيه خلاف والمؤيد
 الشيخ وفي الاول والجميع السامع عن الخطبة اذا كان بحيث لا يسمع الخطبة
 لا يقرأ القرآن بل يسكت هو المختار **قوله** قال الحسن في معتد المذهب
 الشيخ قال في الكثر باليسم ويسكت والسامع كالقريب **قوله** وان
 الحكم بمران داود حاشية ولا يستدل بقول الامام الا اذا كان حاشيا
 ولا يرد صلا مطلقا بل سانه ودره بول قبل الفراغ واهله
 لا عهد السلام غير ما ذوف فيه شرعا بل يرتكب سيلا ما اثم الاله
 شعاعا اخر سامع عن **قوله** ولا يثبت عاقلان وهل يجز
 اذا غطى الصبيح ثم في نفسه اه واذ لم يسمع بل سانه وكذا في
 بره او يديه او يمينه لانه منكر ومواب سانه يكره على الصحيح
 كمل في المنزلة **قوله** لما قدمناه من قوله اذا خرج الامام من
 الامم وان كان السجاب وقيل انما كان في قوله وليس منه اي من

في الكلام المذكور **قوله** حق الله بدل من الانصاف وادعى الاستحقاق وقت كان
 اي يوم الجمعة اذ في ساعة الجمعة يعني يخرج من خروجه الامام
 اي فدايته من الله **قوله** اذا كان يسمع بان كان قريبا **قوله** ان كانت
 من لا يسمع اي بعيد غير مسموعة انه قد لزم **قوله** فانه يجيبهم الي ما
 منوا عنه وهو انكروا وعندنا انما يسمونه لو اختلف في الكلام اذ لو قيل
 قد رآه نبي قد يظهر ذلك عند الخوي وهو ما اختلف في ابا جعفر
 كما مر عن الصادق وغيره او عند البحث كثير لاختلاف خبر **قوله** والمروي
 عنه سلمه اي انما سمي يستقر على اعلا الخبر كما فعله **قوله**
 الله تعالى **قوله** غير مقبول انه لا يسمع في الله ليس بقوي وقالت
 عبد الله بن ابي حمزة النخعي هو مرسى وهو من جهة عندنا في قوله
 الله تعالى عنه اي فيكون يستدل به عنه وقوله عندنا يفتنون
 اي متفق بقول والمروي فان لم يرد وجملة من مشايخنا قالوا
 انه سيلم **قوله** وكره من قبل عليه الجمعة اختلف لكرهه فتكون تحريمية
 واخرج من لا يجب عليه فلا كراهية في خروجه **قوله** وقيل انما
 هذا الخلاف وبني على الخلاف في وجوب ابي بالروي وبالثاني **قوله**
 ما لم يسمع الجمعة يعني اجماع كاي شئ المنع والمساكن اذا دخل مقره
 بنويته شغل شغل الجمعة وان عزم على ان يسمع فيه يومها بخلاف
 القوي انما عزم فانه يسمع باهل بيته وان نوي الخروج من بيته ونو
 جد انزاله لانه الجمعة ههنا في اذني الغنية وقيل ان دخل
 الوقت قبل خروجه من المسجد الجمعة مطلقا في الخلاصة
 قال ابراهيم الحلي في بيان خاتمة عدم نزولها اذا نوي
 الخروج من يوم قبل الوقت او بعده كما اختاره الغني ابو الليث
 فلم ان يختار عندنا انه اذا نوي اذا مة ذلك اليوم في المص
 اثنى باحد خلاف ما اذا لم يسمع **قوله** ان اذا دعا حاز عن فرض
 اعرف قال انما مستاني الكلام مشير الي فرض الوقت وهو ان
 في حق المندرج له خمسة فالجمعة ليست بولا عن الظاهر لان حقيقة
 البذل هو انصار اليه عند مقدار الاصل وليس الظاهر بولا عنها لانه
 هو فرض

هو فرض الوقت بنهي فرض مستعمل في ذلك اليوم يسقط به الشر
 قال في العتق وهذه الوجه يستلزم وجود الظاهر اولاً ثم يجب استقامة
 بالجمعة وقايد هذه الوجوب جواز المصير اليه عند الحجر عن الجمعة
قوله وكلام اشراج يدعي ان قوله بان الظاهر يوم الجمعة خمسة
 فدل على ان الغزمية عمدة الجمعة كذا في **قوله** غير انه يستلزم منه
 امرأة اي فضلا عنها في بينها افضل واقل هذا البحث للعلمة زينت
 رحمه الله تعالى في حق الكافة متعلق بالاصل اي وان الجمعة
 فليست على الكافة **قوله** حرم عليه الظاهر عمدة الظاهر وهذا باسب
 غير المندرج كما هو المشهور اما المندرج ان صلى الظهر قبل الامام
 لا يكون بالاتفاق بحر **قوله** فان يسمع ايها الحق قد باليه لانه لو كان
 حاله في المسجد بعد ما صلى الظاهر لا يسمع حتى يشرع معه الامام بالاتفاق
 كما في البحر عن الحقائق لانه اذا لم يشرع معه يبين انه لم يسمع في الجمعة
 تبين وقد بان ان لا يسمع في غيرها لا يتصل بالاتفاق كما في غاية
 البيان **قوله** وكان الامام فيها وقت انفصال اذ كان فيها ولم يسمع
 بعد مسافة او نحو لان اذ كان ممكن بتقدمه في غاية قال
 في المنتقى وهذا يخرج اهل بلخ عن الامام وهو كذا في وعلى تحريم اهل
 اسراق عنه لا يسمع الا اذا كان لا يسمع اذ كان **قوله** والله اعلم
 فلا فرق بينه وبين غيره في ان يسمع مبطل واما الفرق من جهة حرمة
 اذا اظهر وعدمها وقال زكروا في اذ يسمع لا يسمع ظهر المندرج
 باذا الجمعة بعده وحق الجمعة نقلا **قوله** في اجمع يمين ان المبطل
 اجمع يفيد الانفصال عن اهل بلخ في المختار **قوله** وقيل اذا اشتهى فلو
 وان لم يفصل عن اهل بلخ **قوله** كما بعده اي كما يسمع بعد اذ كان في وقت
 لا يسمع ظهره بل لان اجمع الي الجمعة دون الظاهر فلا يجوز به الظاهر
 والجمعة فوقع في مبطل بها ولا يلزم ان اجمع الي الجمعة من حفايضا
 فصار الانتفاء به والاستثناء كذا لا يتفق بركن من اركانها في شر
 في ارتفاع الظاهر احتياطا **قوله** ويقتضي انعاده عليه اي مثلاً نوصي
 مسافر الظاهر اماماً ثم حضر الجمعة فمعهها في فرضه وجازت صلاة

الخ لى باختياره واجلس غيره فذكره في مجلس غيره من ان التقى
 في مكان اخر فربما الحظ قد يأس وان التقل في ربه وانه لو
 بخصا مكان ثم يجز لغيره ان يسبق اليه من الحق ليجلس اشره غيره
 مقام مقامه في استحقاقه ولو بعث له من يقوله في مكانه ليقوم
 عنه اذا جاء هو جازا منه من غير كراهة ولو غرض له من سجد
 فانه قبل يجوز لغيره فتمت والجلوس في موضعها لان اسبق بالاجسام
 لا يفرش ولا يجوز لغيره عليه بغير رضاه ثم يرفعها بيده او غيرها
 ليدخل في مكانه وتز لا يجوز لغيره لانه ربما يقف اي لخصومة
 وانه يقف اليه بالجر فقار في الموت ويجوز انما امرجل من مكانه
 في ثلاثة صور اذا قل في موضع الزمان او في طريق بين الناس
 من المروء ويني يدي الصنف كما في الحيثي عن البخاري وغيره
 ار غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرية يعني لما فيه او المستقبلة
 والجمعة تكون في الاستقلال كما تكون في زياد ابن حبان من حديث
 اي حريرة وزيادة ثلاثة ايام من التي بعدها يعصمهم الله اي
 يحفظهم الله تعالى **قوله** الموت فانه هو غير محسب **قوله** والشهيد
 والشهيد اخره فقط **قوله** والمت في ليلة الجمعة والابوالمويز في قوله
 زاد على السنة والجمعة عذاب القبر وسواء ذكره ونكره حق من
 ان كان كذا فخذ به كذا يوم في القبر في يوم القيامة ويرفع عنهم العذاب
 يوم القيامة الجمعة وشهر رمضان محرم النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم لا من علي من بين ان كان مضميا لا يكون له عذاب ويكون له حفظ
 ينجي هو ذلك وخوفا ان كان يتشم بنوع الله تعالى ولم ينكر الجمعة
 وان كان عاصيا يكون له عذاب وصنفه القبر لكن يتقطع عنه العذاب
 يوم الجمعة وليلة الجمعة ولا يعود العذاب في يوم القيامة وان مات ليلة
 الجمعة او يوم الجمعة يكون العذاب ثم ساعة واحدة وصنفه ثم
 يتقطع عنه العذاب ولا يعود الي يوم القيامة من جميع الروايات وشا رائية
 كذا في الله وناقش فيه فلا علي وقا ان ذلكا غير ثابت في الاحاديث
 كمال من كمال استفاضة فمن غفر وحلق شرقا في الخائنة والمخلة
 من كتاب

من كتاب الاستحسان بجل وقت ظهر افطاره او حلق زاده يوم الجمعة
 قانوان اخره الي الجمعة فامير او احث يدي قد جاء وزاد احد
 كره لان كان غفره طويلا يكون زرقة ضيقا وانما يجاوز احد ومنه
 بتركها والاخبار من مؤمنين في روت عايقة رضى الله عنه امر فوسف
 من قلم افطيره يوم الجمعة اعاده الله من اسبلا في الجمعة المزدوي
 وزيادة ثلاثة ايام وفي استحسان القهستاني عن ابن ابي عمير
 يستحب ان يؤتم افطاره ويقيم شارب ويحلق عاتته ويستق يدنة
 في كل اسبوع مرة ويوم الجمعة اثنان في كل خمسة عشر يوما واسدريد
 علي الاربعين اثم انة وورد من قلم افطاره يوم الجمعة اخرج الله
 الله تعالى منه الله او ادخل عليه له وان وورد ان من استاك
 يوم الجمعة وقفر شارب وحلم افطاره ونشف اسنم واغسل فقد
 اوجب ونقل الثوري استحباب تقليم الاغفار يوم الخميس وجعل
 بعض السرا سببا لفتا واحاديث يوم الجمعة اكثر فليدار عنه عند
 وفي الاحاديث يدل على ان القلم قبل الصلاة في بعض الكتب
 انه يودها تشهد له بالصلاة لا يقول عليه لانه قدس في مقابلة
 النفس وحق بعضهم لم يشب في استحباب قلم الاطاف في يوم موافق
 مراده لم يجمع لانه لم يشب
قالوا ففكان بالسنة والادب • يعينها خوايس سيارها او غيب
 كذا في سنة الزعة وفي فتح الباري ان الزمان احمد قد فرغ على هذه
 استغنية ونقل الشرف الاميا ط عن بعض مشايخه ان من دهمي افطار
 مخالفا ليرمد وان جرب ذلك مدة طويلة انه كان انكر ايلية المذو
 ان دقيق العيد ففاد كل ذلك لافضل له واحداث استحباب
 كاد ليس عليه وهو قبيح عندي بالعلم ثم البداهة بين ايدين ديني
 الرجائي لافضل وهو انه صلى الله عليه وسلم كان يجيد استمن
 في ظهوره وترجله وحي شانه قد متفق عليه وكذا تقدم البيوت
 على الرجلين قيا ساعلي الوضوء وما يزي من استنم في قلم الاغفار
 لعلني وغيره بطل ظهور الاكلة في قلم يوم السبت وذهاب البر

البركة في الاحد وحصول العز والمجاه في الاثنين والسهلة في الثلاثاء وسو
 الاخلاق في الاربعاء والغدا في الخميس والجمعة في السبت في الحقيقة ثم يفر الاغدا
 وهو ازالة ما يزيد على ما يلبس راسه من الاغصان من الشجر بغير وسكن
 او غيرهما ويتركه بالاسنان لانه يورث البرص والجذون وفي حالة
 الحياكة وكذا ازالة الشعر ما روي عنه من مرفوعا من ثور قبل ان
 يقتل حياكة من شجرة فتقول يا رب سلمه لنا صيغتي ولم يفسد كذا في
 شجرة الاسد ثم عن مجي اعتاوي وغيره والمعني في قص الاظفار
 ان الوسخ يجمع تحتها فيستقذر وقد يتهى الي حد غش ومول المال
 له ما يجب غسله في السجادة وتحت الميافة في ازالة الاظفار في
 حد لا يضر بالاعية كذا في فتح الباري واما خلق الناس في السجادة
 عن النبي انه سنة عندنا الثلاثة في روضة الزهراء في سنة
 السنة في شهر ربيع اما الفرق واما الخلق ان يدي خلق الكائن ان اراد
 التخلي او ترك الكلي ليدونه ويرجله ويغفره كما في ابي داود
 والساني عن ابي عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقه كله
 او تركه كله في اربعين سنة في خلق الشجر في كل جمعة وفي شاة انقاية
 عن الامام بكره ان يخلق قفاه الا عند الحاجة ان في الاستحواي يجب
 اخفا الثواب وتراه افضل من قصها وفي شاة شجرة الاسلام قال
 الامام الحنفيا قريب من الخلق والخلق فلم يزد بغيره كرهه بعض
 العلماء وراه بدعة ان في الحياكة وينبغي ان ياخذ من شاة به حتى
 يوازي الشرف الاعلى من الشفة الغلب ويصير مثل الحاجب ان في
 الشوي كان يعق شاة به حتى يظهر في الشفة العليا واما قاربه
 من اعلاه وياخذ ما شاة فوق ذلك وينزع ما قارب الشفة من
 حاجبين يبي انهم ولا يزد على ذلك ان في فتح الباري وهذا
 ما اعد ما رقت عليه من الاثار ويخرج من السائل مع الشارب
 لانها من كذا استظهره في فتح الباري واستشنا مشايخنا الحماة
 فقالوا يندب له ترفيعا لانه لانها سلاح وشاة به لانه اهدى في عين
 السد واما النجاسة فذكر محمد في الاثار عن الامام ان السنة ان يقطع ما

زاد

زاد علي قبضة يده وقال ربه فامدك في محيط السرخسي وكذا ياخذ
 من عرضها ما طال وخرج عن السمك لتقرب من العدو من جبهه
 الجانب لان الاعتدال يجب في الطول المرفوع قد شوه الخفة وسبق
 السنة المفتابين واخرج الطبراني عن عمر انه اخذ من الحنة دهنيا
 زاد علي القنطرة ولم قال له يترك احكم نفسه حتى يكون كانه
 سبع من السباع وفي الفتاوي البندية عن الغوايب تنق الفتيان
 بدعة وهاجنا العنقة ان قال في الصحاح والقاموس الفتيان
 بالغا والشيت كامرولشي فتسكان وهي اجمع بكين او طافا
 عند العنقة وفي الحديث ان اوقضا فلا تشق الفتيان يوحى
 جانب العنقة من يمين وشمال قال بعض ويؤخذ مما تقدم شرعية
 تنقيف داخل الانف واخذ شعره اذا طال لان الاكالمحاط يخلق
 به وروي الشهاب القليوبي في كتاب البدور المتور في معرفة رتبة
 الاحاديث المشروعة لا تتنقوا شرارة ان ذل يورث الجذام وسكن
 فضوه قصا وقال حنيفة وقيل من وروي ذل يورث الشفة
 وهي بتشيت الهزة الحكة ونباتة امان من الجذام وفي الحصة عن
 المنقح كات ابو حنيفة لا يكره تنق الشيب الاعلى وجه الترتيب
 ان وينبغي حمله على القليل اما الكثير فيكره الخبر في اوردوا تنقوا
 شيب ذلة ورأسهم يوم القيامة وفي الغنية خلق شعره وتظهر
 خلاف الادب وفي المحيط لا يخلق شعر حلقه ولا يلبس بان ياخذ
 شعر الحاجبين وشروجه لم يشنبه بالمتشبين ومثله في السبايح
 والطرقات والمراد ما لم يكن مشوها الخبر عن اداء الغامضة والمستترعة
 والنز في خلق العانة بان يكون بالمرس لانه بقوي واسهل
 السنة يتاوي بكل منزل لمحصل المقصود وهو التقافة والفاها
 الحديث بلفظ الخلق لانه الغلب وسوانج ذك ارجل المرأة ووال
 النووي الاولي في خلق الخلق وفي حقه الشف واربطة اولى فيه
 التنق ثم العانة في شعر الذي لورود ولان الحكم تنق شعره ويترك
 الداجية الكريمة بخلاف التنق في العانة في شعر الذي فون الذكر

وحواليه وحواليه فربها ويستحب إزالة شره بر خوفه من ان يعلق به
 من الحاسة المراجعة فلا يتمكن من ازالة بالاحتياط وفي الغاية ينبغي
 ان يدفن فلامه خفه ويحرق شوه وانزله فلا بأس ذكره القارة
 في كنفه او مفننه لان ذلك يورث داء روي ان النبي صلى الله عليه
 وآله امر بدفن الشره واقر وقال لا تنقلب به سمه بن آدم اه ولا تدن
 من اخر الاذي فحرم وروي ان من مني عزاء شته رضى الله تعالى عنها
 كان صلي الله عليه وسلم يا مريد من سبعة اشيا من الانسان الشعر
 واسفر ولحيض والسن والخلعة والسمية ان والكيفية بغير الحيا
 المعلقة خرقه الحيف والجمع مما بين كذا في الصحاح وهذا من جهة
 الخرقه التي يسبح بها اذا خرج من الانسان من عودم واستقر الله اعظم
 والله سبحانه ونفالي اعلم **باب احكام العيد**
 المناسبة بين النبيين ظاهرة وهي اشتركا في الاول واشترطا في
 الخطبة والجمعة شيع عيد ايضا قال صلى الله عليه وسلم لكل مؤمن في كل
 شهر اربعة اعياد او خمسة اعياد وقد منحت الجمعة لغيره كثرة وجوبها
 وحصل عيد عود لانه من العود بمعية في الرجوع فليته او اولى به يكون
 عيد سنة كمنزلة وميقات وقيل من عيد بفتح ثين اذ اجمع رجع على
 اعياد واعتباس على قول المواد لانه من العود الا انه جمع به
 المفضل لزمه اسيان في اسود لم ينظر في الاصل وقيل للمفرد في بيته
 وبين اعياد جمع عود المروا اما عود الخشب فجمعة عيد ان قال في البحر
 وصلاة العيد شرعت في السنة الاولى من الهجرة كما رواه ابو داود
 وعن انس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم
 يومان يلعبون فيهما فقال ما هذان ايوامان قالوا كنا نلعب فيهما
 في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أبدلكما بهما
 نيلهما يوم الاثنين ويوم الجمعة **قوله** لانه تعالى فيه
 عوايد الحسنات دينية ودينوية اوله يعود ويكرر بانفراخ
 واسرور وتقارلا يعود على من ادركه كما سميت المعلقة فافه
 تذاولا بقوله اي رجوعها او اجتماع الناس فيه ويعلق على
 كل يوم

٢٩٧
 كل يوم فيه سرقة وله اقبل عيد وعيد عرف بالجمعة وجه الحبيب ويوم
 والجمعة ومنه عيد الام احمد ان وقت الجمعة يدخل به ضوا وقت
 الصلاة قال في متن المتن وشهد الشيخ بنصور الكندي والواقع
 عيد في يوم الجمعة سقطت عن حقه العيد ذلك اليوم سقوطا
 استقوط وجوب لانه عليه السلام صلى الله عليه وآله من شأنه
 ذابجه افاده العيد **قوله** وفي النهج رواية عن الامام وعليه الجمهور
 كافي وهو المختار خلاصة ونص عليه محمد في **قوله** ودراية
 لانه ثبت بالنقل المستفيض عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي صلاة
 العيد في من حالي شرعية ما الى ان قوله الله تعالى من غير ترتب
 وكذا الخلفاء الراشدون والائمة المجتهدين وبعد اذ هو المأمور
 بكتاب العزيز وهو قوله تعالى وتذكر الله على ما عداه وقوله
 تعالى دفن برئت وانحر قاب الاولي اشارة الى صلاة العيد المفضلة
 والثانية الى صلاة عيد الاضحى **قوله** وتسميتها في اليوم الصغير
 سنة بعبارة عيد ان اجتمع في يوم واحد اول سنة وثانية وثالثة
 فريضة ومرتبة واسد امرا فانه ينبغي الترتب والاختيار في عبادة
 الشيخ والائمة بعيد الوجوب كما في الحديث صلى الله عليه وسلم في وجوب فريضة
 من السنة لانه السنة الموكدة في قوة الواجب ولقد كان الله تعالى
 تروها كما واجب برودة قال ابو موسى السمرقاني يخبرنا انها فرض غاية
 في سنة من اهل البيت ومساكين وهو رواية عن الامام عليه السلام
 كافي ابرهات **قوله** وشرايط الصلوة طاهرة انه لابد من الجماعة فثبت
 مع الامام جماعة فكيف يجمع ان يقال بشرائطها **قوله** ان تكون شرطا
 يشلان شرط اشي يسبقه او يقارنه **قوله** لو قدمت الخطبة على
 الصلاة اعلم ان الخطبة سنة وثا خيرها الى ما بعد الصلاة سنة ايضا
 برعن الشهيرة وكونه ميا بالتقدم يدل على ان سنة الصلاة
 معلقة لان السنة لا تترك سنة التاخير وهي غير احتراصة وفي
 ابرة المسئلة لو خطب قبل الصلاة جاز وترك الخطبة ولا تقا
 ومثله في مسكين اه **قوله** ثلاثة عشر شيا قد ذكر نحو خمسة عشر

اذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض اتوا منا ومكثوا وادخلوا في
 ايمانهم في ايامهم قويا قالوا المتواضعون في البلاد الثامنة والاربعون
 المبرية قول الرجل لصاحبه عيد مبارك عليك ونحوه ويمكن ان يلحق
 هذا التقط به تلك في الجواز الحق واستجاب ما بينهما من التلازم
قوله اول الوقت هو بعد اذان وكتاب **قوله** لبيان فضيلة اي
 فضيلة الابتكار **قوله** وايضا بالخطبة على المنبر في فضيلة اي فضيلة
 الاسكندر وبيان فضيلة الصلوات **قوله** وفضلته اي في جماعة
قوله لفتنا حقه اي حق مسجد اي ان الصلاة فيه افضل من الجاهل
 على احد قوبل **قوله** وانما في الاصل عطف على قضا وصلاح مسلم عليه
 اي في جنس ذهابه وقوله عبادة متعلق بيمينه اي في جنس
 المصطفى بالصلوة على المنبر وان كان خصوص استجابة اليه في
 منسوبة وان رسوم الى مسجد عن عامة المشايخ وهو الصحيح وقد كان
 رسول الله عليه وسلم يخرج في صلاة العيد اليه وهو موضع معروف
 بالدينة بينه وبين باب المسجد الذي ذكره كما في البيهقي عن ابي ربي
 واما مطلق استوجه فواجب **قوله** وعطف بصرى كونه عزرا في
 ينسره **قوله** روي انه عليه الصلاة والسلام خرج فاشاد روي انه ما
 ركب في عيد ولا جنازة ولا باس بار في يوم في الرجوع ربه غير في عيد اي
 قرية كما في اسراج وهذا ان قيل والا فانه كذب اولي قسما في **قوله**
 يخرج العيد الذي قيل مفعول يدي الحديث لا يمكن ولا اردان **قوله** مبر
 سراجا الذي روي ذكره ابن ابي عمير عن ابي ابي حنيفة ان اسنة عليه
 السلام انما يذكر في طريق المنبر وهو الصحيح بقوله تعالى وتكبروا
 اليه عبيدا هدا **قوله** وعند جليلي الذي ينبغي ان يكون
 الخلاف في استحباب الجهر وعدمه لان كراهته وعدمها فمقدما
 يستحب وعندنا الاخفاء فنحن في ذلك لان الجهر قد قيل عن كثير
 من السابقين كابي عمرو عبي وابي امامة ابي علي والجمع وابي جبير
 وتمر بن عبد العزيز وابي اي يولي وابي بن عثمان والجمع وجماد
 وذاك واشيا في احمد وابي نوري كاذن ابن المنذر في اشراف
 ان تروا وكان ان

وكان ابن عمر مودة بالكلية اجيب عنه من طرق الامام بانه قول عبي اي فلا
 يدريه يوم الامة الخليفة اعني قوله تعالى واذكر ربك اي قوب وروى
 الجليلي **قوله** وتكثر اشهره لان مكان القرية يشهد لصاحبه اسراج
 ولا باس بينا مبر في المصلي ولم يكن في يمينه صلى الله عليه وسلم ما مشهورا
 كان خطب وهو واقف وكذا الخلفاء الراشدون بعده واول من احده
 مروان في الحكم بالمدينة في خلافة معاوية كذا يعلم من البخاري وشروحه
قوله في المصلي اتفاقا في الفتحة في عن التمرات انما لا تذكر في ناحية
 المسجد عند ابن مقاتل فكان لا يعتبر خلافة والارادة تثبت مخالفا
 وفي صلاة الخي او حنة السيد وسوا من يجب عليه صلاة العيد وغيره
 حتى يبره لست ان يصلي الفجر يوم العيد قبل صلاة الامام كما في التمهيد
 وغيره من الثانية **قوله** لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل مع حرمه
 على النوافل فلو لا المراهمة لفضل **قوله** سئل عن رجل لم يركب في صلاة
 وصاحب الخفة ابا حنة النخوع وبعد ما يارب ركعات الجاهل وذكر في
 الزاد والخلاصة يستحب ان يصلي بعد صلاة العيد اربع ركعات الحديث
 على ربي الله تعالى عنه انه عليه السلام قال من صلى بعد العيد اربع
 ركعات كتب الله له بكل نية ثبت ومكرو ورقة حنة كذا في التمهيد
 على الصلاة في البيت **قوله** قد روي هو اثنان عشر شرا والمراودة وقت خل
 اتفاقا **قوله** قبل صلاة في الوقوع في وقت الطلوع والجماعة في السجود
 ويستحب بحمل الامام الصلاة في اول وقت الطلوع في الاضحية وتاخيرها
 قليلا عن اول وقتها في الغداة تلك كتب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الي عمر بن حزم وهو بخان عجل الاضحية واخر الفطر قبله ليروي
 انظر ويحكي الى التفتيح زاهدي وحلي وان امير حاج **قوله** ويقول
 بانه اصلي صلاة العيد فيه ولا يشترط الواجب للاختلاف فيه
قوله ايضا كما يروي صلاة العيد وتقدم اذنية الترويع مع الامام في صلاة
 بمحض **قوله** وهو مذهب ابن مسعود وعمر وابي موسى الاشعري وحذيفة
 بن اليمان وعقبة بن عامر وعبد الله بن الزبير وابي هريرة وابي مسعود
 الانصاري وابي سعيد الخدري والبراء بن عازب وابي عباس والحسن وابي

بعبارة عشر كذا في **قوله** في خبره المردانهم يسرون به في قوله والظاهر
 متعلق بالتكسر والصلوة لا ينبغي الاضغاط بحجتها وقوله وسنة الانفاق
 الاولى ان يقول وواحد الانفاق **قوله** ومن فائتة الصلاة مع الامام
 او يخرج وحدها سواء كان في الزمان لا الا في الثاني دون الاول
 وعرف انهم يخرج اصله او يخرج ثم افسده اتفاقا على الاصح وفيها من
 اي رجل فسد صلاة واجبة عليه ولا قضاء عليه ولو قدر بعد الفوات
 مع الامام على ادراكها مع غيره ففعل لانفاق على جوار قد **قوله**
 لا تتم بدون الامام اي السلطان او ما موده اي وقدر ففعلها الامام او
 ما موده وان كان ما مود باقيا متبناه ان يتم **قوله** وان شئ مسلمي
 نفلا لعلهم يحيد على الصلاة في غير الصلاة ما تقدم من كراهية
 الصلاة ومن بعد هذا **قوله** فيكون اي ما قبله له صلاة اصح قال في
 المناهضة فان قيل هي قائمة مقام صلاة النسخ ولما ذكره صلاة قيل
 صلاة التعبد فاذا اخرج عنها ربي الى الانسلا كاجبة اذا كانت فانه
 يصح ان ينظر اجيب **قوله** ما نانا ان سبنا ذلك لا يبرأ من صلاة
 التي حلت واجبة شتمت بخلاف ما تقدم في جملة فانه فرض فليكن اداه
 ان ويترك ما ذكره ان لا ياتي به اذ اصلي العبد لعدم جمع بين العبد
 وانفوسه وبسبب ذلك **قوله** ورد في ذلك حبيفة الخاف وغيره
 لان مسجد **قوله** وثوابا جزلا في التمسك في عن مسعودية **قوله**
 بذلك ما ثبت في هذه السنة **قوله** كان في الملال وكما سطر وغوة
 كذا في السراج وقد اورد عليه بالناس على غير طهارة ولم يعلم الا بعد الزوال
 كذا في المناهضة **قوله** يوشهد والحد الزوال او قبله بحيث لا يمتنع اجتماع
 الناس برهات قد قيل في كونهما قضا او اذا قولان حكاهما
 التمسك في نفسه اي بغير صلاة كما اشار اليه الكرماني والجلالي واهلية
 وغيرهما او بوجه في الحقة **قوله** الى الفقد وقتها من الثاني
 كالاول افادة السيد **قوله** واحكام النسخ اي من اسرود وانما وبات
 في احكام اعطى ولا حاجة الى تعداد موافق وانما يحتاج الى عدم
 مخالفة في هذه السبب **قوله** في اخر الامكنة الصلاة وكذا اكل ما يشاء في الصوم
 من صبحه

من صبحه الى ان يصلي وقد تواردت الاخبار عن صحة روى الله تعالى عنه
 في منع الصيام عن الاكل والاشغال عن الرضا عن عذارة الاكل في الزمان
 وفيه رمز الى ان هذا الامسك ليس بصوم ولا لم يشترط له النية والى
 انه مندوب في حق المصربين فقط لا تقسيم اما موده من الكسوف فثبت في
قوله فان قدمه لا يكره في التحنن ارقا في الحوي في الصبح كراهية التحريم اذ لا يكره
 من الكراهية بترك السنة وادى مراتبها الترتيبية **قوله** كان لا يفسد
 بقلع ايا اي لا ياكل **قوله** فمأكل من اخيسته وفيه غفيرة يسبق في كل
 من اخيسته قال في غاية البيان لان الناس امنيا في الله تعالى في هذا اليوم
 فيستحب ان يكون تداولهم من خود الاضاحي هي ضيافة الله تعالى **قوله**
 فلما قيل لا اي لهذا الحديث قيل هو في السيد وهو ظاهر في ترجيح
 الاطلاق كناية التخصيص بقيل **قوله** وقيد في غاية البيان بالعلم
 اما القردي فانه يزوق من حين يجمع ولا يستل في عيد الفطر لان الاضاح
 تدبر في القرى من **قوله** بخلاف المصريح حيث لا تدبر فيه قبل املا
قوله حوق له فانه يزوق من حين يجمع اي من افاحهم بدليل التخصيص
 بقوله لان الاضاحي هو والاقليل بعد الصلاة عليهم **قوله** وسبب
 في الطريق جهلا جهلا اشار به كذا الطريق الى ما في السقوط وشرح الخاوي
 ان يقطع اذ انتهى الى الجبابة وفي رواية حتى يشرع الامام فيها وعن
 الناس على هذه الرواية ويكره لما في جمعا او علا شرفا او هبطا
 واديا كالقبلي ولا يسن اكلهم جهلا في غير هذه الايام الا بازاعة او
 ولصوص قيل وكذا الحريق والحقا في كلها كذا في الزهد **قوله** من
 تحب عبيد هؤلاء المسلم العاقل هو انك للنفاب ولو غير نام **قوله** وما
 تحب فحجب من الانواء الثلاثة الابل والبقر والغنم **قوله** وسن الراعي
 هو اثني من هذه الانواء وهو مائة سنة من الغنم وعن في
 الثانية ومنه البرمائى كسنتان وعن في الثالثة ومن الابل
 مائة له اربعة وعن في الخامسة وخبره المذبح من الضان وهو مائة
 له نصف حول او اكثر كما بين في **قوله** ووقت ذبحه وهو يوم
 العيد ويومان بعده **قوله** والناس هو صاحب الامنية ان كان يكن

كبد

بي

الاضحية ان كان كبح الذبح والافيا مره غيره ويشهد الذبح فانه يقفره باو
 قرة من دمها في قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لسيده نبي ابي
 بنته في احد بني الله تعالى عنها **مور** وحكم الاكل والصدق هو بالثلاث
 ويدي ثلثا ويدي ثلثا ان لم يكن صاحب عيال والا فصرقه الى عياله
 او الى من صرفه الى الصدقة والهدية ويعلم تكية التبريق هو في سعة
 تقديره لهم بالثلاثة في المشرق اي الشمس وقد جرت عدهم بتبريق خور
 الاضحية في اليوم الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر فسميت
 هذه الثلاثة ايام التبريق واما النحر ثلاثة ايام ايضا يوم النحر وهو
 احدى من ذي الحجة ويومان بعده فالحجوة اربعة الاول منها فقط
 والاربع تشريق فقط والتمس سلطان نحر وتشريق وعلى هذا يقع امرضت
 الاستفاضة بان المنيح في تنبيه ايام التبريق ولا يقع لانه يوتربه في
 غيرها واجب بانه ما كان اكثر ايامه التبريق نزل الاكثر من ذلك
 اكله وبان نطق التبريق كما يطلق على ما تقدم بطلوا ايضا على وجه
 لصوق بالتبريق في هذه الايام الخمسة كما قاله ائمة السنة فخرج في
 من قيل اضافة البيان اي التبريق الذي هو التبريق وهذا الثاني هو
 الذي اثار رايه انون بقوله من اضافة الخاص اي الذي هو التبريق
 باعتبار الثاني اي العلم وهو مطلق تبريق وهذا في تنبيه علمي ان اول
 المتطافين متطيف النية وثانيها متطاف وهو احد اقوال ثلاثة قيل
 بالعلم وهو مشهور وقيل كل يحنط على كل **مور** شرعت له اي اجل
 التبريق لما اخذ من يوم **مور** وينبغي البحث لصاحب البحر **مور** لان
 موقته بوقت الاضحية وذلك لان التقية قرية تتوقف بايام اخر وهي
 ثلاثة فبها صلاة لانها صلاة الاضحية ولو اخرجت صلاة العيد في اليوم
 الاول اخرجوا التقية الى الزوال ولا يخرجهم الا بعد وكذا في اليوم الثاني
 لا يخرجهم قبل الزوال الا اذا كانوا لا يرجون ان يصلي الامام في يوم
مور فمابين اي كالا ستدركت على ما قبله بين الصلاة وان
 وقتها بوقت الاضحية بعد **مور** وهو تنبيه بالوقتين هاتين
 هو المراد هنا ويطلق على الطيب بذي عرق اي ربح طيبة ومثاقا

والوقوف

والوقوف بوقوف اي تشبيه الناس انفسهم باواقين موقوفات والاولي
 التشبيه **مور** بل يكره في حجه وقد اهرق دما من انها حريمه لا ت
 الوقوف عنده قرية بمكانه مخصوصه فام يجزفله في غيره بالوقوف ومن
 الا ترى انه لا يجوز الوقوف حول مسجد او بيت سوى التبريق تشبها
 خارج غاية التبريق وفي اتفاق من طواف مسجد سوى التبريق على
 القراء **مور** لانه اختار في الدين اذ لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم
 ولا عن اصحابه رضوان الله تعالى عليهم وما نقل عن ابن عباس انه نقل
 ذلك بالبرقة يحمل على انه خرج للاستسقاء وكوه لا للتشبه باهل عرفات
 قال عطاء الزماني ان استطعت وكوه لا للتشبه باهل عرفات انما تكون
 بنفسك عشية غرة فافعل **مور** رعا في رعا في العام من الرعا
 لسحاب الاحداث والظلام وسبابه انعامه ومن لا قدر له ولا عتد
 وقال في دابة حدث والاحداث بخار اول السنة ويجل حدث السن
 وحدثها بين المداينة والحديث فتي والحديث الجديد والخبر والحدث
 هذا هو ارادة من لا قدر له ولا عقل وعليه فاسب ان يقول رعا في
 العام اي من لا عقل له من له والمراد بالاحداث هنا اغنيان اي استبا
مور ودرى اسفدة مقدم اي دفع اسفدة مقدم على حجب اسفدة
 فاذ في اسم بعد ذكر هذه العبارة وجسم ذلك واجب **مور** ويجب
 تبريق التبريق ولا يجب الجهرية وقيل بين افاضه اقبلت في **مور** في
 اختيار الاكثر وقيل بين ويحذر حقا في الكثر واو بان السنة
 تطلق على الواجب لئلا الى معادها معوي وهذا الطريقة **مور** بقوله
 تعالى واذا كروا في ايام معدودات اي في ايام فربنس هذه الآية
 لما قيل ان المراد به ذكر الله تعالى عند رمي الجمار بدليل ان قوله في يومين
 الآية فلم يكن الكتاب قطع الدلالة فيفيد الوجوه لا الا بقرط وقد
 واظبه سبه النبي صلى الله عليه وسلم من غير تركه وكذا الخلف الرشد
 والمصيبة اجمعون **مور** من بعد **مور** لانه في قوله هو قوله
 ابن مسعود ابتداء وانتهى وله اخذ به الامام رضي الله تعالى عنه بقوله
 صلى الله عليه وسلم اخذت لامي واخذت له ابن ام معبد وقيل ابتداءه من بعد

من بعد صلاة الظهر من اول يوم الغروبه اخذ مالك وسنن في وهو رواية
عن ابي يوسف **مر** الى عقبه انما زاد عقبه للتقصيص على العبدية ولو حذف
عنهم ان الغابة غير داخله **مر** وياقوبه مرة وما زاد فهو مستحب
قاله البدر العيني في ثم الحقة واقره في الدرر وفي المحوي عن الفراهيدي
الايمان به مرتين بخلاف السنة وفي جمع الامم ان زاد فقد خالف السنة
وقيل محل ما اذا اتى به على انه سنة واما اذا اتى به على انه ذكر مطلق
فلا ويكره **مر** فوالله صلاة فرض لانه من صفات الصلوة في يودي
في حرمتها من غير حاصل بينه انما كلفتة واحدة غدا وكلامه مطلقا وخروج
من اسجد ويجوز في الصفوف في السجود وانما يخرج منه اول سجودها يكبر
لان حرمة الصلاة باقية كما في حاشية المؤلف فان فعل شي من هذه
الاشياء سقط عنه لانها تقطع حرمة الصلاة لكنه ان فعل لها في سجود
ولوسقه حدث بعد السلام ان شاكر في ذلك بقا حرمة الصلاة ولا يشرط
به الطهارة كما سياتي لانه لا يوجب في حرمة الصلاة واختاره الشيخ
وانما شاذ وانما في به ومعه الزيلع وتوقفنا من فروضه هذه
فيها كخرج به ثلاث صور الاولى ثابتة غير هاتين الثانية فاقتهما
غير هذه الامام الثالثة فاقتهما في ايامها من العام القابل وفي
هذه الاخيرة خلاف ابي يوسف واصحح انه لا يشرط **مر** وهي
الثانية لعمري الى الفرائض **مر** والاشيى لعله يحول على المنفردين
والاداجاعة فتحقق بها في غير الجمعة لانه على هذا المصنف يرجع اليه
لنفرد لان كلامه منقذ اذ انه بعد الاثنين غير جماعة اعتبارا بالمتبادرين
من لفظها **مر** خرج جماعة السائى والعادة **مر** على اما
مقيم هو امان توطن مصر ونوي فيها اقامة خمسة عشر كلاما **مر**
ابا لامام المقيم هو الامم وقيل يجب على المقيم ان يترك فروع
عليه صاحب الدرر افاده السيد **مر** ورفقا الاول حذفه كما فعل
في التوير لانه يوهم الخلاف وليس فيه خلاف **مر** والمرة تحقق صوتا
حيث تمت نطقها والتعليل يفيد الوجوب **مر** لانه عودة هذا غير
مستند واصحح انه يودي الى الفتنة افاده السيد وقد سبق والمراد بالعودة

مناها

مناها اللغوي وهو الغيب **مر** وهي في التلبية تقصد لانها كلام اجني وفي
البحر والكا في بيد السجود له اسم لو حوسب في غزبتها بالذكير لو حوسب في حرمت
ثم بالتلبية لو حوسب له اسمها ولو دأبها سقط السجود والتيمم لانها طم تنقطع
الوصل ولو بدأ بالتيمم سجد لانه لا يخل في الصلاة بخلاف التلبية **مر**
ونكبير الامام بالبحر عطاء علي طهارة **مر** لما رواه اي من اثر ابن مسعود
المساق وهو انما يرد على اشتراط الجماعة فقط ويواضع من له على والامام
دليل اخر على ما راه **مر** الى اخر ايام التشريف الاولي حذفه والاستف
يا قبله لما فيه من ايهام انه يكبر بعد التيمم لانها اخراياه فتأمل **مر** وفيه
معل وعلم العقوي هذا بناء على انه اذا خلف الامام وصاحبه في العبرة لقوة
الدليل على ما في اخر الحاوي القدسي وهو مبني على ان قوله في مودة
مروي عنه كذا ذكره في الحاوي ايضا والا فليفت يفتي بغير قول صاحب
المذهب كما في البحر والودهد استدل في ما في الفتحة من ترجيح قوله ورد
فتوى المشايخ بقولنا ولو سمي الامام التليد في به الموت وجوبه باسراع
اسجدة مع تأييدها قال محمد قال يعقوب صليت بهم لغرب يوم عرفة
فنهوت ان الكبر خير ابو حنيفة ويعقوب هو اسم ابي يوسف القاضى صاحب
الامام الاعظم وهو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن سعد بن جيثم الجبلي
استقر بعد يوم احد وفرد الكوفة ومابها وصلى عليه زيد بن ارقم
وكبر خمسا وتوفي ابو يوسف سنة اثنين وثمانين وداية في خلافة هارون
الرشيد وقد تضمنت هذه الحكاية من القوائد الحكمة هذا المسئلة ومن العرفية
جلالة قدر ابي يوسف عند الامام حيث قدمه وعظم منزلته الامام في قلبه
حيث يقع ما لا يشيع عادة لعله بانه خلفه وذلك ان العادة انما هو
نيان التليد الاول وهو الكا في عقب فجر يوم عرفة فاما بعد توالي ثلاث
اوقات يكبر فيها فلا ومنها ان تعظيم الاستاذ في طاعة لا يملك طاعة
لانه تقدم بالامام كما هو القاعدة المشهورة ان الاستاذ جزء من الادب
ومنها ان ينبغي للاستاذ اذا تقرب في بعض اصحابه الكبر ان يقف معه
ويعظمه عند الناس حتى يعظموه ومنها ان السيد لا ينبغي حرمة استاذة
وان قدمه وعظمه الا ترى ان ابا يوسف شغفه ذلك عن التليد فتى هي كتاب

كذلك في البحر **قوله** لان الاتيان بغيره لان فيه الاختلاف في اعيان
خصوصا في الذكر والمواد بالانوار وهذا في مقابلة ما ذكر في دليل الامام
من ان الاجماع انعقد على الاقل **قوله** لا يرد ذكر الله تعالى على قوله انه
عليه وفي الله ولا يرد عليه ويكون عطف على قوله الاتيان **قوله**
والايام المعلومات في قوله تعالى ويذكر واسم الله في ايام معدودات
قوله وعدم بالجر عطف على مدخول اللام جواب عن سواد كانه قيل له في اذا
لم يخلو على غير هذا التفسير وحاصل الجواب ان الامور في ذكر حادث
في هذه الايام وليس بمحدث فيها **قوله** والاوساط ان يوجد
في بعض النسخ كمن التعليل بقوله لان المعلومات لا يناسبه لان الاوساط
او انداء الحادي عشر والثاني عشر ليس من المعلومات التي تنحذف
منها هذه العبارة في اصول **قوله** انه قال يرد من ضمير روي كمن لا يلائق
في المعنى والاولي ان يجعل تعليل على حذف اللام **قوله** اليوم الاول من
اعلمت ان اراد به يوم عرفه فهو ليس من المعلومات ولا من المعدودات
اي الاول فلانه لا يخرج فيه والاشافي فهو ليس من ايام التثنية اللهم
اذا اريد بها ما يقع فيها تليين التثنية فيكون من المعدودات **قوله**
واليومان الاوساطان كذا بل ثلاثة معلومة ومعدودة وهي ايام البحر
اما الرابع فمعدود فقط واما اذا اريد بايام التثنية الايام الثلاثة
التي بعد ايام البحر فالمراد بالاول يوم البحر وهو معلوم والاوساط في
الحادي عشر والثاني عشر معلومات ومعدودات والاخير معدود
لا غير وهو المتبادر **قوله** ولا بأس بالتكثير عقب صلاة العيد في روي
الظاهرية عند الفقيه ابي جعفر قال سمعت ان مشايخنا كانوا يرون التكثير
في الاسواق في ايام العشر كافي البحر وفي الراية عند جمع التعاريف قيل
لاي حنيقة ينبغي لاهل الكوفة وغيرها ان يكبروا في ايام التثنية
في المشاجد والاسواق قال نعم وذكر ابو الميث كان ابا هاشم بن يوسف
يقضي بالتكثير في الاسواق ايام العشر **قوله** فيها سريان في التكثير
الاقى مثله في الجملة فيه مست **قوله** عاروي في الدليل اخفى من الحديث
تعيينه بقوله في يومنا هذا والاولي الاستدلال بما رواه ابن ابي شيبة بسند

جيد عن

جيد عن الاسود قال كان عبد الله يعني ابن مسعود يكثر من صلاة
البحر يوم عرفه الى صلاة العصر من يوم البحر يقول الله اكبر وكذا روي
عن علي بن عن القمي كثرهم عارواه ابن ابي شيبة حديثا جري عن
مسعود عن ابراهيم قال كانوا يكبرون يوم عرفه واحد منهم مستقبل القبلة
في دبر الصلاة الله اكبر **قوله** ومن جعل التكبير ثلاثا في اشارة الى من
قال بركتك كالتثنية يعني الله عنه **قوله** ويزيد على هذا كثر ما يفيد
التفسير باني انه لا يزيد في الصلوة المتقدمة كان يجعل التكبير ثلاثا
واما فقد عليها ويد عليه قوله فيقول في كثير من حال موعدة **قوله**
كثيرا صفة لمصدر نحو في اي حجة التكبير اي اتني على الله تعالى واذكره
غير كثير **قوله** بكرة واصلا بكرة اول النهار والاصلي آخره وانقضى
الاعتراف بالتثنية في جميع الاوقات وهي مضوية على القرينة
قوله وحده حال لازمة **قوله** ونصر عبده محمد اصلي الله عليه وسلم
عطف تفسير على قوله صدق وعده ويد عليه ما روي من قوله عيسى
الله عليه وسلم في غزوه بدر الحام انجز لي ما وعدتني وخاف ان اريد
بالاول الا علة اقبال لا ما وعد به الحق تعالى صدق **قوله** واعرف جنده
الاسمي الا ان حزب الله هم الغالبون والمراد الصلابة في مقامهم **قوله**
وهذه الاخرى وحده في واقعة الخندق فانهم هزموا من غير محاربة
فتمحص الهزم من تعالي من غير مشاهدة سبب والمراد الهزم مطلقا
فان الفعل لله وحده والاشاهد من لاسباب امور عادية **قوله** فخلصني
له الدين اي الطاعة **قوله** ولو كره الكافرون انوار **قوله** اللهم
صل على سيدنا محمد المذوب البياضة واقاوا في الصلاة **قوله** وعلم ان
محمد المرادهم مطلق الاتباع وعطف الاصحاب من عطف الخاص على العام
نحو سبب الشرف ثم ذكر في الكشاف ان الخليل لما اراد النجى ونزل
جبريل بالعدا خان عليه العجلة فتنادى من انوا الله اكبر الله اكبر فسمع
النبي فقال لا اله الا الله والله اكبر فقال الخليل الله اكبر والله الحمد
لكن لم يثبت ذلك عند اهل الحديث واستدل ان النبي صلى الله عليه وسلم

الذي فقال لا اله الا الله والله اكبر فقال الحليل الله اكبر والله الحمد ان كان
 لم يثبت ذلك عند اهل الحديث والمختار ان الذي اسمع عليه السلام
 ونحو القاموس انه الاصح قال ومعناه عليه الله ورواية خلافة
 سلفا وخلفا منهم من قال به ومنهم من قال بانه اسحاق عليه السلام قال
 في البحر والحكمة ما يكون الى الاول والخامس لما قال السويطي ان
 الخلاف فيه مشهور بين العمالية فمن يذهبهم ويرجع كل من الفريقين كما في
 المزارق في علي المواهب والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم
باب صلاة الكسوف ذكره الباب بعد صلاة
 العيد وقيل الاستسقاء لان كلامها صلاة نهائية جماعة مخصوصة
 من غير اذان ولا اقامة الا ان صلاة العيد واجبة وقيل فرضه كفاية
 وصلاة الكسوف سنة عند الجمهور وقيل واجبة وصلاة الاستسقاء
 تختلف في سنتها فتاب ترتيب الابواب كما في الفقه فيقال كسوف الله الشمس
 كسفا من باب ضرب فهو مستند وكسفت الشمس كسوفاً من باب جلس فهو لازم
 وما قيل في الكسوف يقال في الكسوف وهي اجمعي واحد وهو ذهب الصوف
 من كل منهما قال ابن فارس والازهرى والجوهري وزاد في القاموس
 الكسوف ذهب بعضها والكسوف ذهب كلها والاصح في صلاة
 الكسوف التسوية وهي من اصناف التي الى سببه لان سببها الكسوف
 روي الا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس اذا كسفت
 ان الشمس والارض لا ينسفان الا لوقت عظيم من الخطا وليس كذلك ان
 الشمس والارض لا ينسفان لولا احد ولا لحياتة ولكنهما ابتان من ايات الله
 ان الله اذا بدا الشيء من خلقه خشي له فاذا يتم ذلك فصلوا ما حدث صلاة
 صلواتها من المكتوبة او المراد بالاحداث الاقرب وكانت الصبح فانه الكسوف
 كانت عند ارتقاها قدر خمسين والفقه في الحديث ان اهل الجاهلية
 كانوا يزعمون ان ذلك يوجب حدوث تغير في العالم كما يستقده اهل
 الجحيم من هذه الاجسام السفلية مرتبطة بالبحر وان لها تاثيرا في ذلك
 وان العالم كروي الشكل والكسوف حيلولة الارض بين الشمس وبين الجبال

توهم

هو امر عادي لا يتقدم ولا يتأخر خبرهم انبي صلي الله عليه وسلم ان استدار
 هذا باصل وان الشمس والارض ابتان من ايات الله تعالى يري عباد الله
 يعملونها مستحان بامر الله ليس لها سلطان في غيرها ولا قوة الا في
 انفسهم فلا يستحقون ليعبدوا وان هذا من اثر الارادة العتمة وقيل
 القاع على المختار في غلق النور والظلمة في هذين الجرمين متى شاء الله
 وفي الفقه في الصلاة لله تعالى واستغفر الله من ذلك تحقيق اضافة
 الحوادث كلها اليه تعالى وفيها خاسوا وفي هذا دليل على ان
 الصلاة مستحبة عند حدوث كل اية من الايات كالمزلة والبرق والشمس
 والظلمة وغيرها كما في غاية البيان ولا يتقالي ودائرس بالايات
 الاثوية والتخويف مما علمنا فيها من تبدل نعمة النور بظلمة تسمي
 الكسوف فتتفرق القلوب لذلك صفا فانا من الايات الخوف والله تعالى
 يحوف عباده ليركوا المعاصي ويرجعوا اليه بالطاعة والاستغفار **باب**
 والاخفاء كالمزلة والبرق والشمس والظلمة **باب** من ركعة من ركعتين
 لاقل مقدارها وان شأنا صلي اربعاً او اكثر كل شفع بتسليمته او ثمة ثنتين
 كما في البحر المختار والافضل اربعة كذلك الخوي عن النهاية **باب** من
 السجدة في عدم الاذان والاقامة وعدم الجواز في الاوقات المذكورة
 وفي احوال الفيام بالقرأة والادعية التي هي من خصائصها انفسا وقيل
 خفف القرأة ان شئت لان السجود استجاب الوقت بالصلاة والادعية
 فاذا خفف احدهما طول الآخر وقيل فقد فيها ما احب بالصلاة المكتوبة
 واما الركوع والسجود فانهما في كل ركعة وان شئت فقل في كل ركعة
باب من غير زيادة مرتبطة بقوله كهيبة النفل اي من غير زيادة
 ركوع ثالثة **باب** فلا يركع ركوعين في كل ركعة وقد ادعت وان شئت
 واحد في المختار عنده في كل ركعة ركوعان كركعتين عباس وعائشة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم ركع في كل ركعة متفق عليه ولما ادله
 كثيرة قال ان بعد ركعاتها هذه الاحاديث منها الصحيح ومنها
 الحسن فدارت على ثلاث امور منها ان صلي ركعتين ومنها ان
 يعملونها كحدث ماضوا من المكتوبة وهي اجم ومنها ما فصل

فافاد تفصيله انه ابركوع واحد وما ذهب اليه رواه كبارنا فافاد اخذ
 به اولى بكثرة رواية وشيخه احدثه وموافقته الاصول المأثورة لانا
 لم نجد في شيء من اصفوات الاركوع واحد في شيء ان تكون صلاة الكسوف
 هي هكذا كذلك قال الامام محمد وتاويل ما روي من الركوع على انة
 عليه الصلاة والسلام ما اطال الركوع في حق من احبوف رؤسهم
 فلما منه انه عليه الصلاة والسلام وفي راسه من الركوع فخرج من
 خلفه من كان خلفه من انه عليه الصلاة والسلام صلى بالركوع
 فروى علي حسب ما عنده من الاشياء **قوله** بالركوع واحد الاول ركوع
 واحد بالانصب **قوله** كاحد صلاة اي اوقية **قوله** صلاة **قوله** وعنده
 صلاة **قوله** الامام للجمعة اي امام يقيم به اقامة الجمعة وفيه اشارة
 الى انه لابد منها من ترايط الجمعة وهو كذلك سوى الخطبة في السراج
 والتمني في ذلك تحصل كالاشياء على الظاهر في السجود وفي السيد
 عند التبر قال العلامة السجاني يجب في كسوف الشمس ثلاثة اشياء
 الاما الوقت والموضع اما الموضع فالتلحان والقفان ومن له ولاية
 الجمعة والعديد واما الوقت فهو الذي يباح فيه السجود واما
 الموضع فهو الذي يصلي فيه صلاة العيد او المسجد الجامع ولو صلى في
 موضع اخر اجزاه والاولى افضل ولو صلوا وحدا في مكانهم جاز
 وكبره ان يجزى في كل ناحية يعني كراهية النقل بجماعة على السجدة
 الا ان يصر بديل الا اذا اذن الامام الامام في مسجد ان يقيمها في ابن
 اسر حاج ونحو الظاهرية اذا امر الامام الجمعة القوم بالصلاة
 باذان يصلوا بالجماعة في مساجدهم يومهم فيها امامهم محوي عند
 ابرجندي وفيه ايضاً وكذا النساء يصلين صلاة الكسوف **قوله** في
 عند خلافاً لما في الصحيح **قوله** الامام محمد في المصنف ما رواه ابي ابي السني
 وعنه الترمذي وابن جبان في الحاكم عن سمرة مولى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في كسوف الشمس لا سمع له موتاً ومارواه احمد عن ابي عباس
 عبيد بن عمير مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمع منه فيها حرق وتاويله
 ما رواه من الجهر انه جهر بالاية والايتين **قوله** ولا خطبة وحطبة

عليه السلام

عليه السلام يوم مات سيدنا ابراهيم عليه السلام ابنه نبي الله صلى الله عليه وسلم
 نوحهم انها كسفت مائة سنة لانا مشروعة له ولذا خطب بعد اجل ولوكنت
 سنة له الخطب قبله كالصلاة والاعاء **قوله** بل ياتي بيابنا فغمر
قوله الصلاة جامعة بالنصب على الاخر اي احضروا الصلاة
 ويصلي الرفق فيها على الابد والمخير **قوله** نحو سورة البقرة يعني انه يقرا
 في الاولى التلاوة وسورة البقرة ان كانت يحفظها او ما يحد بها من
 غيرها ان لم يحفظها جوهرة **قوله** ولو غفقت او ليس من كلام الخليل
 بل ذكر في معنى ما احاسله ان الحق ان السنة تقول الصلاة والسنة
 مجر استيعاب الوقت بجميع الامرين مطلقاً واذا شارح مشكاة
 ان كل هذه اذا كانت في غير وقت كراهية والا اقتصر على ادى اخفاها
قوله لان السنة تاخير عنه للآيتين بتم المصنف ستر اخي عن المصنف
قوله وهو احسن من استقبال القبلة لانه ان السنة في الجمع هذه الحما
 كان يفعله النبي صلى الله عليه وسلم عند منعة وذكر الاحكام اولاً من
 يوم الاستخار والاشهاد سقوم اذا راه داعياً رافعاً كغيره منتهلاً **قوله**
 كان ايضاً حساً لانه يبطول المجلس فيعيب فذلك يحصل له اي يفتق
قوله ولا يخرج اي المثل الاول عدم ذكره للاستغناء عنه بما قبله
 لانه اذا كان لا يقف لا يخرج **قوله** حتى يزل الجلا الشمس لقوله صلى
 عليه وسلم فاذا رايتوها في دعوا وسعوا حتى ينشق ما بينهم وفي السراج
 وان لم يصل الكسوف حتى اقبلت لم يصل وان اقبلت جاز ان يقف
 الصلاة فاسترها سجد او سجد ويجوز كراهية على الكسوف استسكان
 الدعاء واشتغل بصلاة التوب **قوله** في سترهم كراهية شرح الطحاوي في تفسيره
 واهباً وهو الافضل مبسوط او في مسجدهم فيستافون وعن الامام
 ان كل امام ان يصلي بجماعة فيه فلا يشترط انصر ولا السجدة مبسوط
 والصحيح الاول وهو ظم الرواية لان هذه الصلاة بجماعة عرفت باقامة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يقيمها الا من هو قائم مقامه ونحو
 من اجبنا انها متعلقة بالخصر **قوله** دفعا لتقفة الصلاة باجتماع
 الناس ليلا من السرة والفتق **قوله** والحكم وهو استناد الصلاة

الصلاة فاما ان يطلب لا سيما في **سورة** وعموم الامراف كمتهم متفخعة على انهم
 يصلون خرا دي ويدعون في عموم الربا والا مراض وهو شامل للطاعون
 لانه الربا اسم لمريض عام لكل طاعون ولا ينقص وان الله عاير فيه كما يفعل
 الله في الجبل مريض وليس هذا برفع الشهادة لانها اثره لا عينه
 يعني فصار كذا وذا العرو وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم سالت
 عائشة من هذا قال وعلى هذا في قوله ابن حجر من ان الاجتماع للام
 برفع يدعة اي حسنة فاذا اجتمعوا صغر كل واحد ركنين ينوي بها
 برفع قال وهذه المسئلة من حوادث الفتى اه وتامة في الاشياء
 وذكر الطحاوي في مشكل الآثار في تاريخ حديث الطاعون ارسى على
 طائفة من بني اسرائيل فاذا سمعتم به بارض فلا ترفعوا عليه واذا
 وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا لزارعته فقال ان كان بجبال لودهل
 وابتلبي به وقع عنده انه ابتلي به خوله ولو خرج فنجى وقع عنده
 انه ابتلي به وجه لا يدخل ولا يخرج صيانة لاعتقاده فاما اذا كان يعلم
 ان كل شيء بقدر الله تعالى وانه لا يصيبه الا ما كتب الله عليه فلا بأس
 بان يدخل ويخرج اه وقيل للشيء من الخروج خوفا من تعلم الموت
 انه يندفع تلك الارض لان الناس اذا خرجوا عنهم تعطلت احوالهم واحوال
 من يموت منهم وقيل خبروا ان طر الفقير الذي لا يجد ما يمينه عليه
 الخروج وقيل غير ذلك **سورة** التي بها فوزهم اي نجاتهم من الهلكة
 ونفخهم بالنفاد **سورة** واقرن احوال العبد في الرجوع الى الله الصلاة
 لانها مسئلة بينه وبين ربه والثناء والدين والثناء افضل اعمال العبد
سورة المعنوية او في من الجناية **سورة** والكافية اسم عام لدفع كل كروه
سورة جاء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حتم به ما ورد في سورة ياهي فان
 جازي عند الله عظيم وتكون الاجابة والله تعالى اعلم واستغفر الله
 العظيم **الاستغفار** مناسبة للكون في هذا
 يود ان خال الخوف جوهرة **سورة** هو طلب السقاية لهذا التوفيق ليعناه
 السقي واليق والتا للطلب والامانة من امانة المصدر الى معنوه
 واسقيا بالضم لما وذكروا بضمهم انه في اللغة طلب لما مضى وغلب في الشئ

عليه طلب

على طلب المظهر من الله تعالى عاير وجه الخوض وهو مسنون عند الحاجة
 اليه في موضع لا يكون لاهله اودية وانذارا بارشرون منها ويستون
 مواشيتهم وزرعهم وكان لهم ذلك لا ينفهم وان كان كافيا لا يستشون
 كذا في اقله الثاني وقوله على طلب انظر من الله تعالى الاولى ان يترك
 طلب انما لهم طلب زيادة الاثبات من الله تعالى لا ينفهم انما ان لا ينفهم
 وفي المعالج سقاء واستقاء يعني واحد وقيل ناوله واستقاء
 حصل له سقيا وقيل سقاء السقية واستقاء لا يشينه وارض اوله
 عليه **سورة** بالاستغفار اي بعني مع وليس صلة للطلب لان الوارد للطلب
 نحو اللهم اسقنا غيثا مغيثا اخر ما ياتي ويحتمل ان الطلب يكون بالاستغفار
 لان الله تعالى يهب ارساد اسماءه تعالى استغفر واربط الآية وباروي
 ان عراستني قام يزد على الاستغفار **سورة** وشرع بالكتاب وهو قوله
 تعالى حكاية عن نوح عليه السلام فقلت استغفروا ربكم الآية روي ان
 قوم نوح لما كرهوا بعد طول تكريره الرجعة حبس عنهم عتلا وعقوا جاء
 نسايم اربعين سنة وقيل سبعين سنة وروى عنهم ان امواهم الله فقب
 ورف عنهم ما كانوا عليه وشرع من قبل شرعنا اذا دفعه الله ورسوله
 من غير انكار وهذا كذا في الترح **سورة** والسنة في غير من
 الاشارة عليه الصلاة والسلام استغفر الله المذنب بعدة وقد استغ
 به صلى الله عليه وسلم وهو صغير اخرج بن عثارة عن عرفة بن الجراح
 رضي الله تعالى عنه قال قدمت مكة وهم في خط فقلت قد شربوا
 طاب الخط الوادي واجدد العيال فلهم فاستغفروا فخرج ابو طالب وبع
 غلام كانه يصب ثياب عنه سحابة سما وحده عيكة فاحذره ابو طالب
 والصف فظهره بالنسبة والاذا الغلام باسمه ومضى اسما فزعة فاقبل
 اسما به من هاهنا وهاهنا وغرق واخرودق وانجر الوادي وانصب
 الشاوي وابادي وفي ذلك يقول ابو طالب **سورة** **سورة**
سورة اي يغفر استغفر الغمام بوجه **سورة** شرا ايت اي عسى للادمل
سورة والاجماع اجتمعت عليه الامة سلفا وخلفا من غير تمييز كذا في
سورة جائزة بلا كراهة وليست سنة روي انه عليه الصلاة والسلام في

رسالة الامامة اي راحة اي راحة وفي التعبير عنه بالرحمة فالأخفى
من عظيم مقامه صلى الله عليه وسلم وشأن العالمين الكفار في الدنيا
فمنع عنهم الخسف والنجس او عند غابهم واصاب جبريل من هذه الرحمة
شيء فقد امن به من السلب وخص العالمين شرفهم ولا فرجة تحت
السيوف والاشجار والاشجار **قوله** فيتوسل اليه بها حبيبه ذكر بعض
العارفين انه طريق الادب في التوسل ان يتوسل بالصالحين الى الرسول
الاکرم صلى الله عليه وسلم ثم به الى حفرة الحجة جلاله وتعالى
سموه فان مراعاة الواسطة عليها مدارقها الحاجات **قوله** فلا مانع
تفريده على قوله اذ لا يستغاث هو والاولي فينبغي كما ذكره في الحديث
قوله وايضا في الادب عطف على الاجتماع **قوله** ويقوم الامام اي على
الارض نيراه القوم ويجمعوا كلامه ويجوز اخراج الخبر لهذا اذا
تسلي فقد الامام الذي بعد المصلاة وعندها يسلي ثم يخطب فاذا
سدر من خطبته قلب رذاه قائما مستقبلا للقبلة جوهره **قوله**
مستقبل للقبلة لانه افضل واقرب للاجابة قال النووي ويحق به
جميع الاخبار وسائر معاني الاما حذر به من كلفه **قوله** رافدية
وتم رفعه عليه السلام يديه الرفع البليغ بحيث يرى بين يديه
في الاستسقاء عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله حي يمتني
اذا رفع العبد يديه ان يرد هي اسفرا يعلني وار غير خائبي ثم الله
في فداء السوال شي وحصله ان يطون كفه نحو السما والرفع بلا الخط
جعل يديه الى الارض وذلك معنى قوله تعالى تعالى ويدعوننا رغبا
ورهباً كما في ثابدر العيني علي احجج وفي التبعة والمجيب الرضوي
والجريد رفته يديه نحو السما فن وان لم يفعل واثارها صفة السبابة من
يده العيني حسن وذكر في المبسوط والبداهة وغيرهما عن ابي يوسف
من سير يقيد الاصم بالنسابة قال ابن امير حاج وقد ورد الكل في السنة
قوله قريبا من الدار اي دار عالية البنا كان يؤذن عليها بلا
قوله ولم يزل في الرفع بشير به الي ان ذكر في حديث عمر من قوله
لا يجوز ربهما راسه كانه في ابتداء الرفع **قوله** يورد يورد متعلق بدعيه **قوله**
اي مفقدا من الشدة فييتهم ويرد يديه ويشهرهم **قوله** اي محو العاقبة

ادابان ينف

ادابان ينف الا حشا وان يكون قوة على الطاعة واما باخراج وفلاية
سهلة غير صادة وقوله بان ينف الا حشا اي حشا من تاول وقوله
بان يكون قوة على الطاعة اي من الخلف واما تاوله غيره كما به اليه ثم يرجع
اليه وقوله واما باخراج من لا مانع من تقيه لمخوف وغيره **قوله** او
بالموحدة **قوله** او الفوقية مع ضم ليم من ادفع الخط اذا ثبت ما يرتفع فيه
قوله عندنا عند النفل قاله اليد **قوله** اي انزبا لافق لاولي استعير
باللاء كما في الشئ وهو كذلك في شئ على ان ستر ينفق بنفسه **قوله** او
للارض بالنبات او هو الذي يحل الارض بالخط اي يتم اذده اليد ونسبة
التحليل بالنبات اليه من النسبة الى السيف **قوله** اي شديد الوقع بالارض
في ثم اليد اي سايلا من فوقه وفي القاموس كلاله بين فانه قال
اشجع الغيب والليلان من فوق ثم قال والشديد من الخط **قوله** ولا شك
ان الشد يد منه يرجع الى قول المعاني شديد الوقع بالارض **قوله** اي انها
الحاجة اشار به الى الدور في الحديث مفقدا وان المطلق مهلك **قوله**
الهم اسقنا عيشا مفقدا زاد في حديث جابر موريا موريا **قوله** واتش
رحمتك اي انفا ملك **قوله** واحي بلدك امطارها اتميت بعد الانبات
قوله اللهم انت المزموي ابو داود عن عايشة رضي الله تعالى عنها
عنها شكي الناس الي رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو خط فامر بنز
فوعنه له انصلي ووعده الناس بوزن جود فيه قالت عايشة فخرج صلي
الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس ففقد على النبي فذكر حمد الله عز
وجل ثم قال انكم تشكون خرب دياركم واستحسار امطاركم ابان زمانه
عنكم وقد اكرمكم الله سبحانه وتعالى ان تدعوه ووعده ان يستجيب لكم
قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ذالك يوم الدين لا اله الا الله
يفعل ما يريد اللهم انت الله لا اله الا انت الين وعن الفق الزل
عليها الفيت واجعل ما نزلت لنا بلاغا اي خبر ثم رفع يديه قام يرف
في الرفع حتى يراى ابيض اطيه ثم حول الى الناس وقلوب وراه وهو
راف يديه ثم اجعل على الناس وتذكر فيل يمين فانشأ الله سبحانه وتعالى

مضافة الشيء الى شرطه نظر الى الكيفية المحصورة لان هذه الصفة شرطها العدد
 ومن قال فيها الخوف نظر الى سبب العمل الصلاة الخوف ان ثم ان شرطه حضور
 العدو ولو بدون خوفه وهو قول العامة لان المعنى في تعليق الصفة هو السبب
 المعاصر دون الحقيقة فنزلت صفة العدو مترتبة الخوف لانه سببه كانه قد
 السفر مترتبة الحقيقة في تفسير الاحكام قال في الحنفية سبب جواز صلاة الخوف
 نفس قد العدو من غير اشتراط الخوف والاشتداد كانه في الغاية وغيرها
 وما في الظن كالتهدية من اشتراط ذلك وقد البعوض وانما سببه بينه
 وبين الاستسقاء ان كلامه اسرع لعرض وقوم الاستسقاء لان العارض
 فيه سوي وهو انقطاع انقطاع وهذا في وصفها فكذلك ان قوي كانه في الغاية
مر اي صلاة بالصفة لا تية اذا دلتها من اذاعة الشيء التي شرطه حيث
 استبرأ صفة وان الجواز انما هو بالنظر الى الصفة والا فلا ضرورة واذا دلت
 ايدي في ثا البخاري ان البعض اشترط ان يجز خروج الوقت وفي الجوز
 شرط ان يكون بحيث لو اشتدوا الصلاة جميعا جعل عليهم **العدو**
 جارية اي من حيث الكيفية سواء حضر كما في العيني على البخاري وفيه
 ايض لا فرق بين ان تكون احدي الطائفتين اكثر عددا من الاخرى
 او لا وبما لان الطائفة تعلق على الكثير والقليل حتى الواحد فلو كانا
 ثلاثة جاز لاحدهم ان يصلي بواحد ويترك واحد ثم يصلي بالآخر
 وهو انما يشترط في صلاة الخوف **مر** بحضور عدو والعدو يطلق
 على واحد او اكثر ولو ثبت في الجموع كما في المصباح وسواء في ذلك **مر**
مر باي او الكافر الطاغ كانه في الجوز لا يشرط ان يكون اذ حصل الخوف
 قبل حضور العدو لا يجوز صلاته كانه في البرجيني **مر** والخوف عرف اشار
 به الى انه لا فرق بين الايدي وغيره كسب وحية عظيمة ولا فرق بين ما اذا
 كان العدو با ذا القبلة او لا **مر** اذا تنازع من فانه لم يحصل تنازع
 فالأفضل ان يصلي لكل طائفة اتم على حدة ذكر في التبع وسياق اخر
مر فيجعلهم طائفتين ثم كلامه لتقيم خلف المسافر حتى يقضي
 ثلاثا بلا قراءة ان كان من الايدي وقراءة ان كان من الشائبة والتسبيح
 اذا ادرك ركعة من اشغ فهو من اجل الايدي والاشغ الثانية من ركعة

ان الطائفة

ان الطائفة التي صلت مع الامام لم تقضي بعدد في الشاي بعدد رافعه راسه
 من السجدة الثانية وفي غير الشاي اذا قام الامام من الشاهد الاول الى
 الثالثة ذكره السيد **مر** من الصلاة الثانية منها الحمد والحمد
مر لان الشفع شرط في اول صلاة الاولى اشغ من الثلاث
 والرباعي شرط اي شرط صحة شرطها اي يجوزيتها بين الطائفتين لا تسبيح
 الركعة الواحدة غير ممكن وكانت الطائفة الاولى تسبق **مر**
 لا يفرق كل في غير اوانه او الاولى فقط اهروا ان الثانية تلازم
 ادركوا الركعة الثانية صاروا من الطائفة الاولى لا رايهم اشغ اول
 ادركهم وقد افرقوا في اوان رجوعهم فينبط كذا في **مر** بمقابلة
 العدو متعلق بالاصطلاح **مر** وميخ في العدو فيه انهم في مكانهم
 لم يبرحوا من فالاولى ان يعود وتوجهوا الى العدو واذا كان في غير
 جهة القبلة ولعل متعلق بالمص في حد ذاته لا بقوله ان شاور **مر**
 وقد ورد من قال في زاد في اتحاد امواتها ست صفات وبلغها بغيره
 اكثر وهو لا يروى باختلاف الرواية في قصة جعلوا ذن وجها من
 فعله صلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف الرواية والدرج في البخاري
 وهذا هو اعتمد ان في الموضع انه عليه الصلاة والسلام صلاها في
 اربع ذات الرقاب وبلغت خلفه وعفان وذبح قد والاقرب من ذلك
 القرآن هو قوله تعالى واذا كنت فيهم ائت بهم الصلاة في التوراة طائفة
 منهم معك ولياخذوا اسكتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورايهم وثان
 طائفة اخرى لم يصليوا فليصلوا معك ووجه الاقرب ان قوله تعالى
 فاذا سجدوا فليكونوا من ورايهم يعني انفراد الايدي بعد سجودات
 الطائفة الثانية التي لم تصل وهي في الغل كالاولى وهذا من حقيقة
 المذكورة **مر** قال في المحتجب وسجد لله سجدة
 اخوف الخوف الحديث ويتابعه من خلفه وسجد لله سجدة
 وليست مزوجة للاممي في السور فلا تسبح من البس في ان الجاه في السور
 عند الله وهي مزوجة لغيره عند حضوره اذاعة السيد **مر** صلوا
 ركبا بالايدي او رجلا واقتني كذا في اي جهة قدروا ولا يفرق بين

تعالى

وانما غفتم فرجالا او دكبانا والصلاة ركبا انما تكون في غير المعروف
استغفر في المصراة لا يصح فالزمن اولى وان كان اعززة كافي ابني
ويجوز الاكل والاشبع في السفر في البحر ان يسهل اعطاه ساعة
صلي بالايه والا لا يقع **س** في ضرورة في ضرورة الخوف والافان
يقول في ضرورة بلا **س** وفرادي جمع فزدي على قياس وهو
حال كما ان ركبا انما كان من الاحوال اعتراضة او اعتراضة افاده
السيد **س** اذا لا يقع الاقتدا وقال محمد بن حوز قاضي الهداية وليس
بصحيح لعدم اتحاد المكان وفيه ان اكثر فتحيى اعتبار الاشتباه
وعدمه في صحة الاقتدا وعدمه **س** ولم يجز صلاة الخوف اي صلاة
القوم الا في ابني للمعاينة الاولى غير ما ظنوه قبل ان يتجاوز الصفوف
فان لم البنا استحسانا اما صلاة الامام فصحيحة بكل حال لعدم
المسند في حقه كذا في الشهر **س** لا يربيه هو قوله تعالى ولياخذوا
س الا انه ليس من اداء الصلاة اي فلا يجب فيها كما في ابرهات وفيها
انه يرد على القول بالسند وان الوجوب لم يعرف وهو خوف المحرم
العدو ولا يرد هذا الا اذا جعلناه من واجبات الصلاة **س** للترجي
عند انفي هذه العلة تشريعا لوجوب لا بالافضلية ويمكن ان يقال انما يجب
صلاة كذا خلف امام مستقل لوجود اصل العذر **س** ونعم لو قيل الذي
في المنة ونحوه هو الا نسب بالسج والسهل الى العلم واستغفر
الله العظيم **باب الجنايز احكام الجنايز من افاضة**
عليه اليه فان وجوب ما يتفق بالمت حيث يجب الميت ولا بد من حضوره
ووجه المناسبة بينها وبين الخوف قد يقتضي ان الموت ومنه جهه وجه
تاخير الجنازة وجه وجه بان صلاة الخوف خذ خالصه تعالى وهذا
فيه مدخل مفيد وحرمة الحق كحرمة صاحبه وايضا ان صلاة الجنازة
ليست صلاة من كل وجه متلفة بمارض هو اخر ما يعرف لي في دار
التكليف وكل منها يقتضي التاخير عن انواع الصلاة فكيف وقد اجتمعت
س الميت والبري في جهنم وقيل بالكرهية بقتله وبالفتح **س** البر
وقيل بالندس وقيل بالكرهية بقتله وكما استدل على قدمه وانما

به

به فهو جنازة من جنس التي يجتره من باب ضرب اذ اسره وجمعه كافي
الامام موسى والامام موسى وغيرهما سميت بذلك لانها مجموعة مهياة في
في سكين والموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة وقيل هذه الحياة من
شأن الحياة كافي التلويح **س** ليس توجيه الخوف في الحقيقة والخوف
اسم معنوي اي من حقيقة ملائكة الموت على الحقيقة او من حقيقة الموت
وحول به وعلاماته استرخاء فيه واعوجاج عنقه واختلاف صوته
ويشفي لكل مكلف الاكثر من ذكر الموت والاستعداد له بالتوبة
ورد النظام لا يسلم لربيع وطلب العامة محبة ذكره ابن امير حاج
والمرجوم لا يوجه **س** ليس عليه وهو السنة في النوم والمجد وهو
مفيد بما اذا لم يتفق عليه وان شق عليه تركه عليه شهرين من
يقول في السيف فقاما هل يوجه ام لا حموي **س** وجاز الاستغفار
ويوضحه هكذا في النفس والهمة قال في نهج الحاديه وهو عوف بين
بين الناس قال في الزاد والاول اذ صلى لانه السنة كذا في المنة **س**
لانه ليس بمأجته من تضيضه وشدة غيبته وامنه من تقوس اعضائه ونحو
من اضافة المصدر الى مفعوله او تعلقه بالميت طوع الروح فهو من
اصافته اليه فاعله وفي التويز وقيل يوضح كما تيسر على الاصح **س**
وسبق ان يلقن قال في النحر وهذه التلغين مستحب بالاجماع ومحل
عند النزاع قبل الفرقة وفيه القبة الواجب على اخوانه واصدقائه
ان يلقنوه يجوز التلغين التويز والتذكير اي بذكره ويدب اذ يكون
اللقن غير متمم بأشربة بركة وان يكون من يمتد فيه بخبر فبذلك
عنده جهرا عساه انما ياتي بها تكون اخر كلامه **س** لقوا موتاكم
باللهور على ان المراد من هذا الحديث مجازة اي من قرب موته لا الميت
حقيقة كقوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فله عليه ويرى عليه
قوله بعد وانه ليس مسلم يقولها **س** الا الجنة من النار اي فلا
يدخل اية والا فكل من لا بد وان يغوا منها ولو بعد دخولها **س**
يدخل الميت الجنة وان لم يغواها عند الموت وح فلا تظهر له عزة
ولا باقنا **س** قال في التلغين الاولى في الله وان في التلغين

عز وهو كذا في نسخ **مورد** لانه ليس الا في حق الكافر علة ما استغنى
 من اوبى دافعه الله ما خوة من قوله بقا الحديث الصحيح **مورد**
 فعلاما الاولي السير بالوار وهو في نسخ كذا **مورد** ذلك التواب وهو
 دخول الجنة مع الفانين **مورد** فيقنه فقهه استهذه هذا على مقتضى
 مذهبه ولا يشترط ذلك عندنا **مورد** من غير الحاج اي الكفار **مورد**
 لان الحال صعب عليه فيكره الاحتاج خوفا ان يفسد **مورد** حمل المراد
 وهو حكمة كلامه بها **مورد** فلا يقاله قل ذكر في جنة يزل الخراف عند
 السرا حية لوقال مسلم قل لا اله الا الله فلم يقبل كذا ما به نقا ك
 وان اعتقه الايات **مورد** فيسبح المخذ عنه حتى لا يحيا وتكون هذه الايات
 ليس على اطلاقه شاي في التثنية لوقيل مسلم قل لا اله الا الله فقل لا اقول
 بلائية حرفة او علمية التاييد كفر ولو نوي الان لا يكفر فيله هذا
 لوقال لا اقول بقولك ولا في معلوم الاسلام لا يكون كما افاده املا
 علي في شئ البدر رشيد وفي الفتاوي الهندية عن خزائن العفتين
 لوقيل له صلى فقال لا اصلي بحمل اربعة اوجه احد ما لا يصح لاني
 صليت والثاني لا اصلي بامرئ فقد امرني من هو خير منك
 والثالث لا اصلي فسقا وبجافة فلهذه الثلاثة ليست بكون البراءة
 لا اصلي اذ ليس حجة على الصلاة اود او مر بها **مورد** جوابا
 لغير الامر بان عدمه وذلك لانه يري الايري لوامر ون **مورد**
 خلاف لغير وهو الكفر **مورد** لا يحكم بكفره فيما مل معاينة موقر المسلمين
مورد واختار بعضهم امرئيا مل في هذا الاختيار مع عدم الوقوف على
 حقيقة حال الميت واذا ريد به انه يغفر ما وقع منه ويغفر له معانته
 للمسلمين وجه الى ما قبله **مورد** هذا الخوف اي الخوف وهو الحكم بالكفر
 معلوم من المقام **مورد** ما ينبغي ان يقال في اي ويكف عنه التلقين
 لقوله في الله فيسبح التلقين بلفظ **مورد** على وجه الاستثنائية بتأني
 اي طلب التوبة وهي لا تشتر بالاختصار لانها واجبة فورا ذنب
 ولو صغير والمختار بقول توبة الياس دون ايمانه لا اطلاق قوله
 تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده بخلاف الكافر لعدم الايمان بالغيب
 لانه قد شاهد

لانه قد شاهد ملائكة العذاب فيكون الايمان منه ثم يا سبب المعايينة
 واعطلوب الايمان بالغيب ويكره قبي الموت وان كان ولا بد فليقل
 احيني مادامت الحياة منبراني وتوفي اذ كان الوفاة منبراني **مورد**
 قد يستقر السني والتأثير ثالثة اوله من **مورد** واما الثاني وهو
 محقق في مر بها اي باشه قتي من موحي ان لا يحقر من حيث لا يور
مورد وانما النبي صلى الله عليه وسلم يعود اخذ منه جواز عيادة
 اهل الذمة لاسيما اذ كان ير جوا اسلامه **مورد** الذي انقذه من النار
 اي فلا يد ظنهما ابد الان للاسلام يجب واقبته فقهه **مورد** وتلقينه
 بعد ما ومنه في القبر مشروبه قال في الفتاوى استلقين على ثلاثة اوجه
 في المحقر لا خلافة في حقه وما بعده من انقضاء الله في لا خلافة في
 عدم حملته والثالث اختلافه وهو اذا لم يتم دفنه تموي **مورد**
 لقوا موتاكم من اذ كانت حقيقة فيمن حل به الموت لا فيمن قرب منه
مورد ونسب اليه العزلة كذا في الفتاوى وفي شئ السيد وهو في الرواية من اذ
 ائراد موتاكم في الحديث موقت من الموت زليج اة وفي الجواهر من الفتاوى
 محذرا لهما في عنه فقال ما راه المسلمين حينا فهو عند الله حيا في
 النفا من وكيف لا يفعل مع انه لا ضرر فيقربه بل فيه بقاء ميت لانه ميت
 بالكر على ما ورد في بعض الآثار في صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب قال
 اذا دفنتموني اقيموا عند قبوري قدر ما يفر جرد ويستم لحيها حتى استانس
 بكم وانظروا اذ ارجع رسل ربي وعند عثمان قال كان النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا دفن من دفن الميت وقف عليه وقال استقر رايه لا
 خيكم واسئلو الله له التثبيت فانه الا نيسال بواه ابو داود وابو يعقوب
 باسناد حسن ذكره الحافظ **مورد** يا فلان ابن فلان او يا عبد الله بن عبد الله
 وفي النهج عن الحواشي قيل يا رسول الله فانه يوفى اسمه قال يسب الخو
 ومن لا يسب لا ينبغي ان لا ينفق والاصح ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 لا يسألون وكذا اطفال المؤمنين واختلق في مقال اشركين ودخولهم
 الجنة وفي الجوهر والصلح ينقذ منك فقول من يركب في حق حفظ
 كل الله ربي وقل لله الله تعالى في ما يحرم لله من عبادة الصلاة والسلام

والسلام في المهداة وفي شأ العلامة العيني علي البخاري قال السفيدي الشيخ
 اثبتا وانديدي ذهب اليه المحققون ان اطفال الشركيين في الجنة
 معونة تعالى وما لنا معديين حتى نبحث سولا واذ كان لا يذب ما قبل
 لكونه يتلقاه الدعوة فقير ما قبل اولى اه والا شهران السوال
 يدفن وقيل في بيته تنطبق عليه الارض كما تقرب في ابزازية السوال
 فيما يتفرقه ائمت حتى لو اذبحه في السوال في بطنه فان جعله
 في تابوت ايا ما تعلقه ابي وكان اخر لا يبال نام يدفن كذا في حاشية
 قد روي في **قوله** شهادته ان لا اله الا الله بالانتموير **قوله** ولا شك
 ان السفيدي وهو موثق قال ابو هان الخليلي ولا راي من اجمع بين
 الحقيقة والمجاز في مثل هذا **قوله** فيجب تعيينه اي تعيين النطق
 باعتبار النطق او بتعيين هذا العقل وهو مشروعية التلقين في اعتباره
 حقيقة متقوية علي التخييل **قوله** فائدة مطلقة بالنسبة معقول
 في ذلك لان البرة لو ان الفزع فان كان مسلما فلهو مثبت وان كان
 كافرا لا ينفعه هذا التلقين وهو مطلقا حال منه فائدة يعني انه لا
 فائدة فيه **قوله** صنف بان فيه فائدة التمس الجنان **قوله** نعم
 الفائرة الاصلية وهو تفصيل الايمان في هذا الوقت **قوله** ومثل
 اكثر من تحت مقول القول وهو مبتدأ خبره قوله مباه **قوله** مباه
 علي ان ثبت لا يسمي عندهم علي ما صرحوا به في كتاب الايمان لو حوله بلك
 فكله ميت لا يحث لانها تنفذ علي من يقفه وائمت لسر كذا
 عدم اسماء قال تعالى وما انت بسمي من في اجتور انك لا تسمع نوني
 وهذه التشبيه لحاد الكفار في عدم ادعائهم الحق بحال نوني وهو
 عند تحقيق عدم اسماء نوني اذ هو فزع **قوله** في اهل القلب قليب
 برور هو حوة ربيت فيها جيف كفار قد ريش في اقليم النبي علي الله
 علي كم بقوله انا وحده كما وعدنا ما معناه انك تحاطب اجساما
 احييت فاجابه بما ذكر **قوله** بانه مردود من عايشة فانها قالت
 كيف يقول عليه السلام ذلك بره اعلي الراوي والله تعالى يقول وما
 انت بسمي من في اجتور انك لا تسمع نوني اي فلم يقله **قوله** وبانه بانه

اي اسماء خفار

انه اي اسماء الكفار خصوصية له عليه الصلاة والسلام معجزة وبإرادة حرة
 علي الكافرين وان ذلك ان وقت المسئلة فانهم حيا يسمون وامور الآخرة
 لا يدخل تحت حصر فقه ورد ان ارواح اسعد اطلع علي قبورهم وان
 والشر ما يكون منها لينة الجوع ويومها وسيلة السبت اي غروب الشمس
 قبل واذ كانا علي قبورهم يسمون من بينهم سبيهم وتواديهم ثم يرو
 السلام **قوله** وقادة بانه من عزب المتروكي انه مثل صلي الله عليه وسلم
 حال وحال اهل القلب بحال اهل الجنة وقت استقرارهم فيها واهل النار
 حيث ينادي اهل الجنة اهل الجنة اهل النار اهل النار وعدنا ودية حقا
 الآية وفيه انه لا يلايم اخر الحديث **قوله** ويشكل عليهم اي علي الجحيمي
 بملذة الاجابة **قوله** ما به بفتح الميم حاصل فانه انه مخصوص بآوله
 الوضحة في الخبر مقدمة للسوال جمعا بينه وبينه لا يتبين والله قال اسماء
 يستلزم الحياة وهي مفقودة وانما منه السوال وقامه في **قوله** علي
 لجمع اي بين التلقين بحال الفزع والتلقين بعد الموت **قوله** ولا حقيقة مؤنة
 المناسب زيادة ويلحق بعد الوضحة في خبر **قوله** التماس اني توسل
 اليكم ان قال انما رحمه الله واعبدا شريف مؤلف هذه الحقائق فرض
 امره في الرب الفخ الكرم متوكلا عليه والبا من جلت عنته ان يرمس
 عظيم فاقني بالوقت علي الايمان والايقان ومن يتوكلا علي الله فهو حجة
 ولا حول ولا قوة الا بالله اعظم اه غفقه وكذا القول كذا قال علي
 الله الكرم اعتماد في كذا كذا في الله وكذا القول كذا في الله
 دلي عظيم ولا يغفر لذنوب عظيم الا الرب العظيم **قوله** بانون علي الا لا
 والايمان متعلق بمرحم وانون علي الله لا سعة بانه يخطا علي قوله الله
 الي قرب الفزع وانون علي الايمان كجزء قلبه حيدق وسول الله حيدق
 رسول الله صلي الله عليه وسلم فيما علم بجيبه به كذا في **قوله** راحة
 للقيام بحقه ومن حقت للسم علي اسم ان يوده اذا مرض وان يوده
 في الغيبة ان امكن **قوله** وتذكيره اي بتفصيله وبإوصية وتوذكرك وحظه
 علي ما قبله من عطف الخاص علي العام **قوله** وحقه الماعطف تفسير اي محي
 الشرح والاولي حقه **قوله** ولذا كذا اي فقه الغش في هذا الخال **قوله** با

قوله

زلال اي بارد **موله** لا يموت احدكم الا اخذ منه ان يقدم حالة الرجل في المرض
 واما في حال الصحة فيقدم الخوف **موله** انا منذ ظن عبدي في اي ان جذاه
 عبدي يكون علي حسب ظنه في من خير وشر **موله** لا امر به وهو اقل علي
 موتكم بيناه واختم في قرأته ان احوال القصة واسباب المذكورة فاما
 فيستجد له ذكرها والايمان بها من الله مستند مزيد **موله** فاما اتون
 يرد من قوله جابر **موله** وجه الاخراج من اخراجهم علي سيد لا ولوية اذا
 كان عند حضورهم عني فلا ينافي ما ذكره السكاكي من انه لا يمنع حضور الخب
 والحالين وقت الاختصار ووجه عدم الاخراج انه قد لا يمكن الاخراج للشفقة
 او لا يحتاج اليه وفي بعضهم علي اخراج الكافر ايما وهو من **موله** فاذا
 دات من وقتنا عنده ج سلام علي المرسلين والحمد لله رب العالمين نشي هذا فيجل
 العاقلون وعد غير مكذوب كراي ابن امير حاج **موله** تشد لحياه تشييه
 في بالفتح منية الحية بالسر من الاسنان وغيره واعظم الذي عليه الاسنان
موله وحفظا له من الهوام ومن دقوله اذا عند علمه **موله** لو غفر الله لعموم
 والمتقين والاعمال يعني كراي العجايز وهو طباق الجفن الاعلى اليسفل
موله لا امر به في السنة هو قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضرتم موتاهم فاعفوا
 بغير فان ابصر شيه الروح وقولوا خيرا فان الملايكة تومن علي ما يقول اهل
 البيت وروي انه صلى الله عليه وسلم لما اعفوا باسمه قال اللهم اغفر لاي سمة
 دار في جنته في المديني اذ خلفه في حقبه في العايزين واغفر لنا وله
 يا رب العالمين واجتبه له في قبره وتورده فيه قال في الجني في ان يظنه
 لا مسلم فيدعوه عند الحاجة **موله** ما خرج اليه اي من الله الا للاخراج
 وقوله خيرا ما خرج منه بان يبدله دار اخيرا من داره وروى خيرا
 من روجه **موله** ثم يجي بثوب بالشديد اي يغطي به رجليه اذا ابا بكر
 وحسن علي النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسيح بيد جبر فلكشف
 عن وجهه ثم كتب عليه قبله ثم يكي وفي التهديد في اتوني عثمان يعني ان
 سلفوا خلف النبي صلى الله عليه وسلم في ربه عن وجهه ويكي بما
 طويلا وقبل بين عيشه في رفته اليه البرر قال طوي لك يا عثمان
 لم تشب الدنيا ولم تشبها **موله** ويوضع علي بطنه حديد او مرارة في القوي

وتنكير

وتنكير الحديرة يعيد له ينفع فيه فليس منه **موله** لا امر به اهراكت داي
 وقد امرنا في الغفران ونشير به لا يجوز بعد امر متعذر **موله** ونره قرة القرن
 ولوية في ش السيد وقوله عنده اي بقوله **موله** من جأته لحدث هذا
 بينا في مرفع الله منه من انه علي القول بان جاسة الميت بجاسة حدث ينفع
 ان يجوز العترة كالأفراها لحدث وفي السيد ما يعيد ان في نوصية علي هذا
 القول خلافا ورج في النهاية الكراهة وفي اصلهم خفف في جاسة
 الميت ففيل جاسة ميت وقيل حدث وشهد له في ما روي من يقبله
 مسلم انه عليه وسلم عثمان بن مضمون وهو ميت قبل الفسق او لولاه
 عتبه فوضع فاه الشريف علي حسبه ولا ينافي ذلك ما ذكره من انه لو
 حمله اسنان قبل الفسق فضلي به لا تقع صلته ولا كراهة اعتدات
 عنده قبل الفسق جواز ان يكون ذلك بعد خلوه عن جاسته عتبه كالتحقق
 وروي البخاري في تقييها عن عباس اسلم لا يجنس هذا حي ولا ميتا ووصل
 الحاكم في المستدرک عن ابن عباس اي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تجنسوا موتاهم فان ائمن لا يجنس حيا ولا ميتا قال داود في ثي
 والنوري في ثي مسلم هذا اصل عقير في طهارة ميتة ميتة ما يجي
 فيلا حيا حتى الجني الجنين اذا القته امه وعليه بقية فروعها في طاهر
 باجمع المسلمين وان الميت ففيله خلافا لابي ابيد الغيني قال قتت علي
 هذا يعني ان لا يغسل الميت لانه طاهر قلنا لا وجب اتباع اوردوا فخلق هي
 في سبب غسله ففيل حدث كثر به كجاسة وان لا دمي لا يجنس بانوت
 كرامة له اذ لو تخرعنا طهر بالغسل كسائر الحيوانات وكان اوجب لاقتل
 في اعف الوضوء كراي حال الحياة لكن ذلك في ان غيا اخرج فيا يتلوه
 كل يوم والحديث سبب الموت لا يتكره ففان جاسة فيع علي اصل وهو حيا
 علي البدن كله بعد اخرج وقال العراقيون يغسل بانوت لا يغسل سار
 فيه كسائر الحيوانات واجبة عليهم ما روي في اولها ففان كان في
 هذه الاحكام وهو مذنب اجي هيرسلفا وخلفا واما قوله تعالى انت
 المكونون يغسل فامراد به جاسة الاعتقاد لا جاسة البدن لان الله تعالى باج
 كتاب الكتابيات ومعلوم ان عرقهن يصبغ فيجس من ثيابهم فيجب

عابا الكتاب بيات ومعلوم ان عرقها يصب ولم يجب غسله اذ لا فرق بين
النساء والرجال **مر** وانه يزول الاولي ويولد وفي نسخة وانه يزول
بالواو وهي الخ **مر** جلا في الاخر هذا من انقضاء كاختر كلامه البدر يعني
بنا علي يقول بياسته الخبت اعلى القول بجاسة لحدث فلا فرق بينهما
مر لتتشرع عليه عليه واستغفر في له ولا يخفى الاستعداد للملا
عليه وتشيعه **مر** في اي اخبر عوته **مر** بان يودق اي يعلم وقوله
بالجنازة اي مطلقا **مر** كذا علي وجه التحية والافراط في المدح فينبغي
اذ يكون بخواتم اغفر الى الله تعالى فلان بن فلان وقال في البخاري
وتزيد بكرة الا فطرية مدح ثلثت لاسي عند جازته لاسي لجاهلية
وقد قال عليه السلام والسلم من تفرع بها الجاهلية واعفوه
في هه ابيه ولا تثنوا ولا باس بارشا انيت بشعرا وعنه ماله يفرط ودره
ولا يله البكا عليه بارسا الله مع بلادفة صوت ولا نياحة ولا شق ثوب
وفرب خذ وخذ لك وسوا في ذلك قتل وبعد علي اسبح لان النبي صلى
الله عليه وسلم بكى علي ابنه ابراهيم فقال له عبد الرحمن بن عوف وانت
يا رسول الله بكى فقال يا بن عوف انما رحمة وقال ان العين تدمع والقلب
يحزن ولا نقول الا ما يرضي ربنا وانا بفراقك يا ابراهيم محزونون
اخرجه الشخاف وفي حديث الاصحاح ان الله لا يعذب ابراهيم العيين
ولا يحزن القلب وتكن يعذب بهذا او اشار الى لسانه او يرحم به الشخان
ايضا وامر ما ورد ان الميت يعذب ببكا اهله عليه فاجمعوا على انه محمول
على البكا بغير موت ونيابة عنه لا يجرده الدم وحمله عامة اهل العلم على ما
اذا اوجه بذلك وامان بكوا عليه وناحوا من غير وصية فلا لقوله
تعالى ولا ترزوا وازرة وزرا اخري وهذا هو الصحيح من اوجه الحمل
واجب داو ومن بعه الوصية ينزل البكا والنوح عليه قيل المراد بالذباب
ان تاذي للميت بذلك اذ لا شك في تاذي الارواح بما تشاء في الاشباح
قال في ثمة المشكاة والحاصل ان الميت اذا كان له نب في هذه العصية
والعذاب على حقيقته ويعذب بفعل نفسه حيث تشب في ذلك لا بفعل
غيره والاحتمال على ما عدا سوا عنه ترثه او موته ويستوي فيه الكافر والمؤمن

وبهذا

وبهذا يحصل الجمع بين قوله تعالى ولا ترزوا وازرة وزرا وهي الا حارث
المصلحة في هذه البلية الكبرى بين ظهراني اهل الله اي فلهذه اهل الله قال في ثمة
وهو بين ظهرانيهم وفلهذه ايهم ولا تكسر النون وبين ظهرانيهم اي وظهرهم
مر الاحتياط اي في امر من يرضى فانه يحتمل ان الذي به داسكتة
مر قال بعض اطباء ابي به دتلا للاحتياط ولو جعل الدليل او لا
تاخر دفن النبي صلى الله عليه وسلم لان انش **مر** من يموت باسنة
اي يظنون انهم موقر واهيه اشار بقوله فاهرا **مر** بما اي بسب اسنة
فالوقت لا يشبهه الا فيمن فيه هذا **مر** فيتميم التاخير في ظاهره
هذا وجوب هذا التاخير وهو في التحجيل لخطوب لان يحل ذلك
الوجوب علي من به داسكتة واصل هذا انه يحدث من كل الاور
الابيض والخلوخية وتغليتها به هه ويمتث هذا الدائمة ساعات
وظم كلامهم ان التاخير مطلوب نارواه من الحديث والمراد التاخير الي
تقين الموت فانه ربما عرض عليه ويستحب تحجيل خمسة اشيا تبعت في هذه
الابيات وهي هه وخسة قد راوا في تحجيلها هه وفي سواها تأخر **مر**
مر تزوج كفوميت هه ثالثة وفي الله يوت وتبته من زلة
والخامس الضيق اذ ياتي في نزل كاقم له بحسبته الجلا واحتفل قوله
فيوضع كادات ليل تفسيره تد اوة الارض وقيدته بعد وركبوا اذ الرز
واغسله وهو الذي عليه العمل اليوم ولا باس بالتاخير لعرض كما في
ابن امير حاج **مر** علي سرير هو تحت الذي يغسله عليه وانه يوجد
فيل نوح او حجر مرتفع يمكن غسله وتقليبه كما في عيني **مر** بحر اي
تجرا بحر عود ثم استناد ان فعل ذلك قيل وسمع عليه وقيل عند اردة
غسله احتفال للراية الكريمة عن عيني وظم هه نوب الثاني **مر**
وقيل عرضا اي كما يوضع في القبر **مر** وقيل على اسنة فتكون جلده ايها
كالمريض اذا اراد غسله بايا وفي اعطيت في عند الحيط وغيره اسنة
السنة **مر** ويستعوزة وجربا كرامة استقر ايها شعرة **مر** في النهاية
الاولي الاولي وفي النهاية **مر** هو الصحيح في الثمين وغاية البيان

موس

بيان لقوله صلى الله عليه وسلم لا تشق فخذت ولا تنظر في فخذ حي
ولا ميت اخرج ابو داود وهو الصحيح كما صح في الحديث وخرج به
مسكين والحيي وصاحب التورير **قوله** ولا تنظر في الشهوة عطف على تيرا وفي
نظره انه يقتضي عدم التبرع **قوله** ولا تنظر في الشهوة عطف على تيرا وفي
وتفصيله عليه الصلاة والسلام في نفسه خصوصية له وسبب ان يستر
الموضع الذي يفصل موضع الذي يقبل فيه الميت ولا يله الا الفاسل ومنه
بينه سراج وعنده فرض كفاية بالاجزاء كالصلاة عليه وتجهيزه ودفنه
حتى لو اخرج اهل بلدة على ترك ذلك قتلوا بجرمهم **قوله** ان لم يكن
خشي ولا بان كان خشي ييم وقيل يقبل في شابه **قوله** وتفضل عورة
بخزقة ملوثة نحو خزانة منها لانه حرام كالمطر كذا في **قوله** وبه
وعني لا يذكر الاستنجاء وذكره ربه في الدين في المحيط فقال ان يستنجى عند
لان موضعه الاستنجى لا يتبعه نجاسة فلا بد من ازالته اعتبارا بال
الحياة وصورة ان يلف على يده خرقة فيغسل حتى يغسل موضعه لانه من
الموضوعة حرام وعند أبي يوسف لا يستنجى ويصلى عليه صاحب الخلاصة
لان المدة قد زالت وبالاستنجاء يزيل الاستحاضة فيخرج نجاسة اخرى
فيكفي بوصول الماء من الشئين ملخصا **قوله** يبدى وجهه لانه لم يكثر
ذلك بنفسه فلا يحتاج لمن يديه ولا غلاف اليه ولا يوحى عن يديه
لانه ليس في مستقاة الماء **قوله** فلا يوضا لانه لم يكن من اهل الصلاة قاله
الحلواني وهذا يقتضي ان من يلفه مجنون لا يوضا ايضا وانه لانه لا
يوضا الا من يسه سدا لانه الذي يوضا بالصلاة كذا في انه لم يكن في الخس
وهذا التوجيه ليس بقوي اذ يقال هذا الوضوء سنة الفيل المفروضة
لا يتصل بكون الميت بحيث يصلي او لا كفاية فيجب **قوله** ويسح
منه واقفه قال في اخرج وغيره استحبه بعض العلماء ان يلق الفاسل على صدره
حرقة ويصير بها اسنانه ولها انه وسقيه ومخزيه وسرته كما عليه عمل
النام اليوم **قوله** الا ان يكون جنباً هذا ما ذكره المحكي في وهو غريب
مما في العامة الكتب كذا في الشلبي على اكثر والذي في الشيبان ان الجنب كغيره
وما في

وما في ثلث السيد من ان ما ذكره المحكي في ضائق غيره مخرج على خلاف اخر
في التهديد اذا كان جنباً فانه يغسل عند الامام وما ذكره غيره مخرج على قول
الصاحبين وهو الذي في عامة الكتب فيه نظرات الكلام هذا في المصنف
والاستشاق لاني الفيل والرق انه لا جرح فيه بخلافه وقد عرف اعلى
التهديد الجنب بالنفس وهو نفس العلامية حنظلة من الراعب حين
استشهد وهو جنب فقال النبي صلى الله عليه وسلم ديت العلامية تغسل
حنظلة بن ابي عامر بين السما والارض في المزدحم في محايي العفنة ولم
يدكر فيه المصنفنة والاستشاق في الفرق في اليهود في غسل الميت
وهو النفس به ونها فتأمل افاده بعقلا فاصل **قوله** او حاضا او قب
هذا بحث علم كذا تحيده عبرة في الشقيا لانه على الجنب ثلاثه
في افتراض المصنفنة والاستشاق فيهم ايستهم وقد علمت ردة في الجنب
والكلام فيهما كما كالم فيه **قوله** مبعليه ما والاوي ان يكون حلولا لانه
ايست في ازاله الوسخ لا سيما اذا كان يغسل بالصابون فاده بعضهم **قوله**
بغلي من اعليته انما اغلا من الفيل والعليان لانها مصدران للارم
والعزوم لا يبي منه اسم المفعول على المشهور وادله لامة على اذكار
افضل مطلقا لو كان عليه وسخ ام لا نهرو اصل مغلي تحركت ايا وفتحة
ما قبلها قلبت الفاء حذفت لا لتقال اليين **قوله** سدر هو دورث
المنقذ ويطلق على نفس الشجر وعلى الفاسول كما في النهر **قوله** او
حرض بضم الحاء المهملة ويجوز في امر السكون والضم **قوله** ثنائ غير
مطوية فيه صاحب الجوهره وكتب الفقه خالية عن هذا التهديد
واوهنا للمختر فيحصل احدها وفيه يقال ان ذكره كونه لا يجب
للقام لانه تقير للمعني القوي **قوله** الذي وقضته دابة اي القطة ففت
عنقه **قوله** وان لم يوجد في السور **قوله** او الحرف والاوي افراد الغدير
لان الحرف باو يكون الغدير في الفقه باحد هذين الشيين **قوله**
فالفيل بالفتح المخرج كسما **قوله** اي انما الفاسل الذي لم يخالط شي
كذا في التاموس **قوله** كان خبره ليلته المذوق **قوله** باخفي مشد وكسر
ان من دكلها الفتح معصاخ **قوله** وان لم يكن به شراي باثيت سواي من

ان يخرج من الحياض او احدى فلا ينطف سحط في الاشراف **م** ثم بعد تيقن
 اشترى والبشرة اشار بهم الى ان ما سبق من قوله وصلى عليه ما مضى من وقته
 وغسل رأسه مفعول قبل الترتيب الالهي ليستل ما عليه من الدرن **م**
 مسند بصيغة اسم الفاعل او المفعول حاله من الفاسل او المفعول **م**
 رتبة ما في اي لطيف والمم لم يذكر الا غسلي الاولي بقوله وافجمه
 على سياره والثانية ثم على عينه كذا وكذا والثالثة فبعد انقاده
 يفيجه على شقه اليسرى ويفسله لان تثليث الغسلات مسنون ويبين
 ان يغسلها عليه عند كل اقفاذ ثلاثا والزيادة على الثلاث بحاجة
 الحاجة والا فينبغي ان يكون اسرافا كالحياة افاده السيد **م**
 ولم بعد غسله بالثلاث لم يجهول والغسل بالظم لا غير قليل وبالفتح اي
 وقيل ان اضيق في الغسل كذا هذا فتح والغيره كغسل الجمجمة ضم وفي
 المنزلة عن الخزانة اذا كفن في كفن جنس لا يجوز الصلاة عليه بخلاف
 ما لو كفن بحاسة الميت لان فيه ضرورة وبوي وكذلك الكفن الجسد
 ابتداء **م** ثم ينشق ثوب اي يوحى ما به ثوب حقيق بخلاف ثوب
 اخذه بحرقه من باب ضرب ومنه كان النبي صلى الله عليه وسلم ينشق
 بها اذا توضأ وفي الصحيح ينشق الثوب بالكرس وينشق الخوض
 لما ينشق نشفا سربة اه ولا كما ولا في بينهما وان كان عيني اخذ
 فيختبر من حد ضرب وان كان بمعنى ضرب فيكسر شي من حد علمه كما في
 الصحيح قاله السيد **م** يحرك في اذا تلا في قوله اي يوسف كما في
 الفتح وعند محمد ان فوي الغسل عند الاخراج من اما يغسل مرتين
 يعني على وجه السنة والفرس قد سقطت بالسنة عند الاخراج **م** ثم وجد
 في الفتح **م** وصلى عليه ثانيا في قوله في يوسف وعنه الصلاة عليه
 كتب يمينه وصلى ثم وجد اما كما في البرهان **م** والا فاهل الامانة
 والورع والا فقل ان يغسله مما تاوان استغنى الفاسل اجرا ان كانت
 غيره والا ليقينه عليه واختلق في اجرة خياطة كفن وحارم حال
 وحار وتكون من راس لما كما في البحر الزبلاية ويشي ان يكون مثل
 الاول لان ذلك من فروض الكفاية في السراج والصبيا **م**
 الاصل في

الاصل في مشروعية الغسل تفصيل الملايكة ادم عليه السلام اخرجه الملائكة
 وصحبه عنه عليه الصلاة والسلام انه قال كان ادم رجلا اشقر طويلا
 كانه تحلة سمعون فلما حضره الموت نزلت الملائكة بموته ونفنه
 من الجنة فلما مات عليه الصلاة والسلام غسلوه بالثلاث والسر ثلاثا
 وجعلوا في الثالثة كافورا وكفنوه في وتر من الشياخ وحفره له كذا
 صلوا عليه وقادوا يابني ادم هذه مستكم من بعد فكم انهم فافعلوا **م**
 ويستمر الا ينبغي اظهاره في الازهار قال الفيا اذا ذاب الفاسل
 من الميت ما يحبه كما سارة وجهه وطيب رجه وسرعة انقلابه على
 الغسل استحب ان يتحدث به وان راى ما يكره كشته وسواد وجهه
 ودرته او انقلاب صورته حرم حرم ان يتحدث به كذا في من المشاة قيل
 الا ان يكون مسند عا يظلم البدعة او يحيا هذا بالفسق والظلم فيذكر
 ذلك رجلا لا مثاله كذا في ابن امير حاج وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكر ما يحسن موتاكم وكفراعت
 ما ويهم اخرجه ابو داود والترمذي وصحبه ابن حبان قال حجة
 الاسلام غيبة الميت اشد من الحي لان غفوا له واستخلاه من متوق
 في الدنيا بخلاف الميت وروي ايضا في المعرفة والحاكم في المستدرك
 وقال القاضي شرط مسلم من غسل موتاكم فكم عليه غفر له اربعون كبيرة
 ومن كفته كساه الله من اللؤلؤ والاسترق ومن حمله قبره حتى يحفره
 فقام اسكنه مسكنا حتى يبعث ويؤم الجنان لان شاهين يا علي غسل
 الموتى فانه من غسل ميتا غفر له سبعون مغفرة لو قمت مغفرة منها على
 جميع الخلايق لو سقرهم قلت ما يقول من يغسل قال يقول غفرا لك
 بار من حتى يفرغ من الغسل **م** ويكره ان يكون جسا وتغسل انك قد
 اشكر الله الا اذا لم يوجد غيره ذكر في حق المسلم وانتي في حق المسلم
 كما في ابن امير حاج **م** ويجعل الخيط بينة الخائفة وتقال
 له الخياط يكره الخياط **م** مركب من شيئا طيبة ويدخل فيه شيئا
 في قوله الاكثر خلافا لغيره **م** لرجاء فيكره ان يمد ويدن النساء اعتبار

بحال الحياة فجعلها في كفن الرجال جهل في الشئ والسر والغير والور
 الكرم **مسألة** راسه وحسنه وسائر حسنه كايه الجوهرة بعد ان يوضع
 على الاذنين في القنيت **مسألة** ويجعل الكافر هو من عظم بالهند
 واليمن قنيت في **مسألة** سوا فيه المحرم وغيره لان الاحرام ينقطع بالموت
 عندنا بخلاف الشافعي رضي الله عنهم اجمعين **مسألة** يطرد الدود عنها
 هذه الحكمة تحض الكافر وهو علة لقوله ويجعل الكافر على ساجده
مسألة فتخفف بزيادة اكرام ايها كانت هذه الاعضاء يسجد بها خضعت
 بزيادة اكرام صيانة عن سرعة الفساد **مسألة** كانه يرمي الكافر للكنة
 او للتمثيل وتدخل في الجراح المفتحة **مسألة** واستحق عامة المشايخ
 جعله في دبره او قبله ظاهر بقبيله به الله ثم يستحقه في غيرها
 فيكون لباس به في غيرها ولا يلقى ظهره الا ان يكون مكسورا فلا بأس
 باخذه ورميه روي ذلك عن الامام والثاني كما في البحر وغيره وفيه
 القنيت في عن المتأينة كمن فلو قطع شوه او ظهره ادرج معوف الكفن
 وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يلقى شارب وظهره وتزاد من
 شوه ما حقه الازالة كما في مسكن **مسألة** ولا يشرح شرفه القنيت
 انها تحريمية حيث قال اما الشريبي بعد موته والامتناع وقطع
 الشرف فلا يجوز **مسألة** ولجنته اذا ذكرها بعد الشرف عدم تبادر هذه
 عند اطلاق الشرايين لكونها مخصوصة باسم او من عطف الخاف على
 العام **مسألة** ولو معتقدة من رجع اي ولو كانت المرأة معتدة من رجع فان
 معتدة زوجة كل قراباتها ومحترمة صرح به **مسألة** او ظهر
 منها في الاظهر الاولي ان يقول ولو مظاهرها منها في الاظهر هذا في ما
 قاله في الشافعي في انظارها ردايتان والاظهر ان لا يحل الله تعالى
 جعل الاظهر عدم الحرام **مسألة** او لا يحل مسه والنظر اليه ببقا العدة
 فعل في العبارة تحريفا من اساخ وموابها وايل الحرام والنظر اليها
 العدة قاله في الله والايل لا يحرم ويظهر ففسله **مسألة** وهذا يقتضي عطف
 الايل على ما قبله لمشاركة له في الحكم وقال ايمن وعلامة تقبل زوجها

قوله

الحل مسه

للحل مسه والنظر اليه ببقا العدة **مسألة** وهذا يقتضي التقبل بقوله ففسله قنامل
قوله فلو ولدت او امرأت القى توفي عنها هو محترق قوله معتدة **قوله**
 او كانت مبانة محترق قوله ولو معتدة رجع **قوله** او منع بان امرضته
 من قبلها الصغيرة **قوله** او صهرية كان مست ابنة او اباه بشهوة والاصل
 في تقبل الزوجة زوجها ما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها
 قالت لو استقبلنا من امرنا ما استبرأنا من الله ما غسل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الا بشاؤه ومعني ذلك انها لم تكن عاتمة وقته وفاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم باباحة غسل المرأة زوجها لم علمت بعد ذلك
 وروي ان ابابكر الصديق رضي الله تعالى عنه اوحي الى امرأة اسمها بنت
 عيسى انها تقبله بعد وفاته وهكذا فعل ابو يوسف الاشعري رضي الله
 تعالى عنه وكان اباحه الغسل مستفادة بالنكاح فتبيح ما بقي النكاح
 والنكاح باق بعد الموت الى انقضاء العدة **قوله** فانه لا يغسل زوجته
 وكذا لا يغسلها ولا يمنع من النظر اليها في الاصح فتدبر **قوله** لا تقطع الشحاح
 بانفاد محله فقها والزواج اجنبيا واعتبر بملك المهر حيث لا ينتفي
 عن المحل بغير الملك ويصل بغير المحل فكذا هنا وقالت الآية
 الثلاثة يجوز لان عليا غسل فاطمة رضي الله تعالى عنها قلنا وروي
 انها غسلتها ام ايمن ولو ثبت ان عليا غسلها فهو محمول على بقا الزوجية
 قوله مسلي الله عليه وسلم كل سب ونسب ينقطع بالموت الا سبي وشبه
 مع ان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اذكر عليه فقال له اما علمت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان فاطمة زوجتك في الدنيا والاخرة فدعوه
 المفروصة دليل على انه كان معروفا بينهم ان الرجل لا يغسل زوجته **مسألة**
 ييمها اي زوجها **قوله** بخلاف الاجنبي اي فانه يلقى يده بخرقة ويمسها
 مع كف يده عن زناها الا ان تكون امته فلا تحتاج الى حائل وهو كام انوب
 لا تقبله ولا يغسلها وكذا المكاتب لزوال ملكه عن الامة والمكاتبه الى الورثة
 وبطلان ام الولد والمدة برة لغسلها بالموت فان قيل ام الولد تغتسل منه
 فيسبح ان تلحق بالزوجة قلنا عدتها لم يجب فضا حقه بل لا تعرف عن برة
 الرحم فان قيل هلا اتى بميمته واحدة كما في استبرأ الامة قلنا عدة ام الولد

اوله وجبت بزوال الفرائض فاشبهت عدة النكاح **قوله** الحرام لا ولي فيه
للمقترع به في قوله بعد وان وجد ذي رحم محرم **قوله** بمحوها فقل
ما من وريث في نسبه بالانصاف والمناسب عليها اثبات النكاح لو لم يكن محارمه
الاولي غير محارمه **قوله** كان نظري كجواز انظر اليها اي في اعضاء انتم منها
اي الكاينة منها وقوله له متعلق بالجواز **قوله** وكذا الخ في المشكل
اي لو مراعتا والا فلهو كثيره فيفسله الرجال والنساء **قوله** لم يشترها
قال في الدر من شروط الفلانة عن السراج لا عورة لغيره جهات ما لا ام لم
يشتره فقل ودبره تعلق في عشرة سنين ثم كبايع وفيه الاشياء يدخل
على النساء خمس عشرة سنة **قوله** حرة واجه الى الصورتين الا ان تكون
المرأة امة فلا تحتاج الى حيلة **قوله** والجواب كالمحل فليس له تنسيل
امرأة اجنبية الا ان تكون من محارمه فيمنعها بخرقة قال السيد اي ولا
يبطل حكم النكاح بسبب الحب وكذا اذا مات بين النكاح والخرقة او دونها
على التفصيل وكذا اذا مات له ان يفسل المصبي والصبية اللذين لم يشترها
فالخاصة انه في حكم الرجال من كل وجه **قوله** ولا بأس بتفصيل الميت
طاروي البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اقبل ابو بكر
علي فرسه من مسكنه بالسج خفي نزل فدخل المسجد فلم يعلم الناس
حتى دخل على عائشة فيهم النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسج يرد حرة
فتشف عن وجهه ثم اكب عليه فقبله ثم بكى ولم يفعل ذلك الا قدوة
به صلى الله عليه وسلم طاروي ابو داود وترمذي وابن ماجة والحاكم
مسحوا عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فاكبه عليه وقبله ثم بكى عليه
وقبله ثم بكى عليه وقبله ثم بكى حتى رايت الدموع تسيل على وجهه
في التمهيد لما توفي عثمان كشف النبي صلى الله عليه وسلم الثوب عن
وجهه وبكيا طويلا وقيل وقيل بين عينيه فلما رفعه على السديك
قال طوي لك يا عثمان ثم تلبست الدنيا ولم تلبسها **قوله** واشتركت
الوارثين او فان قبضه صلى الله عليه وسلم لها معا **قوله** فالصلة عن
محظوظ هذا في الجواز اما اذا كانت شهوة احرام ولو زوجه فيما يظهر

لقولهم

لقولهم ان النكاح انقطع بموتها لذهاب محله **قوله** ودفعها اي موقعة ان
لم يتبرع به **قوله** لو كانت مصره هذا احد وجهي لابي يوسف والاولي
تاخيره عن قوله ولو مصر او يجعله مقابلا له **قوله** وهذا التحقير اي
تحقير وجوب التجهيز على الزوج ما اذا كانت مصره **قوله** ويلزمه
ابو بوش في نسخة باودي في حكاية الخلاف عن ابي يوسف في ان يظهر
وجه الصواب قال في البحر فقد اختلف النقل عن ابي يوسف في ان يظهر
ترجيح مذهب الثانية لان كالسيرة فيلزمه على كل حال اه قالوا لان
المذكوران عن ابي يوسف وليس للامام في عبارة الله ذكر ووجوب
قوله انه لو لم يجب عليه لوجب على الاجانب وهو قد كان اولي بالاجابة
الكسوة عليه حال حياته فخرج على سائر الاجانب ولان العزم بالقيمة
قوله وقال محمد بن يونس ان يكون محل الخلاف ما اذا لم يقع بها ما منع
بمنع الوجوب حال الموت من مشور او صغر مع كبره ونحو ذلك وانما اذا
ماتت في العدة منه وهي من تلزمه نفقتها وكسوتها ان يجب عليه
تجهيزها كذا اجتهد ابن امير حاج قال ولم اره مصرح به **قوله** لا انقطاع
الزوجية فصار الزوج كالاجنبي **قوله** ولله ماله فله فله لان لو كان
له مال فانه يجب فيه ويقدم على الدين والوصية والارث الى قدر السنة
ما لم يتعلق ماله حق الغير كالرهن والبيع قبل القبض والعبد الجاني
قاله السيد **قوله** على من تلزمه نفقته من اقاربه اي الذين هم ذوو
رحم محرم منه نسب **قوله** لو اذا انفرد من وجبت عليه النفقة كاخ واخت
قوله فاكفن علي قدر ميراثهم فثلثاه على الاخ وثلثه على الاخت **قوله**
فعلية معتقة وجه هذا القول انه وراثته **قوله** وقال محله على حاله
لانها رحم محرم منه **قوله** وان لم يوجد من يجب عليه نفقته او وجد
الا انه مصر **قوله** من اموال التركة اي لا من غيرها كبيت الخراج والخمس
والركاز ولا حدها الاستقراض من الاخر كما وضعه في محله **قوله** وجهه
من عطف السب او من عطف المغايرة بان كان به دفع اي غير من يستحقه
جهلا وفي نسخة وجهته وهو من عطف المراد في **قوله** ففعل الناس
القادرين اي فيفقر عن علي سائر الناس العالمين به **قوله** ان

م
٢

يجهزوه ويكفون **م** غيره بالنصب معنونه يبال وظاهره في المجتبى
حيث قال فان عجزوا سالوا له ثوبا انه لا يجب عليهم الا من القزورة
لا الكفاية وانه **م** فان لم يوجد من يكفن غسل وجعل عليه الاخره
ودفن وصلى على قبره وسأله من قد في مقبرتي بها او الجحيم مقبور
وفيه اذ لم تقدر فاعلم مع فاعل الفعل **م** لا يجب السؤال في الجوز
واما الجواز فالجواز لانه من الاعانة على البر **م** ولا يجب
عليه من له قرب فقط فلو اذ لم يكن الميت الارض واحد وليس الاثوب
واحد ولا شتم الميت فضا حبه احق به ولا يكفن به الميت قلت الفم
انه اذا عند الميت رجلا كثيرا وكذا واحد له ثوب فقط فالجزم له ذلك
واقادانه اذا كان له ثوبان يكفنه في احدهما **م** او نفسه في الارض
فدبه لانه لو وجد الشقي بدون راس لا يفصل ولا يصلى عليه
بل يرفق وهذا مستفاد من قوله والا والا والبدن اسم لما عدا الاطراف
م والتكفين فرض ايكفاية بالنظر لعمامة النفساني لامن خصه بزمومه
كما في حاشية المؤلف على الدرر **م** واما عدد اوثابه الاولي اقله
م وهو كفن الرجل اي البالغ ومثل المراهق والاهل فيه كذلك
وان كفن في ثوب واحد جاز والسقط والبولود ميتا يلغى في خرقه
من غير مراعاة وجه الكفن كل لغضوض من الميت لانه ليس لها حرمة
كاملة لان الشرح اذا ورد بتكفين الميت واسم الميت لا ينطبق عليها
ولا لا يتطاول على بعض كذا في الحاشية وغيره **م** ثلاثة اوثاب
ماروي انه صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اوثاب ولانها غايه
بل يتجمل به الرجل في حياته فكذلك بعد موته برهان وتكره الزيادة
كما في المجتبى الا ان يوصى بالاكث فلا يكره بخلاف ما اذا اوصى ان
يكفن في ثوبيين فانه يكفن في ثلاثة اوثاب ولا يراعى شرط لانه
خلاف السنة وفي غايه البيان لا يابس بالزيادة على الثلاث
في كفن الرجل في خمسة غير مكروهة ولا يابس بها وسخ فلا تقار
على الثلاث لينبغي كون الاقل مسنونا كما في الحوي يعني لان الزيادة
عليها مكروهة **م** قيص هو والدرج سوا كما في الحوي لكن التغير
بالقيص

بالقيص اقله لان الدرج مشترك بينه وبين درج الخريد لانه لغيره **م**
بلا خريص وكين مكرمه ما ياتي في القصة **م** وازاد هو والردا
واللغافة بمعنى واحد وهو ثوب طويل عريض يستر البدن من العرق
الى القدم كما في ابن امير حاج عن الحارثي القدسي وفي هذا التفسير
بحث مولانا اجمال رحمه الله تعالى فراجع ان شئت **م** من العرق
في القدم هذا هو المشهور كما في القهستاني وفي بعض نسخ المختار
من الغلب الى القدم **م** وانما لك لغافة لا تسره ما يلي به عيسى
ويجي راقهستاني وهي ما يستر على الارض ولا تحوي ولا اشكال
في انها من العرق في القدم فحق **م** تزيد من ظاهره ان الزيادة انما
تكون في اللغافة فقط وهو غير ما يعينه كلامه الا في **م**
وتربط عطف على ما يلي وهو مضروب **م** ما كان يلبس الرجل في حياته
اقا بطريق المنطوق جواز تكفينه في كل ما جاز لبسه له وهو حي
من كل جنس كما في البحر فيكفن بالبرد والقيص والكتان والعقن
كما في الفقه والقهستاني وانقصب بالتحريك ثياب ناعمة من كتان
الواحد يعني قاموس ومنه بالملفوم ما لا يجوز لبسه في حال حياته
كبر وحوه اعتبار حال الحياة لا اذ لم يوجد غيره لكن لا يرد على
ثوب واحد ان الضرورة تقتضي به وجوز ذلك للنساء كمن عفر ومعه
كما في مجمع **م** يوم الجمعة والعديد ولهذا كانت تلبسه في زيارة
الابوين وقيل كفن المشعل باللبس غايته **م** ويحسن باللبس
للمجهول اي اللقن **م** الحديث حسنوا اذا خرج ابن الحسنون القان
موتاه فانهم يترادون في قبورهم واخرج مساه اذ كفن احدهم اخاه
فليحسن كفته يعني فليحتر من الثياب انظفها واعملها وبيعهها على
ماروته السنة ولم يرد به ما يفعله الشذوذ اسرعا وروا صحة من
الثياب والرقعة النفيسة فانه مني عنه باصل الشراء لا صناعة المال
كذلك في المشكاة وغيره وفي شرح القصد ورش حال الموتى في القبر
للما قبل البيوط اخرج ابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مات احدكم الميت فاحسوا كفته

وعجلوا الخاز وصية واعملوا له في قبره وحينئذ جازوا قتل يارسيل
 الله وهل ينفع الجار الصالح في الآخرة قال لا ينفع في الدنيا قال لو انهم قال
 كذلك ينفع في الآخرة والحاصل ان الحد الوسط في الكفن المصحف الحسن
موسى قالهم ينزرون في قبورهم اي يتزودوا من الاموال بعضها بفقير
 ففعلهم على كسوة الجسم **موسى** او يتخارون بها اي انهم يسيرون بها
 لا تتخاروا **موسى** ولا ينفقوا فيه حتى لو اوصى ان يكون بالادرم
 كفن كفننا وسطا كذا في البحر من الروقة ويكون ارباعه او موصى به
 مبرانا كما في الحوي عن الحنفى وفي شريعة الاسلام ومن السنة ان
 عفن كفن الميت فينتخبه من اطيب الثياب واشدها بياضا ولا يتخذ
 من الثياب الفاخرة فانه سلب سلبا **موسى** فلا تقالوا بحذف احدي
 التان **موسى** سلب سلبا قال النبي اسير السلب لبني النضير مبالغة
 في السرعة اي يبالي سلبا **موسى** في ثلاثة اقواب بيض من كسوف
 مداه الجارية عند عائشة والرسق العظمى **موسى** بفتح السين هو الشتر
موسى الثاني كفن كفاية اي يستغني به حال الاختيار بدونه كراهية
 وهو القدر الواجب وفي الفتح وكبره الاقتصار على ثوب واحد حال
 الاختيار كراهية الصلاة فيه حال الاختيار **موسى** في الاصح وقيل
 قميص ولعانة وفي جوامع الفقه ليس صاحب الدين ان يمين من كفن
 السنة قال الحلبي وهو يمثل السنة من حيث العدد ومن حيث القيمة
 اه مع قلة المال حال من قوله هو اولى ان كفن الكفاية هو اولى حال
 كونه ن ائمال قلة والورثة كثيرا وقد رد ذلك في الحاشية والخلاصة
 ونقل من في الاسلام في شام الجوامع الصغير عن الجصاص قال وهذا
 احسن عند مشايخنا وان لم يرد ذلك عن السلي كما في الفتح والبحر المحلى
 وابنه امير حاج وعندها **موسى** من العظمى تحميم العظمى على وجه
 الفضلية والا فالظالم يوم لا اطلاق قوله صلى الله عليه وسلم البوامن
 ثيابكم العظمى فانها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم وهو خير
 كما فيكم الا بعد فانه يشبه الشتر ويجلو البصر واه ابوداود والترمذي
 بسند صحيح **موسى** عارديا انه صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاث اقواب بيض

اي من

اي من العظمى **موسى** والخلو الغسيل والجديد فيه سواء روي عن عائشة رضي
 الله تعالى عنها قالت قال ابو بكر لتوبية الذين كان يعرفون فيها العظمى
 وكفنوني فيها فقالت عائشة لا تشري لك جديد قال اي اخرج اليك
 الجديد من الميت كذا في **موسى** من اعترف وفي نسخة من اعترف
موسى لا يفعل في مقام التعليل لما قبله **موسى** وهو اشق الناس على
 الصدور فينتخب قدر ما يدخل منه الداس وهو حنف لا سيما في حق المرأة
 شافيه من في زيادة التبر وبعضهم يفسر الجيب بالخزائن التي توث
 بالثقب كفن الاسلام في شام الجوامع الصغير وفي الدين في عطفه وحافله
 الدين في الكافي وقطع حبيب هذا انما يظهر على تفسير الجيب بما
 قاله في الاسلام ومن ذكره **موسى** وليست بكسر اللام وسكون
 نحو حرة وفتح النون ما يجعله في قبة الثوب من ريباج دونه وفي
 نسخة وكبه وقطع في بابنا للفاعل **موسى** ولا تكف اوراقه ولو كفت
 جاز بلا كراهة على الصحيح افاده الفهستاني **موسى** لعدم الحاجة اليه
 لان ذلك هيانته ولا حاجة اليها **موسى** ونكره الامامة في الامعية
 في الجنب لانها لم تكن في كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمها في
 البداية بانها لو فعلت لصار الكفن شغفا والسنة ان يكون وتر **موسى**
 واستحسنها بعضهم وهم لما خروا وخصه في الظهيرة بالعلم والاشراق
 دون الاوساط كما في المنبر وغيره **موسى** وفي نسخة تقبيل على قول
 ثم عطف عليه **موسى** ان خين استشاره والابان كان الدين قريبا ولا
 يعقد **موسى** وتراد المرأة ولو امة كما في الحلبي **موسى** وقيل الركبة وقيل
 في الخنذ وخير الامور وسماها من ابي فاهن الاحوال يقول باستراحي
 الخنذ **موسى** كيلا يستتر علة للقول الثاني وقوله بالخنذ وقع في نسخة
 من الثاني الخنذ ولعلنا انما امر يكون الخنذ الى الركبة خوف استشار الكفن
 عن الخنذ وقت المشي بالخزارة **موسى** بترية تدبها اي وبطها كما في الجوامع
 الصغير وتربط بالثقب للفاعل ومثله يرجع الى الخنذ وفي نسخة تربط
 فيكون ثلاثة ومادونها كفن منوردة في حقه كما في التبيين تحت
 هذا بيان الترتيب في كفن الكفاية اما في كفن السنة فيكون اخر تحت الار

قوله

وهو يعطى الا زادة ثم يربط الحرقه فوقه ثم تقطع الشافه **من** ثم يربط الحرقه فوقه اي فوقه ثم تقطع الشافه الشافه والنظم ان هذا الترتيب مسنون لا واجب **من** وتجوز الكفان جمع نظر الى تعدد الاثواب او تعدد الخوف يقال جمر ثوبه تجيرا واما جمار الجمر والمراد انها تقليب بالجر وهو ما يجزى الثوب من عود وحجره ويقال للشيء الذي يوقد فيه ذلك جمره وما قيل ان المراد باليجير جمع الكفان قيل الفصل لانه يقال جمر القوم اذا جتموا وجمر شجره بتقدير تجيرا الى ان ذواته صفتة تحضه كحذوف **من** ولا يناد على جنس ليس من الحديث وتبع فيه الزيلعي وزاد ملا مسكين قوله او سعا فاده السيد **مولد** فاجروا وترا وفي رواية للحاكم اذا جمرتم الميت في جمره ثلاثا ولفظ السهل في جمره واكف الميت ثلاثا وجميع ما يجمر فيه الميت ثلاثا مواضع عند خروج روحه وعند غسله وعند تكفنه **مولد** ولا تتبع الجبارة بصوت ولا تاركها في حديث ابي داود وزاد في رواية ولا يشي بين يديها قال محمد وهذه انا حذوه وقوله اي حيفه قال في البداهه لان فعل اهل الكتاب فكره التشبه بهم اي ولان فيه تقاولا رديا قالوا والكنش المشكل في التكفين كما مره الا انه الحريه والتمسك في امر احتياطا والامة كالحرة والمراهق كالبالغ والمراهقة كالبالغة وكذا هو الاصل لصغير وصغيره وادى ما يحسن للصغير تقبلا والعقل يفتوا لا يكفن كالصغير من الميت والمحم كالحلال وفي السيد عن ابي بكر وكفنه الوارث يبرجه على العاين ليس له رجوع اذا فعل بغير اذن القاه في كالعبد او الزرع او التحل بين شريكين اتفق احدهما يرجع على الغائب اذا فعل بغير اذن الثاني **من** يكتفي فيه بكل ما يوجد ما روي ان حمزة رضي الله عنه كف في ثوب الاممزة اي كسافيه خطوط يمينه وسود كلفه عنون فكانت اذا وضعت على راسه يرت رجلاه واقفا وضعت على رجلاه خرج راسه وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يغطى راسه ويجعل على رجله شي من الارز وهذا دليل على ان ستر العورة وحدها لا يتكفي خلافا للشافعية في انه تعالى عنه كذا في الش من الزيلعي الا بزيادة تفسير العمة من السيد حتى يحته اي يسره من احسن يعني ستره واذا في القاموس انه ياتي ثلاثا

ثلاثا در با عيا والجنس حرة العبد وهذا الحديث رواه الحاكم في المستدرق وقال انه على شرط مسلم وفيه التصريح بان هذا الفعل يكفي الكبار وانه ان يحته ان كان بغير اجرو قوله فكتم عليه اي ستر عليه في الانهار قال اعيان اذا راي الغافل من الميت ما يجبه كاستارة وجهه وطيب ريقه وسرعة انقلابه على الغسل استحبه ان يتخذه به وان لم يملكه كسنته وسواد وجهه وبدنه او انقلاب صورته حرم ان يتحدث به كذا في المشكاة قيل الا ان يكون مبتدعا يظهر البدعة او يحاكيها غشقا والظاهر في ذلك رجحان مثاله كما في ابن امير حاج وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل ميت فليقتل ومن حمله فليقتل من رواه الامام احمد والشيخان استثنى لا انساني والامر فيه للذهب ومروقه عن الوجوب حديث ابن عباس فيصريح فيه بعدم الوجوب وقال محمد وبه ما حذبه لا وهو علي من حمل جنازة ولا علي من حنط ميتا او كفنه او غسله وهو قول ابي حنيفة كذا في الاشارة في حنطه وما ورد من الامر بذلك محمول على الاحتياط او علي من لا يكون له طهاراة ليكون مستقرا للصلاة فلا يفوته شي منها او وقيل الحكمة في ذلك ان مباشر الميت يحصل له فتور والوضوء والغسل ينشطه **من** غفر له سبوه مغفرة المراد التكثر كما قيل به في نظايره والمراد ان لا يبق عليه من اذنه شي وذلك دليل رضي الله تعالى عليه فاعله قال يقول في دلييل علي ان ذكر الله تعالى محلا لغسل لا يكره والله سبحانه وتعالى الله واشفق منه العظيم **فصل** هو بالتبويب في فرع من الغسل واكفن شرع في الصلاة عليه اذا الشرط يتقدم للشرط **من** فز من قافية الاجماع فيكون مكرها لا نكاه الا جماع كذا في البداه والفتية والاصل فيه قوله تعالى وصل عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم صلوا على بارودا واما كانت فز من قافية لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا على صاحبكم ولو كانت فز من عيني ما تركها ولا نكح الا يجاب اي يعني على الجيم استجابة وحرجا فأتبع بالبعث حموي والجماعة فيها ليست بشرط والصلاة على الكبير افضل منها على الصغير فثبت في ويصح عند رجوعها فز من مقصودة بخلاف التكفين وتشيع الجبارة بجر قيل هي من حضايق هذه

فصل

الامة كالوصية بالثبوت ورد بما اخرجها الحاكم وصح عنه عليه الصلاة
والسلام انه قائد كان ادم تجلده اشقر صولاً كانه غل حوق في حفره
ثموت من لئلا يكتة وكفنه من الجنة فلما مات عليه الصلاة والسلام عليه
بالما والسدر ثلاثا وجملا في الثالثة كاخرا وكفنه في وتر من الشيا ب
وحفره له لحد ووصلوا عليه وقالوا لوليه هذه سنة عن بعده فان مع
ما يد علي الحوض مية تقين حمله علي انه بالنسبة لمجد التكبير والكيفية قال
الوافدي لم تكن شرعت يوم موت خديجه وموتها فهي الله عنها بعد النبوة
بشر من علي الامم وقوله وحفره له لحد اي مكة عند حوا عليها الصلاة
كما ذكره ابن الجاد وهو احد اقوال وكان جبريل هو الامام بالملايكة
كذالك النخاية وجزء ابن الجاد بانه شيت وكني اجمع كاذره بمقتلا وقد
بان شيتا كان امام البشر وجبريل امام الملايكة او ان جبريل كان مبلغا
والملايكة مقتدون به وقد تولى طلاء بن العوام بان شيتا كان لا يعلم الكيفية
والظاهر ان الامام جبريل يعلم الكيفية شيت منه كذا وقع للمني صلي
عليه وسلم في اول صلاة فرض بعد افتراض الخمس مع عدم الافتراء بالخطاب
فلو انزله واحد بانه يحفره الا هو تقين عليه تكفينه ودقته كافي انصيا
والشمي والبرهان **مورد** والقيام فلا تقم قاعدا او راكبا من غير عذر
كذلك لا تلا صلاة من وجه لوجود الحرمة ولذا يشترط لها ما يشترط للصلاة
ولو قدر انزول عن الاله عز الاله لكفى وحده جاز ان يصل عليها
راكبا استحسانا **مورد** لكن التكيرة الاولى من اعلم ان الركاء قال ان
التكيرة الاولى شرط لانها تكيرة احرام وذا خصت برفع اليدين وتقميقه في
البحر والتمه بما في المحيط من انه لا يجوز بها صلاة جنازة على خرعية
اخرى ولو كانت شرط الجواز وذكر في غاية ان الاربع تكبيرات قايمة مقام
اربع ركعات وهذا يقتضي انها ركعتين فجمع بينهما بهذا الجمع وبويده هذا
الجمع ملحق الكافي حيث قال الا ان ابا يوسف يقول في التكيرة الاولى يعني ان
معنى الافتتاح والقيام مقام ركعة ومعنى الافتتاح يتخرج فيها وهذا
اختصت برفع اليدين ثم في تقبيل الشحمين للمكاد تامل لانه لا يجوز
بها العزف على خرعية الفل او فرض اخر مع انها شرط لا ركن وفي اليد
تقلا عن

تقلا عن حاشية المؤلف افضل صوفها اخرها وفي غيرها وولها اظهارا
للتواضع فتكون شفاعته اذ ياتي اليه يقول ان قلت وينظر فيه باطلاق
ما مع في سام وغيره عنه عليه السلام خير صوف الرحا او لها وزها
اخرها واخرها والتواضع لا يتوقف علي اننا خير لان كونها اقرب الي
الاجابة انما هو با تحقق بالتواضع والخصوع وذلك بانحسار الريانية
اي اننا خر قطعنا فنعمل بالاطلاق ما لم يوجد لم يخصه بجمع كذا بحث
بعض الاذكياء وقد علمت مانفسه اهل المذهب علي انه قد يقال ان النظم عنوان
الباطن **مورد** اولها اسلام الميت اما بنفسه او باسلام احد بويه او
لتبعية الدار فاذا استقر صف الباطن الاسلام ولم يصفه وما لا يصلي
عليه حوي كذا في شيد حوي كذا في شيد **مورد** لانها شفاعته او
ولقوله تقالي ولا نقل علي احد منهم ما ابداه كذا في الش **مورد**
والثاني طهارة عن نجاسة حكمة في البدن فلا تقم علي من يغسل
ولا علي من عليه نجاسة وهذا الشرط عند الامكان فلو دفن بلا غسل وم
عكن اخراجه الابا لنش سقنا الغسل وصلي علي قبره بلا غسل لمزودة
بخلاف ما اذا لم يهل عليه التراب بعد فانه يخرج ويغسل ولو صل عليه
بلا غسل جهلا او سنا فانه دفن ولا يخرج الابا لنش اعيدت علي قبره
استحسانا لعناد الاولي ويشترط طهارة الكفن الا اذا شق ذلك مانع
الحزنة انه ان تجس الكفن بنجاسة الميت لا يضره فخرج بخلاف
ما اذا لم يهل عليه التراب بعد فانه يخرج ويغسل ولو صل عليه بلا غسل
جهلا او سنا فانه دفن ولا يخرج الابا لنش اعيدت علي قبره استحسا
لعناد الاولي ويشترط طهارة الكفن الا اذا شق ذلك مانع الحزنة انه
ان تجس الكفن بنجاسة الميت لا يضره فخرج بخلاف استحسن ابتداء
مورد وطهارة مكانه قاذية التقنية الطهارة من النجاسة في التوا
والميت والمكان والثاني طهارة عن نجاسة حكمة في بدن فلا تقم علي
من يغسل ولا علي من عليه نجاسة وهذا الشرط عند الامكان فلو دفن
بلا غسل ولم يكن اخراجه الابا لنش سقنا الغسل وصلي علي قبره بلا
غسل للمزودة بخلاف ما اذا لم يهل عليه التراب بعد فانه يخرج ويغسل

ولو صلى عليه بلا غسل جهلا او سنا فانه دفن ولا يخرج الا بالنشر بعد على
 قبره احسنا فانه الاول ويشرط طهارة الكفن الا اذا شق ذلك ما
 في الخزانة انه ان تجس بجاسة لميت لا يضر دفنا لمخرج بخلاف الكفن استحسن
 ابتداءه **مر** وطهارة مكانه في القنية الطهارة من الجحاسة في التوب
 والبدن والمكان وستر المورة شرطا في حق الامام يعني المصلي والميت جميعا
 او في اسيد واما مكانه اي اذا كان نجسا فانه كان الميت على الجنازة
 يجوز الصلاة وان كان على الارض فيغسل الغوايه يجوز وجزم في القنية بعد
 انه يهروجه الجواز ان الكفن حائل بين الميت والجحاسة ووجده
 ان الكفن حائل بين الميت والجحاسة ووجه عدمه ان الكفن تابع فلا بعد
 حائل ثم ان كان الميت شتر طهارة اما الجنازة او الارض انه يكن
 جنازة والحاصل ان طهارة الارض انما شتر طهارة القنية
 ان الارض لميت بدون جنازة اذ بها قدم اشتراط طهارة المكان متفق
 عليه ولو صلى الامام بلا طهارة والعزم بها عديت لعدم انعقاد صلاة الجميع
 وبعبارة لا سقوط العزم بطلاة الامام ولو لم فيها صبي ينبغي ان لا يجوز
 في جامع الاحكام انما رجليه في الورد السلام فانه يسقط عنه
 اباقين عند البعض ولو احدثت الامام فاحتلوا غيره فيها جاز هو الصحيح
 ولو اقرش عليه وقام عليه جاز فلا يضر بجاسية ما تحتها لكن لا بد
 من طهارة فغسله مما يلي الرجل كما يلي الارض ووقرها وقت حضورها
 ولذا قدمت على سنة القرب ولو صلوا بغير قبلة ان تجزئ صحت ولو وصلوا
 الداس موضع الرجلين صحت لا يحتاج شرائط الجواز واسا وان يدوا
 تغيرهم السنة المتواترة كما في المصلي البديع فقد عهده الامام يقوم الاولى
 فقد عهده لان الخاضعة به الاحياء وهم فاعلوا التقديم فلو خلفهم لا يقع كانه
 كالامام من وجه لامن كل وجه بدليل صحتها على الصبي **مر** من البديع موضعها
مر والصلاة على النجاسي بغير تعين وسرها واقتر السيف في سره
 على الصفة لقب الملك الخشية واسمه الصمت ومعناه بالعربية عطية
 انه **مر** كانت بمثلده اي بمثلده النبي صلى الله عليه وسلم اي كان راه جبر
 فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الامام دون الامومين وهذا غير
 مانع

مانع من الاقتداء وانها خصوصية للنجاسي وان المراد بالصلاة الدعاء لا
 الصلاة الخصوصية ومثله ما ذكره في صلاة تقي صلى الله عليه وسلم على زيد
 ابن حارثة وجعفر بن ابي طالب حين لم يشهدوا استشهاد بركة انه قال
 في الحروف قد اثبت كذا من الاوليين بالدليل المحال في الحق واخرج
 انما في وان سعد في الصبابة انه جبريل عليه السلام نزل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يتوكل فقال يا رسول الله ان معاوية بن معاوية
 مات بالمدينة احب اذ اموي لك الارض فتصلي عليه قال نعم
 ففرح جناحه على الارض فزعه له سريره فغسله عليه فمات من
 الملايكة وكل من سعون ان ملك من رجع فقال صلى الله عليه وسلم
 لجبريل عا ادره هذا قاديحه سورة قل هو الله احد وقدرته اياها
 جاييا وذاها وقايا وقادرا وعلى كماله وفي القهستاني والبعد
 عن غير مفيد كالبعد بالشر وفيه خلاف كما في النسخة **مر** بلا عذر
 اما بالعد ونسخ كما اذا كان مريضيا ولو ادا ما فصلي قاعا والناس خلفه
 قيام اجزاء عندنا لا عند محمد بنا على الخلاف في صحة اقتداء الغيبة
 بالقاء وعلمه ولا فرق في الصلوة قاعا بعذر بين كونه وليا او لا لان
 كونه حق التعم لا يمنع سقوط العزم بصلوة غيره ولو لم يكن
 يكون قايما او قاعا بعذر فاقادة بعض الخلق وداعى قاذره
مر والسادس كون الميت موضوعا على الارض الظاهر ان شرط وضعه
 بالنسبة للذكر الذي لم يفقه شي من التكبير خلق الامام ان السبوت
 في كون الوضع شرطا له ايضا خلاف ذلك اذا قبل ان يقضي ما عليه
 من التكبير فانه ياتي به ما يتبعه على قول **مر** ذكره السيد علي الشهرستاني
 انه ما فاته قتر ابلاد دعا ان خشبي وضع الميت على الاعناق كما ياتي في
مر الامم عذر كما كان بالارض وحل القيا في وضع الميت عليها شي
 قال في الدرر وفي من الشروط بلوغ الامام **مر** في منها ان ياتي الامام خير
 من اثبت كما في القهستاني والسراج **مر** فلهذا **مر** ان هذا
 فيما اذا لم تكن الموتي اذ عندك كثرتها يجوز ان يجعلها معا واحدا ونحو
 عند افضلهم وفي من الشروط سر عودته فحقا وان كان العرض

في الفتن جميع البدن لان هذا من حيث الصلاة عليه وذلك من حيث تكريمه
واذا حقه كذا قاله بعض الافاضل **قوله** وسنبا اربع هو الاول ان يذكر
الواجب قبل النبي وهو التسليم مرتين بعد الرابعة كما ذكره بعد **قوله** سجدا
مدرأيت هو المختار وقيل يقوم بمرجئ سجدا راسه لان معدن العقل
وقيل يقوم سجدا الوسط منهن **قوله** ذكرنا كان الميت او اني فيه اشارة الي
انه لا فرق فيما ذكر بين الصغير والكبير كما في السيد **قوله** ونور الايمان
بالجبري وموضعه نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة الى الشفاعة
لا يمانه وهذا ظاهر الرواية وهو بان الاستحباب كاستيفاء فلو وقف
في غيره اجزاء كذا في البحر عن كافي الحاكم ولا فضل ان تكون المصروف
ثلاثة حتى لو كانت اربعة اصطف ثلاثة ثم اثنان ثم واحد قال عليه
السلام من اصطف عليه ثلاثة مصروف من تسليس غفر له الله من السيد
فقد جعل الواحد صفا وهل الحكم كذلك فيما اذا كانوا ثلاثة فيجعل كل
واحد صفا بحررسياتي واذكره السيد **قوله** وهو سجدتك اللهم وذكر
وقال في سلب الاظهر والاولي ترك وجاذا وكنه الا في صلاة الجساسة
قوله وفي البخاري عن ابن عباس عن قال في شئ للشكاة ليس هذا من
قيل قول الصحابي من السنة كذا فيكون حكم المروء كما توجهه اب
جراه وفي البيهقي على البخاري اجاب عنه المحاوي بان قراءة من هذا
الفاحة من الصلابة لعلها كانت على وجه الدعاء على التلاوة وقد
قادما لك قراءة الفاخرة ليس معلولا بل في بلدنا في صلاة الجساسة **قوله**
وقد والاعتناء بان مراعاة محبة محبة نظر ان ما ذكره من استحباب
مراعاة الخلاف ليس على اطلاقه بل مقيد بما اذا لم يلزم عليه ارتكاب
ما روه من ذهبه فكان الا اعتمادا على ما هو مخرج به في كتب المذهب كالمحيط
والمنجس والاولوية وغيرها من ان قراتها بشيئة القراءة لا يجوز معيلا
بأنها تحمل الدعاء دون القراءة كذا في السيد مختصر **قوله** فلا مانع من فقد
القرائية من فيه اللهم مخرجوا بعد الجواز فتكون مكروهة كتحريم ولا تلتا
به السنة فكل من يطلب تلاوتها بقصد القرآنية **قوله** فاستد
انه روي انه عليه الصلاة والسلام لما غسل وكفن ووضعه على السرير دعي

ابوبكر

ابوبكر وعمر وهما في الصلوة حيال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومهما فرغ
من امها جرح والاضمار بقدر ما يسع البيت فقال السلام عليك يا لها
النبي وبركاته وسلم امها جرح والاضمار كما سلم ابوبكر وعمر ثم قال
اللهم انما نشهد انه بلغ والندد ونفعه لأمته وجاهد في سبيل الله حتى
اعز الله دينه وعتت كآمنته وادمن وحده لا شريك له فاجعلنا الهنا
من يتبع القول الذي منه واجمع بيتنا وبينه حتى نعرفه بنا ونعرفنا
به فانه كان من المؤمنين موفرا حيا لا يستغنى بالايان بدلا ولا يشترى
به ثنا ابدا والناس يقولون امين ويخرجون ويدخل اخرون حتى
صلى الرجال والنساء ثم الصبيان وقد قتل انهم صلوا من بعد الزوال يوم
الاثنين في مثله من يوم الثلاثاء وقتل انهم مكثوا ثلاثة ايام
يصلون عليه وهذا المنيع وهو صلواتهم عليه فداي لم يومهم احد
امر محبة عليه لا خلاف فيه من السيد عن الخضايف **قوله** وحق الميت
قد يقال ان حق الميت في الدعاء في اقراة **قوله** اللهم صل على محمد وآل محمد
مسئلة استشهد وهو اولي مما في الجلاي انه يصلي على نفسه والاولي
ان يصلي بعد الدعاء ثم فقد اخرج احمد والبرار وابو يعلى وابو يعقوب
في المشقة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا لي قريح
الراكب فان الراكب يملأ قدحه ثم يصفعه ويرفع مناعه فان احتاج
الي شربه شربه او الوضوء وضاهه والا هراقه ولكن اجعلوني في اوله الله
واوسطه واخره وبلغ السيد عن الجوهرة وما في السراج من حديث
الاعمال موقوفة والدعوات بحسنة حتى يصلي على اولاد اخرائه
قال بعض الفضلاء لم يوجد هذا اللفظ في المرفوع ومعناه عجيب لما
ذكر من الحديث السابق ونفسه ولو ادعى المؤمنين كما في السراج قد
نفسه على الميت كانه من سنة الدعاء ان يدعى فيه بنفسه كما تقول به اقرا
في عدة مواضع كذا في السراج ولقوله صلى الله عليه وسلم ايدي بنفسك
ثم بمن الحديث وليس الدعاء من اكانها على التحقيق **قوله** ولا
يتعين له شيء لان التعيين يذهب رقة القلب كذا في التبيين **قوله** سوي
كوته با موراة اخره فلو دعا با مور الدعاء ان كان ما يستحيل طلبه لا يند

الا انه لا يكون اتيا بالسنة وان لم يستحل اكلها كذا تفصيله المتواعد
مرو بالماية راي المنقول **مرو** فلو احسن ايمانه من الاتباع في عاقبة
 اي من العذاب ونحو **مرو** واعني عنه اي ما ارتكبه من الذنوب **مرو**
 وحرم نزهة المنزل ما لا يضره اي اجعل نزهة كرميا او عظيم او هو
 يرجع الي تكثير الثواب او الي نعيم القبر وفي نسخة منزلة **مرو** مدخله
 اي قبره **مرو** غسله بالماية كناية عن تطهيره من الذنوب بالكلية
 والاحسان اليه بما يذهب عنه هم الدنيا واداء فقرته فيها وفي الكلام
 استعارة بالكناية حيث شبه الميت بثوب ينسله وطوي اركان التشبيه
 ما عدا المشبه وذكر الفصل تحييل وانما اوبرد وانما تشرح ويحتمل ان التقاء
 تشبيهه فيها هيبة تظهر الميت من الذنوب تظهر بلبقة هيبة
 غسله من الاوساخ الحسية بمطهرات عديدة واستعمل الترتيب الموضوع
 المشبه به في التشبيه **مرو** وقفة من الخطايا يرجع الي ما قبله وللقام
 للدعا فيطلب فيه بسط العود **مرو** واهلا خيرا من اهله ان كان مرا
 بالا هل الزوج فالعطف للتشبيه ان كان المراد ملائكة الرحمة او المجارين
 به من اموات المسلمين او من سكان الجنة فالعطف للمغايرة **مرو**
 وفي الاصل مدائش اخر منها ما رواه ابو حنيفة في مسنده من حديث
 في هرة اللهم اغفر لنا وميتا وشاهدا وغائبا وذكرنا وانثانا
 وصغيرنا وكبرنا وزاد احمد واصحاب السنن الا اني الله من احبيته
 منا فاحبه علي الاسلام ومن توفيته منا فتوفه علي الايمان وفي رواية
 اللهم ان كان محسنا فزدني احسانا وان كان مسيئا فتجاوز عني
 سيئاته اللهم لا تحرمنا اجره ولا تقننا بجره اه قلست وان جمع بين ذلك
 كله فحس وفي الشريعة اخرى غير ما ذكر وحصل الايمان بالمولد لان الاسلا
 وهو الاعتقاد الظاهري غير موجود فيه وقوله وصغيرنا اي الصغير من
 الذنوب وانكم منها وان التفتة لا تقتضي سابق ذنب وقال في السراج
 ومن لا يحسن الدعاء يقول اللهم اغفر لنا وللمؤمنين والمؤمنات ويقول
 ما يشر عليه وفي مجمع الانهر وان كان الميت مؤثما انت الغماير **مرو**
 اليه **مرو** وينوي بالسلم بالسلمين الميت مع الغم وجزم في الظهيرة

بان لا ينوي

بان لا ينوي الميت ومثله لما في خانه وفي الجوهرة قاذ في البحر وهو السقم
 لان الميت يجايبه بالسلام لانه ليس اهلا للخطاب قاذ بعض الفضلاء
 وفيه نقل لا يورد انه صلى الله عليه وسلم كان يسلم علي اهل القبر راء علي
 منه المدح والخطاب **مرو** ولا ينبغي ان يرفع صوته بالتسليم فيها قال
 الزيلعي ويخاف في الكمال في التكبير ومشايخ بلخ قالوا السنة ان
 يسمع كل صف الصف الذي يورده وعن اي يوسف انه لا يجهر كل الجهر ولا
 يركب الاسرار جوي عن الظهيرة كذا في اليد وروي الامام محمد في موضع
 عن مالك محدثا ما في ان ابن عمر كان اذا صلى على جنازة تسام حتى
 يسمع من يليه قاذ محمد وبهذا نأخذ فليسكن عن يمينه ويساره ويسمعه
 من يليه وهو قول اي حنيفة قاذ شارحه العلا على فقوله اشتمني غير
 راحة بها صوته ليس في محله او محمول علي غير الامام او علي ابائهم **مرو**
 في ظاهر الرواية وهو الصحيح فمدح الميسر طاردي الله ارقطبي عن
 ابن عباس وروي هرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى على جنازة
 رفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود اه لان كل تكبيرة قائمة مقام ركعة
 وغير الركعة الاولى لا راحة فيها فله تكبيرات وقا لوا يفسدها ما بعد
 الصلاة وتكره الاوقات فلو صلوا فيها لم يذكروا النبي ولا اعادة
 عليهم كما في الفقه والبر وتكره وقت الخطبة كذا في العشرات ويكره ما جرها
 الي ذلك الوقت يجتمع الناس كذا في ابن امير حاج **مرو** وان كان يفعل
 ابن عمر الرواية عن خطبة فانه روي عنه وعن علي انها لا لا يرفع
 الا عند تكبيرة الافتتاح ولين صحت فلا تقارن فعل النبي صلى الله عليه
 وسلم كذا في السنة والنبين والحلي والشمسي **مرو** لانه منسوخ ولا
 مباحة في المنسوخ كقنوت الجحرا لان التكبير اربع اعرافه صلى
 الله عليه وسلم واستقر عليه اجلك الصلابة **مرو** ولكن ينتظر بعد
 الفراغ منها ليس بخطا انما الخطا في المتابعة انما خلاف العبادا
 زاد علي ثلاث تكبيرات فانه يتبع لانه يحتلده فيه ولو جاوز حد
 الاجتهاد ولا يتابع والحد في فيما اذا سمع التكبير من الامام فلو
مرو من المصلحة تافعه اجماعا حموي وينوي الافتتاح بكل تكبيرة زيد علي

على الأربع كما في العيد نزل احتيا لا شروعه قبل الامام **ع** من الميقات
قوله كما كبر استقل الكاف في المفا جاة اي يكبر اذا استقل امامه اي
 الزايدة وبالأول يفتي **ع** كبراي الامام الرابعة وسلم ولم يسنو اهل
 يجب عليه سجود التسلو ويحتمل ان الضمير راجع الى المأموم وهو بعيد لان
 الامام اذا اقتصر على ثلاثة فسد فيما يقبله واذا اقتصر على الامام ترك
 ركن من اركانها **قوله** ولا يستغفر بخون قال البرهان الخليلي ينبغي
 ان يقيد بالاصح لانهم يلقون غلاف العارضة فانه قد كلف وعرض
 الخيون لا يجوز ما قبله بل هو كسائر الامراض **ع** وبه عليه تقليل التوبة
 اذا لا تذهب لها **قوله** ويقول في الدعاء اي بعد تمام قوله ومن توفيت
 منافقوه على الايمان كما في الخولي والتؤير وغيرها **قوله** اي اجبر
 متقدما بيه فيه مسكينا والعيني وغيرها وروية في البحر بلزوم التكرار
 في قوله واجعله لنا اجرا فالاولي كما في السراج ان يقال سابقا مسليا
 مصالحا في الجنة وهو دعاء للصبي ايم يتقدمه في الخير كما وقد قالوا
 حسنة الصبي له كابويه بل اللهم ثواب التعليم **قوله** تسمية
 المصالح في الجنة من الاجر المتقدم والتكرار لا يفيد ان المقام يطلب
 فيه ذلك كما مر نظير في دعا عوف بن مالك ثم ان جعل الصبي فرط
 لكل المصلين لا يفيد كانه انما هو فرط لوالديه ونحوهم فقط وكذلك
 يقال في جعله امرا واجيب بان هذا مطلوب من الوالد لا من
 المتقدم له وروى بان هذا مطلوب من كل مصل وقد يكون الوالد جاهلا
 لا يتقدم او ميتا على ان رتبة الوالدين متاخزة عن غيرها من الوالاه **ع**
 وقد يقال ان المصلي بسعيه وصلاته وتقويت يكت له اجر فجعل
 الصبي اجرا سببا في الاجر ظاهر لكل مصل واذا كان الفرط هو المتقدم
 الذي لمصالح لا يفيد ان الوالدين يكونا ههنا ايضا **قوله** او ثوابا فان
 ان الاجر والثواب متراد فان قيل الثواب هو الخاص **قوله** بالمو
 السرح والاجر هو الخاص بالملكات لان الثواب لغة يدرك المعنى
 والاجر يدرك المنفعة وهي تابعة للغير ولا يترك اطلاق احدهما
 على الآخر **قوله** الذي خيره في ما بعد توقت الحاجة وهو معنى قوله
 في تفسيرها

في تفسيرها خيرا باقيا **قوله** واجعله لنا شافعا اسم فاعل من شفع
 المتلاقي وهو الذي يشفع لغيره **قوله** مستغفا بشدة الغفلة حتى
 اسم مفعول من شفع للضعف العيني **قوله** مقيول الشفاعة و في
 العيني هو الذي يعمل شفعيا ولا شك ان اذنه مقاليه بالشفاعة يستمر
 قبولها وفي المقيول بدعوا الوالديه اي وادي الضعيف وقيل بقول
 المأموم تقبل به موافقتهما واعظم به اجرهما المأموم اجعله في كفالة
 ابراهيم والحقة بصالح المؤمنين قال في البحر ولم ارمض صرح بانه
 يدعي ليد العبد الميت وينبغي ان يدعي له فيها كما يدعي للميت وفي
 ابن امير حاج عن المستغنى بالبعث و ينبغي ان يرفع يديه عند
 الدعاء بصدده ثم يكبر رابعة **ع** وفي خرج الهداية روي ان
 النبي عن المغيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السقط يصلي
 عليه ويدعي لوالديه بالمغفرة وفي رواية بالعافية والرحمة الحديث
 وصححه الترمذي والحاكم وقالوا ان الالم بالرحمة والهم والخبرة والوحشة
 والمنفعة نعم الاطفال وغيرهم والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر
 الله العظيم **قوله** **فصل** في التؤين **ع**
قوله السلطان الحق بصلاته المراد بالسلطان خليفة **قوله** لو اوجب تعظم
 اي تعظم الواجب لان في تقدم غيره عليه اهانتة **قوله** في تاييده اي
 تاييد الخليفة في احكام الساسة وهو امير البلدة في الدرر ويجب
 تقديره ولا ينافيه قوله لان السنة لان المراد به في كلامه الشريف
 اليهودية في الدين **قوله** لان السنة اي لان تقدم الشايب هو السنة اي
 علم نها ففعلكم فقد قدم الحسين في الواس ليصلي على جنازة اخيه
 الحسين وكان سعيدا وابيا علي تميمية فقال له الحسين تقدم وتولا السنة
 حادثة منك اخاذه في **قوله** لولايته لانه نائب الخليفة ايضا في الاحكام
 الشرعية ولولايته عامة كاي مجمع **قوله** الا انه **قوله** ثم صاحب الشرط **ع**
 قاله في الدرر من باب الجمعة الشرط بفتح السين والرابعة العكامة
 وهو معنى صاحب الشرط الذي يقال له الشحنة يجر بذلك لان له علامة
 غيره **ع** ثم خليفة الوالي قال في البحر وزاد الزيلعي عن فقهاء

هو رواية الحسن عنه بعد صاحب الشرع خليفة الوالي ثم خليفة القائم
وجزم به في الفتح والحاصل ان تقدم الولاية واجب وتقدم امام الخ
الى مدونة فقطه وفي مجمع الانهر عن الاصلاح تقدم السلطان واجبه
اذا حضر وتقدم اياه في طريق الفضلية اه وهذا يخالف ما تقدم
الا ان جعل السلطان على من لم سلطنة وولاية عامة كما ذكرنا ويراد
بالبرق امام المسجد الجامع واما الخ افاده بعض الاكيا **قوله** ثم خليفة
القائم لانه يقوم مقام القائم كما ان خليفة الوالي وهو صاحب
الشرع يظهر قائم مقامه **قوله** ثم امام الخ المراد به امام مسجد محله
فكن شرط ان يكون افضل من الوالي والا فالولي اولى منه كما في الشر
وفي انه الصلاة في الاصل حق الاوليا لعزيمه الا ان الامام قد مات
فعارض الامامة العظمى والسلطنة فان في التقدم عليهم ازورا وفسادا
تسليين فينتج اشياء عن ذلك العناد فيجب تقدم من له حكم عام واماله
الى فيجب تقدمه على طريق الافضل وليس بواجب كما في المستخرج لان
رضيه ابو قال البرهان الحلي على هذا الوعاء انه غير رافق به قاله
ينبغي ان سجد تقدمه اه في الفهم وقاد ابو ولي ائمت اولى لان
هذا حكم يتعلق بالولاية كالانكاح ذكره السيد ثم اولى علي من دونه
لان الولاية امر في الحقيقة كفسله وتكفيه اذ هو اقرب الناس اليه
والمعتمد في تقدم الاوليا ترتيب عمومية الانكاح تقدم النبوة ثم
الابوة ثم الاخوة ثم المومة برهان وتقدم بنو الاعيان على
بنو العلل كما في التمهني والي ذلك اشار المؤلف بقوله كتر بينهم
في النكاح **قوله** ولكن تقدم الاب على الابن اي وجوب كما اعده السيد
ثم تقبل القدر في ما شفي تقدم الابن استحفا فالاب **قوله**
على الصحيح وقيل هو قول محمد وعندهما الابن اولى وعلي غير الصحيح
جري محمد على الاصل والفرق لما بين الانكاح وصلة الجارة
ان للاب فضيلة على الابن والفضيلة تقتر ترجيح في استحقاق
الامامة كما في سائر الصلوات كما في النبيين واجز لو كان لها زوج وفي
ما له منه فالولاية للابن الا انه ينبغي ان يقدم اياه تعظيما ويكره ان يمتد

عليه

عليه كما في الجوهر **قوله** لفعله فلو كان الاب جاهلا والابن عاقلين ان
تقدم الابن كما في النهر وجزم به في الدر ولوداة ابن وله اب واحد ه
فالولاية لا يبه ولكنه يقدم اياه جدلية تعظيما له **قوله** ثم علي
اي نعم متايحه والمراد شجرة وهو تقدم في شجرة رجه الله تعالى بالافرا
قوله هو ان المقصود اي من الصلاة على الميت **قوله** روي اي به دليل على
قوله ودعوة مستجابة **قوله** دعوة المظلوم ولو كان كافرا فانها مستجابة
ولو بعد حين **قوله** ودعوة المسافر اي سفر طاعة **قوله** والسيد اولى
من قريب عبده لانه مالك له والقرين مقدم على المعتقل لانه قد خرج
عن ملكه فتعتبر القرابة وهي مقدمة هنا على عصوبة السب **قوله**
فالزوج لما بينهما من المودة والرحمة **قوله** ثم الكبير ان اي من بعد في العرف
جارا وفي الحديث الجار الى الاربعين دارا ذكر ما بينهم من مزيد الحقوق
الماورد بها شرعا دون غيرهم من الاحباب **قوله** ومن له حق التقدم
وليكان او غيره **قوله** ان ياء ذن لغيره وكذا له ان ياذن في الانفراد
بعد ما قبله فن اذ هو بدون الاذن مكره افاده السيد اخرجه
الحاكم في اماله والبراد وروى فيهم والديلمي كلهم عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه رفعه اميرنا وليا بامر من المرأة يخ مع تقوم فتحيض
فان ان تطوف طواف الزيارة فليس له ان يرجع حتى يتامر اهلها وفي
سكب الا نهر ولو اعرف بدون اذن الولي قيل يكره وقيل لا وهو لا وجه
وفي الصحيح من ائمة جوارزة مسلم حتى يقام عليها فله قيراط من
الاجر ومن اتبعها حتى تدفن فله قيراطان والعنراط مثلا **قوله**
وان تقدم فللثاني ائمة اي واخذت دنتها قاذ في التوبير وشرحه
وله الاذن في لغيره لانه حقه فيملك ابطاله الا انه كان هناك من يباويه
فله اي لذلك المساوي ولو اضربنا ائمة لمشاركته في الحق اما البعيد
فليس له ائمة قال في التمهني واذا كان له وليان فاذا احدهما اجنبا
فللاخر منه وان قدم كلا منهما رجلا والدي قدحه الاكبر واليكن
رضيا بسقوط حقهما واكثرهما سنا او في الصلاة عليه فيكون اولى
بالقديم كما في التمهني الثانية والمراد بالاصغر الاصغر واما كان بالاق

لانه لا ولاية للصلي **قوله** فان صلي غيره لم يشتمل ما اذا صلي عليه ولي انما
 واداد السلطان ان يصلي عليه فله ذلك لانه مقدم عليه كما في الجوهرة يعني
 اذا كان حاضرا وقت الصلاة ولم يصلي مع الولي ولم ياذن لا اتفاقا كمنهم
 علي انه لا حق للسلطان عند عدم حضوره **قوله** بلا اذن ولم يعند
 به اما اذا اذن له او لم ياذن ولكن صلي خلفه فليس له ان يعيد لانه سقط
 حقه بالاذن او بالصلاة مرة وهي لا تتكرر ولو صلي عليه الولي ووليت
 اوليا اخر من غير ان يمس اليه ان يعيد والا كان ولاية الذي صلوا متاحة
قوله اعادها ولو صلي قبره كما في **قوله** هو انما ذكر الصغير لانه لو
 حذفه لم يوجب عود الصغير في اعادها علي الغير ان يشاء اي فالاعادة ليست
 بواجبة **قوله** وانما وري تعرض بها اي بفيلة غيرها اشار به
 وبالنحو ليضعف ما في التقدم من انه لو صلي غير ذي الحق كانت الصلاة
 باقية علي ذي الحق واليه رد ما في الاتفاق من ان الامر موقوف ان
 اعاد ذو الحق تبين ان الغرض من الصلي والاستقطب بالاولي **قوله** لا التسفل
 بما غير شري و لعدم عظم **قوله** لا يصلي احد عليها بقدره وان صلي
 وحده وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم علي من دفن بعد صلاة
 عليه عليه الحق تقدمه مطلقا وصلاة الصحابة عليه عليه وسلم
 افواجا حضورية كما ان تاخير دفنه من يوم الاثنين الي ليلة الاربعاء
 كان كذلك لانه مكروما في حق غيره بالاجماع اولها كانت فرض عين
 علي الصحابة لعظيم حقه عليهم لا تتقلا بها والاصلي علي غيره الترتيب
 الي يوم القامة لتعاليه عليه وسلم كما دفن طويلا حتي يبرق
 ويتبين سلاسل ملاذ العبادات وكذا سائر الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام وقد اجمعت الامة علي تركها كما في السراج والمجلي والش
قوله وفي نوادر ابن رستم قال في القاموس رسم يضم الراد ففتح المشاة
 وقد نظم اسم جماعة محدثين والرسامين جماعة **قوله** الوصية
 جارية اي ومع ذلك يوافق له حق التقدم **قوله** واهل عليه التراب
 قال في الحق هذا اذا اهل عليه التراب لانه صار مسلما فالكه تعالى
 وخرج عن ايدينا فلا يتوهم له بخلاف ما اذا اهل عليه فانه يخرج ويصلي

عليه اه

عليه اه كن في الخلاصة عن الجامع الصغير للحاكم عبد الرحمن ولود في قبيل
 الغسل او قبل الصلاة لا يثبت فان دفنوا ولم يهلوا عليه التراب حتى
 علموا انه لم يغسل اللهم سودا الذين لا يثبت ايضا اه اي ويصلي عليه قبر
 نائيا اذا صلي عليه اولا في اذنه اليد في حاشية مسكن **قوله** الامر
 اقتضى ذلك من شيان وغيره والاولي تحذفه لا يهاجم **قوله** لا يهاجم
 لانه اذا كان جاهل يخرج ويصلي عليه وليس كذلك لان العلة عامة
قوله صلي علي قبره اقامة للواجب بقدر الامكان كما في اثنين **قوله**
 وان لم يغسل علي التعمد وهو الاحتسان ويحذف غايه من الصلاة في
 هذه الحالة لانها لم تشرع بدو غسل اه ولو وضع ثيابه في القبر او علي
 شقه اليسر او جعل رأسه في موضع رجله القبله او علي شقه اليسر
 او جعل رأسه واهل عليه التراب لم يثبت ولو صلي عليه النبي ولم يهلوا
 عليه التراب ينزع النبي وترابع السنة كذا في اثنين وهذا ابو يعقوب
 الكمال بالهالة التراب ويرد ما في الخلاصة **قوله** التحقق انما في الشيء
 لا العقل **قوله** ما لم يفسح اي تنفرد عفتاوه فان تنفس لا يصلي عليه
 مطلقا لانها شرعت علي البدن ولا وجود له مع التنفس واما صلاة
 علي الله عليه وسلم علي شهيد احد بعد كان شين علي ما رواه ابن ابي عمير
 ابن عامر بن يحيى علي الدعاء كانهم لم يتنفسوا وان معاوية ما اراد تحويلهم
 ليحيي العين التي باحد عند قبور الشهداء وجددهم كما دفنوا حتي ان
 نسجاة اصابت اصبع حمزة رهي الله عنه فاختلط دما فتركهم وهو
 خصوصية له صلي الله عليه وسلم واما من في شاة **قوله** والمعتبر في
 اي في التنفس كبر الراي فلو شك في تنفسه لا يصلي عليه كافي في
 عند محمد وكان تقدم لما في سيد عن الدر **قوله** باختلاف الزمان برما
 وحرا وان كان بخاوية وصلاة والاشان اي الميت سمنا وهو لا سيد
 عند مسكن **قوله** ثلاثه بعده لعله يكون المقدم اكثر يكون علي العرش
 في الصلاة غيرها ومقتضى كون الاخير لا يفضل ان يكون الثلاثة
 اخيرا لاسيما او دعاوهم في الاجابة **قوله** غفر له اي صفاير ذنوبه
 وهذا لا يفسر الا اذا كان الميت مكلفا مع انه غير مكلف **قوله** لانه ادعي

ادعي للمحا للاجابة هي اقرب للاجابة وقوله بالتواضع اي بسببه وقدم ما فيه
مورد ان لم يكن سبق يعينه انه ان وجد سبق يقتصر الاستصحاب **مورد** ولو صلي
 مرة واحدة مع ويكتفي له بدعا واحد كما يشته بعضهم ويؤيده ان الصغار
 منها يبرجج في قوله اللهم احقر علينا ما ويغني ما اذا كان منهم مكلفون
 وصغار والظن انه ياتي بدعا الصغار بعد دعا المكلفين كما مر **مورد** ان
 شأ جعلهم صغارا ايضا عن بين القبلة وسارها **مورد** بحيث يكون صدر
 كل واحد منهم قد ام الامام هذا جواب ظ الرواية عند الامام لان السنة ان يقول
 جزاء كنت وهو يحصى على الثاني دون الاول **مورد** والوجه للمسئلة
مورد كذلك اي يحسن عليه هذه الكيفية فحسن ان قال الامام استحسن
 استحسن **مورد** وهذا اي التحسين من الكيفيات **مورد** فله اي لو كان الكلام
 موضوعا في تفاوت مراتب وفيه ان هذا ترتيب عيني ترتيب الفضل
 لان ترتيب الفضل يجري في الذكور والمصنوع والاناتا المصنوع وفي
 حال الاختلاف **مورد** وراعي الترتيب انظر اهل هذا الترتيب وما حكم الصلاة
 اذا خالف **مورد** هو قول ابي يوسف فانه قال احد ذلك عندي ان يكون
 اهل الفضل مما يلي الامام **مورد** والاكثر قرانا وعلى اعطى على ناقم
 عطف مراد في اي يقتصر في الرجاء قد ياتي الى القبلة اكثرهم قرانا وعاما
 وظاهره انه لا يجري هذا ما ذكر من مراتب في الامانة وحرره نقلا
مورد من سبق بعض الكبراء انما ذكره لرفع ايهام قوله الاتي بين تكبيرتين لان
 ظاهره يعينه ان سبق تكبيرة واحدة ولذا قال السيد في شام الاوي ان يقول
 من سبق بعض التكبيرات وفيه انه لو اقر على قول بعض التكبيرات ان لم
 يفد انه وجده بين تكبيرتين ثم من وجده بين تكبيرتين وقد سبق ببعض التكبيرات
 ان لم يفد انه وجده بين تكبيرتين ثم من وجده بين تكبيرتين وقد سبق
 الاكثر من تكبير ما يصدق عليه انه وجده بين تكبيرتين **مورد** عند اي حنيفة
 ومحمد لهما ان على تكبيرة قامة مقام ركعة والمسوق لا يبتدي بما خاتمة قبل
 تسليم الامام فلو لم تكبيرة الامام يصير قاضيا ما خاتمة قبل اذا ما ادركت
 مع الامام وهو مستوي وعامة في الشئ وما ذكرناه هنا عنهما هو ظاهر
 الرواية كما هو في النهج وهو الصحيح قال الحلبي وظن الكافي ترجيح قول

ابن يوسف

ابن يوسف قال في الدرر عليه الفتي **مورد** وقال ابو يوسف حين عزله الاول للافتتاح
 والسبوق ياتي به فانه لم يكن كان حاضرا وقت عزلة الامام كما في الفتي **مورد** ويجب
 له فاذا افتتحه غير تكبيرة يسلم مع الامام وهكذا لو سبق بتكبيرتين او ثلاثا يسلم
 التي احرم بها عنه ويقضي ما عداها كما في الفتي **مورد** ويجب له ان يقول تكبيرة
 كما حضر فلم يتفلا تفتحه عند ما كان ما اداه من غير ما اذا سلم امامه ففي ما
 خاتمة مع التكبيرة التي فعلها حال شروعه فتكثرت التكبيرة معتبرة من حيث قحة
 الشروع بها لان حيث الاتفاق حتى لو اعتقد بها ولم يعبدها بعد فزاع الامام
 سجدت سجدته عند ما كان سجدته ونظيره من ادركت الامام في سجود مع شروعه مع انه
 لا يشر ما اداه من سجود مع الامام كما ذكره الحوي **مورد** كما يسبق ركعات اي فانه
 يقضي للجمع بعد فراغ الامام **مورد** اي يسبق امامه الاول تقبيل يمينه ثم يمينه
 الاصل والثاني لغيره **مورد** لو علمه بجماعه هذا بالنسبة عنه لم يكن حاضرا
 وقت شروعه الامام بل من كان حاضرا جملته العام بدونه او اده بعض الاصل
 رحمه الله تعالى وبه عليه السلام ارحم ما اذ لم يعلم هل يبيح على غلبة الظن
 او يكتفي ويجز **مورد** على ما قاله من اجل ان حال كونه العلم اشياء على ما قاله
مورد مع العلم المدا به ايم الشا والصلاة وقولنا منهم الجمل مكره وروي عن
 ابي يوسف انه قال لا يجز كل الجمل ولا يسركي السر وينبغي ان يكون بين ذلك اذ
 في الفتي قلت وهو قريب من الاول **مورد** والاكثر قبل وضربا على الاثنان قال في
 الفتي **مورد** والخاص **مورد** ان ما اداه من الجبارة على الارض والمسبوق ياتي بالتكبيرات
 فاذا رفعت الجبارة على الاثنان ياتي بالتكبيرات واذ رفعت بالايدي ولم توضع على
 الاكتاف ذكره في ظم الرواية انه ياتي بالتكبيرات وعن محمد اذا كانت الايدي
 على الارض ارفق فكانها على الاكتاف فلا يكسر في التثنية وفيه لا يقطع
 حتى بعد ذلك في الفتي **مورد** من حضر عزيمته ولم يحرم معه بقلة او
 تردد في النية اقلقة فتلا ما اذ اكبر الامام الثانية او ما يشر في البحر على
 ما بينه ظم الحاشية حيث قال وانما يشر مع الامام ثم كبر ثلاثا بعد ذلك
 وما لا خلاف فيها الا في ما سوا منسوق قال في الواقيات لو كسر
 مع الامام الاول ولم يكبر الثانية والثالثة كبرها ولا يكبر مع الامام
 ما بقي كذا في البحر **مورد** ومن حضر بعد التكبيرة الرابعة او افتد بعنونه

رفة الصوت ليس بشرط بل انما هو ذكره وهو اذا ذكره يتوعد ان وجهه والاولي
 اذ يقول اي تفسيرا للاستعداد **مورد** بحركة او صوت كعطاس وتثاويه مما يرد
 على حياة مستقرة فلا عبرة لمجرد ثبوت يد ويسفها لان هذه الحركة مذمومة
 ولا عبرة بالحركة بها حتى لو خرج رجل فانا ابوه وهو يتحرك ثم يثبته لندرج
 ولا عبرة بالحركة لانه في هذه الحالة في حكم الميت جوهرة **مورد** وقد اخرج
 اكثره الاول للحال وفيه به كانه لو خرج راسه وهو يصيح فانه لم يصل عليه
 ام كذا في امه وهو معتد به اذا انفصل بنفسه اما اذا انفصل بفعل فان قربا
 بفعلها فالتعت جنينا ميتا فانه ميراث ويورث لان الشارع لما اوجب العرة
 على الفاروق فقد حكم بحياة ميراث **مورد** ومردوه في عطف تفسيرا على قوله
 اكثر كما يفيد ان اولي وهو ممدود **مورد** مستقرا جعله في هذه
 الحالة مستقرا كما جعله في مقابلة متكونا بقا للعادة **مورد** كما علمت
 راجع الى الفصل والكنف صيني منها يجري فيها على السنة السابقة **مورد** حتى سهل
 بالنسبة للذاعل وهو اخر الحديث والتميز في ريفه يرجع الى ما يبينه الى
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج الترمذي وروى عن علي رضي الله عنه
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في السقط لا يصلي عليه حتى
 يستهل صلى عليه وعقل وورث وان لم يستهل لم يصل عليه ولم يرث ولم يقبل
 رواه ابن عدي في الكامل **مورد** يقبل قول النسا في جنس النساء الفاروق
 بالواجبة الورث والام في كمال كبرها الا في اميراء فلا يقبل قوله الترمذي
 ويقبل قوله **مورد** لانه لا يشهد بها الرجال بوضعه قولها ان موته يقع عند
 الولادة ونحوها لا يحضر الرجال فصار كنفس الولادة وبه قالت الثلاثة
 وهو ارجح فلما حصل هذا يقولون ان شهادة النسا حتى في الميراث مقبولة
 الا ان التهمة وقولها **مورد** ما كان قبله في صحة الصلاة عليه
 ونحوها يشق قيده في الميراث الجائز الايسر ولو بالعكس وخيف على الام قطع اخر
 ولو ابتلع ما لا يشهده وذات لا يشق بطنه على قول محمد وروى الجرجاني ان امي ابنا
 انه يشق قال الخالد وهو اولي معلل بان احترمه سقط يتقدمه ولا خلاف
 في شقه معتد به اذا لم يترك ما لا والا يشق اتفاقا قاله السيد **مورد** لايح الا ذلك
 الا اسم يدي غيري لايح غير ذلك احدا ويحتمل ان فعل **مورد** صمير يرجع الى ملوك

من المقام

من المقام اي لا يصح الحال غير ذلك **مورد** وان لم يستهل مثله ما اذا استهل فانه قبل
 خروج اكثره واما الاستعداد في البطن فغير معتد بالاولي **مورد** وان لم يست
 خلقه فيفضل وان لم يولد فيه السنة وبهذا يجمع بين من اثبت غسله وبين
 من نقاه في اثبته اراد الفصل في الجملة ومن نقاه اراد الفصل الذي فيه
 وجه السنة والمتبادر منه انه ظهر فيه بعض خلقه واما اذا لم يظهر فيه
 خلقه اصلا فالظاهر انه لا يغسل ولا يصح لعدم حشره وحرره **مورد** في المختار
 وفي الرواية من الخلق وكذا لا يرث ولا يورث اتفاقا لانه كجزء من كذا في رجب
 والجوي وحاصره **مورد** ما في الام انه بالنظر لكونه ادما لا اولاد فاعلمت
 التبيين فقلنا يغسل ولما لا اولاد ولا يصلي عليه عملا بالثاني وبرجنا خلا
 ظاهر الرواية **مورد** لانه نفس من جهة الاول ما في الملتقى الجاوي حيث قال
 اكرام البيني ادم وانما كان نفسا لانه يبعث وان لم تنفخ فيه الروح على احد
 القولين **مورد** وسيج انما يتم خلقه كذا في السنة عند النكاح **مورد** وعشرة ايام
 بعض خلقه هو الذي يقتضيه من غير ان يثبت له حرمة يتي ادم بيسل
 ثبوت الاحكام الشرعية له كاستلاد وانتفاة عدة نهر وقد قالوا ان السقط
 يجب في الاخرة وتخرج شاعته واستدلوا بروي ابو عبيدة مرفوعا ان السقط
 ينفق بمجنط على باب الجنة فينقل كما ادخل حتى يدخل ابواي وقوله
 مجنطاً يروى بغير حيز وهو من خلق الاول معناه النفس المستطع على عبي
 الثاني معناه العظم بطن المنتفخ يعني بطنه وينتفخ به من انتفخ
 حتى يدخل ابواه الجنة وروى ابن ماجة من حديث علي رضي الله عنه ان السقط
 ابراهيم ربه اذا دخل ابواه النار فيقال ايها السقط امر اكرم ربه اذ قل ابويك
 اذ قل ابويك الجنة ببره حتى يذهب عنها الجنة اه واسور في حنين ويكر
 انهم لغة في البر بالضم وهو ما تنطقه القابلة من سورة الصبي ويشتد
 على ما مات عليه يؤخذ من اهل الموقف ثم عند دخول الجنة يهرث طولاً ويجد
 في الحديث الصحيح يبعث كل عبد على ما مات عليه وفيه في صفة الجنة انهم
 على صورة ادم طول كل واحد منهم ستون ذراعا زاد احمد وغيره في عزمه
 اذ رجع وهم ابنا ثلاث وثلاثين قال **مورد** روي الامام احمد من
 حديث معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يتوفى بها

وذا في

لها ثلاثة أي من الولد الأول إذا دخلها الله الجنة بفضل رحمة أبيها فقالوا يا رسول
الله أو أشاد قال أو أشاد قالوا أو واحد فقال أو واحد ثم قال والذي نفسي
بيده إن السقاة ليرامد ببره إلى الجنة إذا احتسبه **مورد** وذكر في أسطورة
قولا آخر من حيث بعض العقلاء أنه لا يتردد ولا يلزم من تبوت بعض الأحكام
في الدنيا تبوت بعض أحكام في الآخرة وثبت أحكام الآخرة في الدنيا
القول عند الخليلي والقرطبي **مورد** مع أحد أبيه أي الكافرين وتركه استغنا
بعضهم في السفر أي لا يصلي عليه لأنه تبعه لا تبعته ولادة وهي أقوى التبعات
لأنها سب لوجوده إلا إذا اعتل واعتقه ديناً غير دين أبيه فلا يصير تبعاً
وتعامه في الجمع **مورد** لتبعيته له في أحكام الدنيا في العقوبة فلا يحكم بأن أطفاله
في النار ليست برأفة فيه خلاف قيل هم خدم أهل الجنة وقيل إن كانوا قالوا
بلي في عالم النزع اعتقاد في الجنة ولا في النار **مورد** وتوقف الأمر
في أولاد أهل الشرك أمارة ترد فيهم بوجاهة وغيره ودرت فيهم
أخبار متعارضة قال سبيل تقويمهم إلى الله تعالى وأما قبيح أولاد
الشرك عاين الكافي أولاد المسلمين إذا ما تواخى معهم كانوا في الجنة والتوقف
فيهم يروي عن الإمام مردود علي الراوي قال لا يجوز لأحد منكم أن يشار
الإمام أنه يقاد في الصلاة على أطفال المسلمين اللهم اجعله لك خيراً مما
وهذا أقنأ منه بأسلامهم فإن ينسب إليه خلافه **مورد** لا يذهب أحد
بغير ذنب أي ولا ذنب علي هو لا فلا يعذبون **مورد** إلا أن يسلم أحد
أي أحد أبيه أي كان ولو كان غير مسلم كما هو مقتضى الإطلاق **مورد**
إذا كان يعقله أي الإسلام وذلك بأن يعقل الصفة المذكورة في حديث
جبريل وإن يومئذ يوسع له في جنة ملائكته وكتب له ورجوسه لكاظمي
وملائكته أي رسالهم واليوم الآخر أي البعث بعد الموت والعذر خير وشرة
من الله تعالى وكيف عنه الأتقان بالشهادتين لأنهما ما ذكر تحقه ويدل
عليه ما في اتفق الوسائل حيث قال فإن قلت يجب أن لا يحكم بالإسلام إلا بولي
والنخري وإن أخر برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره عن دينه
ودخل في دين الإسلام ما لم يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ويقرب
وبالعذر خير وشرة من الله تعالى قلنا الأشرار بهذه الأشياء لم يوجد نصاً فقد

وجد

وجد دلالة لأنه اقترن قوله في دين الإسلام فقد التزم جميع ما كان شرط الصحة
الإسلام وكما ثبت ذلك بالموثق يثبت بالدلالة **مورد** حديث جبريل موضح
بها وحديث أمية أن أوائل الناس من أقاد أن قوله لأنه لا إله إلا الله أقدرها
دلالة فيستفاد من مجموع الحديثين أن الشرط الأقرب لها ما نصراً مادلالة
أقاده السيد وقيل المراد بقوله إذا كان يعقل أي بفعله المتأخر والمضاروان
الإسلام هدي واتباعه مذنبه وأقل من يتبعه السمين سبع سنين **مورد**
أو صدق بوصف الإيمان الأولي أو متديقه أو هو عطف على أقاربه وتأويله
بأنه إذا قرأوا لوتزوج امرأة أو اشترى جارئة المرفقة قيام الجهل بالباطن
لأنما يظهر من التوقف في جواب ما في الإسلام لا يكون من بعض العوام
فإنما سمي من يقول لا أعرف وهو من التوحيد والخوف بكان كما في النسخ
قال في النسخ وعلي هذا فلا ينبغي أن يقال العمي عاين الإسلام بل يذكره غيره
حقيقته وما يجب ألا يذهب ثم يقال له أنت مصدق بهذا وإن قال غير أبي
بأنه **مورد** لتبعيته أبيه أو دار الإسلام اختلف في أقوى التبعيات بعد
بعد تبعية الأبوي ففي الهداية وغيرها تبعية الدار وفي المحببة تبعية السيد
قال في النسخ ولعله أولى فإن من وقع في سهمه صبي من الغنم في دار
الحرب غات يصلي عليه ويحمل مسلماً تبعاً لصاحب اليد فلو كانت تبعية
الدار أقوى منه ذلك **مورد** وتفقته في البحر بأنه تبعية السيد في هذه الحالة
متفق عليها لعدم صلاحية الدار لها لغيره يروى عليه في النسخ أسرار
سرق دمي صبياً وأخرجه إلى دار الإسلام فمات صلي عليه ولا اعتبار به كونه
حتى وجب تقليص من يره ولم يحك فيه خلاف **مورد** وذكر الخليلي ما يصلح جمعاً
بين القولين بأنه تبع للباقي إذا كان مسلماً والدار إذا كان ذمياً أي فبدلاً
الإسلام أي إذا دار ويتبعه فلامه عاين هذا فقوله لتبعية الباقي **مورد**
يجب تقليصه من يره أي بالحققة تخليص المسلم من ولاية الكفر قال تعالى ومن
يعمل الله لكافرين على المؤمنين سبيلاً لا بأس به واشتراه مسلماً بغير عني
أخرجوه من ملكه بعد ذلك كما في الله مزيد **مورد** وإن كان كافراً أي لم يثبت
بأنه **مورد** قريب مسلم طفقة فتملأ إذا كان له قريب يره كافراً أو كافراً
أن كان قالوا في مسلم تجب عليه كما في السراج وتكمل القريب ذوي الأرحام كما في

ح

كذا في البحر فتقوله ولا ولي له كافرنا هو شرط الاولوية موجود **مورد**
 غسله المسلم وليس ذلك واجب عليه لانه من شرط الوجوب اسلام الميت حرك
 عن الباطن **مورد** لا يراي فيه سنة التقبل من وهو ويداها باليمين والاسل
 ما رواه ابو داود وغيره عن علي رضي الله تعالى عنه قال لما مات ابو طالب
 انطلقت الي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له عمت الشيخ فقال قد مات قال
 اذهب فوارا بك ثم لا تحذر شيئا حتي تأتيني فذبحت فوارية في فوارية
 فجئت فامرني فاعسلت ودعالي **مورد** وفي حديث الواقدي عن علي ان النبي
 صلى الله عليه وسلم جعل يستغفر له ايا ما ولا يخرج من بيته حتي يزل عليه
 جبريل بهذه الايات اما كان لبي والذين امنوا معه ان يستغفروا لبي
 الية كذا في البرهان **مورد** يكون حجة عليه فعل وجهه انه يقال امر برك
 بظهر كتحمل وامر بظهر نفسك فلم تقبل **مورد** حتى لو وقع في ملكه هذا
 مبني علي القول بان حجة الميت بحجة حيث والمسلم يظهر بالنسب كركا وابا علي
 القول بان حجة الميت بحجة حيث فلا يجس حيث كان بدنه نظيفا **مورد** من
 غير مراعاة كذا السنة اي فلا يمتري في عدد ولا يعمل فيه حنوط ولا يعم
مورد والقاه في حرة اي بدون حدة ولا توسعة ويلقي طرعا كالجيفة لا يغسلها
مورد وفيه اشارة اي في قول اهل ملته انه يفيد انما كافر **مورد** والي ان الكافر
 بهذا يستفاد من قوله وان كان كافرا وان كان ههنا عكسها **مورد** لا يمكن من
 قريبه المسلم لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مع ابي بكر وعمر ذات غيلة يهودي
 وقد نشر التوراة يقرأ نفسه عن ابن له محظوظ من احسن النيات واجلهم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انشر بالذي انزل التوراة هل تجد في كتابك
 واصفي ومخرجي فاشا وراسه لا فقال ابنه المحظوظ والذي انزل التوراة
 ان لا تجد في كتابنا صفتك ومخرجك واشهد ان لا اله الا الله وانك رسول
 الله فقال اقبلوا اليهودي عن احكامكم ثم ولي الصلاة عليه اه فلم يكن اليهودي
 منه **مورد** وقولي امره المسلمون افاده في **مورد** لانه فرض علي المسلمين فرض
 اغتابة **مورد** ولا يصلي علي باع البغاة المسلمون الخارجون عن طاعة الامام
 كذا في **مورد** كل منهم اي الباغي وقاطع الطريق ولا يصلي عليهم في التوقير
 وبين الشهاد وجمع باعتبار تعدد افراد كل **مورد** ولا ينسل وقيل ينسل الباقي
 وقاطع

فيه

وقاطع الطريق ولا يصلي عليهم في التوقير بينهما وبين الشهيد الذي شهد اليه
 بعد في قوله وان غسلوا كالبغاة علي احدى الروايتين ه وفيه ان الفرق حاصل
 بعدم الصلاة عليه **مورد** ينسل البغاة ولم ينكر عليه فكان اجراء وقطاع الطريق
 بمنزلة كذا في البحر افاده في **مورد** واما اذا قتلوا منهم قوه في التوقير
 الحاربة **مورد** بعد ثبوت الامام اي بعد كماله وبما صرح في **مورد** قال في **مورد**
 تفصيل حسن اخذ به الكبار من المشايخ كذا قاله الزيلعي **مورد** فانهم ينسلون
 لان القتل من حد او قصاص **مورد** بالحققة بكسر التاء **مورد** بكسري في غير
مورد يقال الاغتياه في انما موكب الغيلة المرة السنية وبالمسرح **مورد**
 والمذبحة والاعتقاد وقوله غيلة خدعة فنهب به الي موته فقتله وقاله
 اهلكه كاعتقاله واخذ من حيث لا يدرك والقوله اي بالفتح والصدع وسكر
 وبعد المسافة فلا وجه لقوله يقال في الاول سذفها كما فعله اليد في **مورد**
 اي في **مورد** في منزل اي منزل الخائف او الخوف او غيرها اي الخوف او غيرها وقيل
 في الدربان يكون خنق غيرة **مورد** لسميه في الارض بالسناد علة لقوله ولا
 يصلي **مورد** في المصر لئلا يسلح لم يات بائحة ذات وحرره **مورد** ولا يصلي علي
 مقتول عصبة اي لتخصيص والحيه كسعد وحام باقليم مصر وقيل ومن
 في غيره وفي السيد قال ابو يوسف لا يصلي علي كل من قتل علي منع يرضه وهذا
 صريح في ان الشخص اذا قتل بسبب اخذه اليه لا يصلي عليه **مورد**
 وان غسلوا عبارة ممكن تقيده اذا اهل العصبيه لا ينسلون وكذا عبارة استول
 مع شرحه تقيده عدم غسله كالحاكم **مورد** لانه موثوق بدينه فصار كفره من
 اصحاب الكبار كذا في **مورد** وفيه ان هذه العلة تظهر فيما سبق **مورد** لا يصلي
 عليهم الاولي زيادة اي **مورد** وقال ابو يوسف لا يصلي عليه قال في الغاية
 وهو الامع ويوجد بياورد انه عليه السلام اتى لي رجل قتل نفسه بمشقة فلم
 يصلي عليه **مورد** ونوجه ذكره في الغاية من غير ذكر خلاف ولعله لانه في الظن
 بريء بعد معذرة **مورد** اعظم وزدا وانما من قاتل غيره لانه اسأ الي اقرب الي
 اليه ولانه لم يوهن بقضا الله له فاهرا حيث استعمل الموت وعطف الاخرة
 على الوزر من عطف المراد في **مورد** عذبه اخرج بمفهومة الخفا فانه ينسل
 ويصلي عليه وقوله قلما اخرج به من قتل اياه الخزيه او سباني والله سبحانه وتعالى

سبح وانهما والله خير هذه الامة هكذا مكتوب فيه اكثر من قبيل الاحتراس
عن توهم الخالفة بالحديث **عنه** خير هذه الامة الخيرة يعني الاخير وانما لم يثنى
لانه افضل تفضيل اعني في معرفة ويجوز فيه المطابقة وعدمها **عنه**
ولكنها كرها ان يجتمع الناس ويتفقا يقولوا فاجاب ان يفي الناس خلفه
وقال الذي يروي في اثني امامها فضيلة ايضاً وقال محمد بن الحسن في موطنه
الثنائي امامها حين وفاته في اثنى عشر يوماً لم يتباين عندها وينعدم التكليف
لانها ربما تحتاج للمعاونة قال في الاختيار وهذا كله اذا لم يكن خلفها
نسا فان كان في زماننا كان اثني امامها حتى كذا في اخره وهكذا
اولي ما في السيد عن تولد من قوله وان كان معها ثمانية نجت فان لم
تتخرج فلا بأس بالثني معها ولا يترك السنة في اقتربها من البدعة **عنه**
وسيد كره ان يولد في زماننا يفتني ان لا يترك السنة خلفها اقامة وفي انتم
قال الحاكم في المستخرج وجدت في بعض الاحيان الروايات ان ابا حنيفة قال
لا بأس بالثني امام ائمة خلفها وبعينه وسيرة **عنه** حافيا تواضعا
والثني في بعض الاحيان **عنه** او استفاد مقدما اي منقطعاً عن القوم وهو
مروى عن ابي يوسف **عنه** ولا بأس بالركوب خلفها ويكره ان يتقدم منها
الراكب قال الحليم لانه يسير الراكب امامها فيقرر الناس باشارته للشارع والي
بلا بأس في ان الثني افضل لانه اقرب الى التواضع واليق بالاشيخ وعنه
جابر بن سمرق انه سئل عن علي عليه السلام في جنازة ابن الدراج ما شئ
ورفعه بالباعر فرسده اه الترمذي وقال حديث حسن **عنه** وفي السنن اي
الاربعة كاي داود وان لم يركب في المشاي وابن ماجه **عنه** يكره رفع الصوت
فيل يكره عزما في الغلظة في الغلظة وفي انتم عن القهريه فان اراد
بذكر الله تعالى في نفسه فليس عليه ان يركب في السراج وسحب
عنه ائمة جنازة ان يكون مشغولا بذكر الله تعالى واستغفر فيها ببقائه كنت
وان هذا عاقبة اهل الدنيا ويجوز في الاقيدة فيه من الكلام فان هذا وفق
درومعة فتقع فيه الغلظة فان لم يذكر بذكر الله تعالى فليس من اعيت
ولا يرفع صوته بالقرآن ولا بالذكر ولا يفتقر بكثرة من يفتقر ذلك وامامها يغلب
الجلال في القرأة على الجبارة من عجلة رفع الصوت وانما يطبق فيه فلا يجوز
بالاجماع

بالاجماع ولا يسمع احدا ينادي انك امة ولا يسمع عنه ولا يسمع عليه **عنه** عنهم
اهميت منذ **عنه** خير **عنه** في قوله ذلك كانه كالمعارفة **عنه** بدعوة
اي فيجوز كالمسيح بالفتاة ذكره ابن الحاج في المدخل في الجزء الثاني ان من ائمة
الفتية ما جعل امام الجبارة من الخبز والخبز وسيمون ذلك عشا القبر
فاذا سئلوا اليه ذبوا ذلك بعد الدفن وخرقوه مع الخبز وذكر مثله المتأخر
في ثمانية اربعين في حديث من احدث في امرنا هذا ليس منه فهو ردي وسيمون
ذلك بالفتاة فانه بدعة منسوبة **عنه** ثم قال ابن امير حاج ولو صدق
به ذلك في البيت سوال كان محلا لو سلم من البدعة اعني ان يتخذ ذلك
سنة وعادة لانه لم يكن من فعل من مضى يعني السلف والخير كله في اتيهم
وفي اسراج ويصح لمن مودة عليه جنازة اذ رآها ان يقول سبحان الذي
لا يموت لانه الاله هو الحي القيوم ويدعو الميت بالخير والتشيت **عنه** وفي
شرعة الاسلام اذ رآها يقول هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله
اهم زدنا ايما ونسليما وكثير من السجج والتهليل خلف الجبارة ولا يتكلم في
منطقه الدنيا ولا ينظر عينيا وشرا فاذ ذلك يثنى القلب له ولا ينبغي ان
يرجع من يثنى الجبارة حتى يصلي **عنه** ويكره اتباع النساء الجبارة اي
تخرجن في الدفن **عنه** وان لم تتخرجن اية هو قال في السراج وقد جعت الامة
عليه السلام في النوح والدعوى بدعوى الجاهلية وفي البحر عن المجتبي اذا استمع ما كنه
يرق قلبه فيبكي فلا بأس به اذا امن الوقوع في الفتنة لاسماعه على
الله عليه وسلم في حجة **عنه** فلا بأس بالثني معها اذ ادانه خلافا لاولي
عنه به مع اي كصوت فانه مكره **عنه** ولا بأس بالبكاء بالقرآن المراد خروج
الدمع **عنه** من الاليت ليس بعقيد فيما يظهر **عنه** ولا يفتقر من مكره كما
في الغلظة في **عنه** ويكره النوح اي يحرم ما تقدم عن السراج **عنه** ولم يره
بهم ايواكروا اولاد الجاهل **عنه** قبل وضعها اي عن اعناق الرجال لقوله
صلي الله عليه وسلم من تبع جنازة فلا يجلس حتى توضع وفي المجلس قبل وضعها
اذا رآها **عنه** من انتم ويكره القيام بعده كما في الدر **عنه** عارضي عبادة
من العمامات ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يجلس حتى يوضه اسيت
في الحد فاما ما في اصحابه علي راس قبر فقال ليدي هكذا وضه في مؤنسا

غلب على صلي الله عليه وسلم وقال لا مصلية خلعهم يعني في القيام بعد وضعه
 عن الاعتناق وذكره كذا في البحر **مورد** وحضر القبر نصف قامة في المحلة
 روي الحسن بن زياد عن الامام رحمه الله تعالى قال طوي القبر على قدر طول
 الانسان وعرضه قدر نصف قامة كذا في نسخة عن التتارخانية **مورد** لانه
 ابلغ لحفظ اي حفظ الميت من السباع وحفظ الرابحة عما ظهر **مورد**
 ويجوز ان يكون القبر اي جعل فيه الحد والحد الميت وضعه في الحد بضع الام
 كفلس وبضم الف كقولهم وجه الاول لحد والثاني الحد وهو حفرة يمل في
 جانب القبلة من القبر يوضع فيها الميت وينصب عليها اللبن المستاني والسنة
 ان يدخل الميت فيه بالسوا ولا يدخل فيه مكوسا على راسه ثم تغلق السنة لانه
 قد يتردد المراد في وقته وكان فيه شتا وماء تزلزل اول منزل من منازل
 الآخرة مكوسا على راسه ذكره ابن امير حاج في المدخل **مورد** يوضع فيها
 الميت بعد ان ينيح في جنبها باللبن او غيره ثم يوضع الميت بين يدي سقف عليه
 باللبن او الخشب ولا يمس الميت لوان يمس كثير من المعابة ان يوضع في التراب من
 غير الحد ولا سقف وقال ليس احد جنبي اول باب التراب من الآخر وهو من وجهه
 التراب ملى او ثلاث **مورد** ولا ياتى الترابوت ولو منحد و يكون من راس
 الحد اذا كانت الارض رخوة او ندية ويكره الترابوت في مائها باجاء **مورد**
 ويترش فيه التراب ويكره ان يوضع تحت الميت في القبر مضربة او محسنة
 او حصيد او نحو ذلك وفي كتب النافعية والحكمة ويجعل تحت راس الميت
 لبنة او حجر او السروجي ولم اقف عليه لا صحابا وذكر ابن امير حاج في المدخل
 انه ينبغي ان يكتب ما احسنه بعضهم من انهم ياتون بما الوردي يجعلونه
 على الميت في قبره فاذا ذك لم يبر وعنه السلف رضي الله تعالى عنهم من مبرعة
 كاذب ويكفيهم من الطيب ما عمل له وهو في البيت فخن مشوعون لا مبتدعون
 فحن وقد سلفنا وقت **مورد** والحق بغيرنا اي بغير المؤمنين **مورد** ويدخل
 الميت من قبل القبلة اي من بابها اذا امكن ولا يمسب الاما **مورد** لشرق
 القبلة على القوام ويدخل وقوله مستقبلا **مورد** وهو اولي من السد
 وهذا ان صلي الله عليه وسلم سلسا وحمل على دابة الضرورة لضيق المكان
 او لخوفه ان يهازل المحل لخافة الارض على انه لا تارخ لانه فقل بعض الاما

وما تقدم

وما تقدم فعل النبي صلى الله عليه وسلم والسؤال ان توضع الجبازة على من القبلة
 من موخر القبر بحيث يكون راس الميت باز موضع قدميه من القبر فسله
 الواقف الي القبر من جهة راسه ويقود واحده اي يد ياتى في الدرع **مورد**
 وكان يقول اي النبي صلى الله عليه وسلم كذا في التتارخانية **مورد** وعلى سنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام لنا قريدي هذا ليس بدعا لانه لا يتبدل عن الذي مات
 عليه غير ان المؤمنين شهد الله في الارض يشهدون بوقته لا يمان وبه جرت
 السنة كذا في البحر **مورد** قالوا البسم الله وبالله ما اي وضعتك متبرين الله
 وبه امنا وفي رضاء وعنه وفي ذلك طه على سنة ودينه في **مورد** ولا
 يفر دخول وتزد في القبر عن الذخيرة ولا يتغير عدد او اضعاف ان اسبق هو
 الكفاية ودخل قبره صلى الله عليه وسلم اربعة وعلمي واعباس وابن فضل
 واختلف في الرابع هل هو صهيب او المغيرة او ابو راحة او صالح **مورد** وان
 يكونوا اقوياء ايماني **مورد** امنا به اي بيمينك واطمئنا على شي خفوه
 وقوله صالحا اي فلا تخافوا الشهرة **مورد** ثم ذوالرحمة على احمد المحمدي
 الرحمة عبادا او رضاء مقد عليه **مورد** من مشايخ بيرونها قبل الشيخ
 من بلدة الثلاثين في الخمسين **مورد** ولا يدخل احد من النساء القبر ولا
 ولو كانتا قريبتين الميت ذكره ابن امير حاج وفي نسخة ينصب احد ولا وجه
 له الا ان يجعل القاع من غير ابيود على الوجه مثلا **مورد** ولا يخرج من الارض
 كذا في نسخة اي لا يخرج من الجبازة الي القبر وكذا من القبر الي السرب
 وفي نسخة ولا يخرج من المعنى ولا يخرج من التثنية وتقدم فيه **مورد**
 عند الضرورة كالمداواة **مورد** ويوجه في القبلة وجوبا في اندرا واسانا
 كما في ابن امير حاج عن الامام فلو وضع لغير القبلة او على راسها لم يكره
 قال الامام ان كان بعد سترج اللبن قبل ان يذال التراب عليه لا ينش القبر
 لان ذلك سنة والنش حرام **مورد** به ذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم
 لا ينش القبر لان ذلك سنة عليا كما مات رجل من بني عبد منقلب فقل لي يا علي
 استقبل به القبلة استقبلوا وقولوا جميعا بسم الله وعلى سنة رسول
 الله وصقوه لجنبه ولا تلبوه على وجهه ولا تلبوه على ظهره كذا في الجوزة
 وفي الحلي وسند الميت من دراية بنو تراب لا يتقلب **مورد** دخل القبر

ويقول الخالد اسم لا حرمته اجرة ولا تقف بعده **قوله** اطلق عقده راسه بكرة
 قطع مفتوحة وعقد ايضا هرة انه بفتح العين وسكون القاف على صيغة
 المصدر لا صيغة الجمع **قوله** ويستوي اللبن بفتح العين فيه وفي حفرة وبسر
 اباجينها ومن وعن العرب كسر اللام فيهما مع سكون الباء مثل لبدة ولبد وهو
 كما في الصحاح ما يدل من الطين مربعا **قوله** جعل علي قبره اللبن وكان بعد
 لبنات لحده صلى الله عليه وسلم **قوله** ثم اكل بالانصب خوف نزول استر
 من الشقوق قال الوبري يستحب اللبن والنعيب والخشيش في السجدة فيقيم
 اللبن عليه من جهة القبر ويسد شقوقه لئلا ينزل التراب منها على الميت
قوله في الغصب المنوخ اي المجموع بعينه الى بعض بنو حنبل كالذي
 يفعله الخفصامون في بولاق وكما لم يصير **قوله** الا الصخر اي والاجر **قوله**
 والا فقد يكون اي ان لم يحمل كراهة الاجر والخشب على حال وجود اللبن بل
 قلنا بالكرهية مطلقا يكون محرما لانه قد يكون اللبن معدوما ويوجد ان
 واشتد به ح فيه جرح عظم **قوله** لان الكراهية لو علة تكونها الاحكام
 والذنية وهذا ان يكون غالبا عند وجود غيره اما عند العدم واستواءها
 للضرورة **قوله** اذا قد بعض مشايخنا قال في الحائية يكره الاجاز ان كان ما
 يلي الميت اما فيهما واذنك فلا بأس وفي الحائية قد مضى الساعل الذهبي
 بالاجر خلف اللبن واوصي به كذا في الشئ **قوله** او شئ اخر لقطع النجاسة او كانت
 البلاد كثير المعرف فذهب النابذ وهو مرفوع عطف على دفع **قوله** فليس جميع
 لان الكفن ستة اثار وبعض للثوب بالمال الحارة واجيب بان النار لم تنس
 لما خلا في الاجر كما هو ظاهر حموي وبان الاجرة انما انشأ فكره في القبر لثباته
 بخلاف الفضل بالمال الحارة فاندفع في الميت فلا يكره كما لا يكره الاجارة في
 القبر وشغل ما ذكره في باب عن الكفن **قوله** ان يسجي تشديد الجيم مصباح
قوله ان يسوي عليها الحمد وفي الحديث اذا وضعت في الحمد استغنى عن
 استجابة قلها في **قوله** لا يسجي قبره في الجلاي عبارة انما يابا في تسجيته قبره
 بالأيدي وبالحاجي وبكل ما يمكن **قوله** ويستحب ان لا يشهد دفن الميت
 اي يحكي في قبره ثلاث حثيات بيده جميعا من قبل راسه ويقول في الاولى
 منها خلفناكم وفي الثانية وفيها نفوكم وفي الثالثة ومنها ترحمكم تارة
 اخرى

اخرى **قوله** وسبغ القبر نديا وقيل وجوبا والاوه اولى وهو ان يرفع غير مسلح
 كذا في اللزب وقوله بعد ويكره ان يزيد اي وقوله قد شتم هو ظاهر الرواية
 وقيل قد اصابع وتباح الزيادة على قد شتم في رواية كذا في القهستاني **قوله**
 ويكره ان يزيد فيه على التراب الذي خرج منه لانه بمنزلة البناء وهو روية
 الخ من الامام وعن محمد بن ابي اسباط **قوله** ولا بأس برشق الخيل ينبغي
 ان يكون مندوبا لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله بقبر سعيد وسك ولد
 ابراهيم واخوته في قبرين من بنو مضمون اه وفي كتاب الثورين من اخذ
 من تراب القبر بيده وقرا عليه سورة العدر بها وتركه في القبر لم يقدح في
 القبر كره السيد **قوله** ولا يربح به قال التوقي والبيت ومات واحد دهم هو
 وقال ان يرفع به الله تعالى عنه الترمذ افضل روي ان من شاهد قبره
 الشرفي قال انه مستم **قوله** ولا يخص به قالة الثلاثة تقول جابر رضي
 روى الله صلى الله عليه وسلم عن تخصيص القبور وان يكتب عليها وايضا عليه
 روى مسلم وابوداود والترمذي ونحوه وزاد ان يوطأ **قوله** نهي النبي صلى
 الله عليه وسلم يفيد ان ما ذكره مكره تحريما **قوله** شاربون عن ابنه عن ابي جعفر
 وانه يبيع قات من البناء يكره البناء عليه ظاهرا طلاقة الكراهية انما
 تحريمه قال في غريب الخطابي يمتنع تخصيص القبور وتكليفها التخصيص والتكليف
 بيت الكلال وفي القبات والصوامع التي تبني على القبر **قوله** ما قيل ان دفن
 من اي ولا يكره الدفن في مكان بين يديه كذا في البرهان قال في الشئ وكذا وقد
 اعتاد اهل مصر وضع الاحجار حفظا للقبور عن الاندحار والفساد والنبي
 ولا بأس بوضع الحجر ولا يخصص ولا يطين ولا يرفع على البناء وقيل لا بأس به وهو
 المختار **قوله** وفي النوازل لا بأس بتطليعه وفي الجنيح والمزيد لا بأس
 بتطيين القبور خلا فاعلم في المحقر انكر في لان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام مر قبر
 ابنه ابراهيم فراه فيه فحراسا فيه فنده وقال من عمل عملا فليستقنه وروى
 البخاري انه صلى الله عليه وسلم روى قبر ابراهيم فبراه وصلى عليه بطي حرا
قوله ولا بأس ان يمشى بالكتابة قال في البحر الحديث المقدم مع الكتابة فليكن
 هو الممول عليه لكن فضل في الحديث فقال ان اخرج الى الكتابة فليكن
 الاثر ولا يمتن به جازت اذا كانت من غير عصر فلا **قوله** روي جبرائيل

قوله انه قد خفف الرياح كذا فيما رايته من نسخ الصغير بالخاوي الكبير
صفت بالصاد وهو الذي رايته في غير بعض الافاضل عازيا الى تعزية
الشعبي كاد في الاموس صفت الريح الأشجار حولها وفيه خففت
الرواية خفف وخفف حقا وخففتا فحركة اصطلاح وتكررت وهو في
اسما التي تخرج منها الرياح الأربع **قوله** فكل ياتي بمشيى استحيك وامني انكر
الرياح علي قبره كفارة له **قوله** ويكره الدفن في البيوت الضرورة
مضرات **قوله** ويكره الدفن في القضا في من وجوه الاول عدم التحد الثاني
دفن الجماعة للضرورة الثالث اختلاف الرجال بالنساء من غير حاجز كما
هو الواقع في كثير من النسا الرابع تخسيسها والبناء عليها قاله السيد الان في نحو
قراءة مصر لا يتاقي التحد ودفن الجماعة تحقق الضرورة واما البناء فقد تقدم
الاختلاط فيه واما الاختلاط فللضرورة فاذا فعل لما جاز بين الاموات فلا
كرهه وموج لها بعد جواز دفن المتقدمين في قبر واحد للضرورة **قوله**
للضرورة فان وجدت على جازت الزيادة عليه فيقدم الا فضل والافضل
في جهة القبلة فيما اذا اتخذ الجنس والا فالرجل في الغلام ثم الجنين كما في السابق
ومن الضرورة ان يجمع ميتين فضا عدا في قبر واحد ابتداء ما ذكره
ابن امير حاج قلة الدافين او ضعفهم او اشتغالهم بما هو اهم وليس منها
دفن الرجل مع الرجل قريبا ولا ميت مع الدفن في تلك المقبرة مع وجود
غيرها وان كانت تلك المقبرة مما يترك بالدفن فيها العجا وقوا الصالحين فضلا
عن هذه الامور ما فيها من حرمة الميت وتفرقة جزيه فيتمتع من ذلك
قوله ويجوز بين كل اثنين بالتراب ذبا اذا لم يكن كما في ابن امير حاج ليكون
في حرم قبرين كما في العيني علي البخاري **قوله** هكذا امر رسول الله صلى
الله عليه وسلم في بعض القبروات قال بعض الافاضل اميره فيما عنت وانما هو
قوله العني ان اشهد صاحب مالك انكره وقاد لا معني به الا التضييق على
ما قبله عند التبرع العيني في شر البخاري **قوله** جاز دفن غيره في قبره ذرعه
والبناء عليه كذا في التبيين **قوله** ولو كان ذميا في التناخانية مقابر اهل
الاهل الدامة لا تنس وان طرد الزمن لانهم اتباع المسلمين احياء واموات بخلاف
اهل الحرب اذا احتيج الي نثرهم فلا بأس به **قوله** ابو بكر الاسكافي عن ائمة

قبر فيهم

تقبر في قبر الرجل نقاد ان كان الرجل يمي ولم يبق له لحم ولا عظم جاز ولا العسس
والافاضل كانوا لا يجدون به يجعلون عظام الاول في موضع ويجعلون في
حاجز الصلابة قال في التمه ولا يخفى ان منهم عظام امسه يحصل به اخلاص
ولا تخو به عن كسر بسبب التحول خصوصا الان كما اعتادوا المخارون من
اتلاف القبور التي لا تزال الا قليلا ولا يتهاهدوا اهلها وتقل عظام وضمها
وجعلها في حفرة وايضا ان المحدث يمكن به ميت فلا يقال نفهم وتجعل عظام
الاول في موضع دفن للضرورة عن موق الحليم **قوله** وفي البرهان ويكره الدفن
بلا عذر لقوله صلى الله عليه وسلم لا تدفنوا موتاكم بالليل الا ان تضطروا ورواه
ابن ماجه وفي الجوهره لابس بذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم دفن ليلة
الاربعاء وعثمان وقاطمة وعائشة رضي الله تعالى عنهن دفنوا ليلة ولكنه بالنسبة
بانه امكن **قوله** وخيف الضرر به اي استغرا ما اذا لم يخف عليه استغرا ولو بعد
البر كان البر قريبا وان كان خروجه فلا يري كما يفيد مغلوميه وانظر عليه
حرمة ربه وحرره تقلا **قوله** والحق في البحر مستقبل القبلة على شقة كائين وشيد
عليه كنفه وقوله ليس بسبب يثبت في حق البحر وفي امام موسى رتب في كنفه ضرر
بسبب ذهابه تسفلا **قوله** من ادعى ان الشافية لم نقله بعض الافاضل عن اهل
مذهبنا ايضا **قوله** في اي يدفن نسوان الذين يجدونهما ساخر البحر **قوله**
في مقبر محمدا ان به ثغرا ما اذا قدمت المقابر في بحر واحد وايضا انه في كل
اوله في في قبر يكون الدفن في القري او في او يمتد الجيران الصالحون بحر **قوله**
شاروي عن عائشة ولان اشتغالهم لا يبعد اذ الارض كلها كفات مع فيه
من تاخير فنه وكيف كراهه **قوله** من زارت قبر ابنه عبد الرحمن اي بكه **قوله**
فان نقل قبل الدفن في البرهان لابس بتقله قبل سوية النسخ نحو مسيل
او ميلين اه اي واما بعد السوية قبل اهالة التراب فلا كما في البرازية والخلعة
من الجامع الصغير لم عبد الرحمن وضا هذه لك ولول غير ضرورة وسيا في عند
الزليحي والمبج جوز ففته قبل ولول بعد السوية وعليه مشي الله فيما ياتي
والتم اعتقاد **قوله** ان الله مقدس ولي ياتي فيفتاوي **قوله** دعوته في
قريبا من السيلين **قوله** لان النساء في اي واذا جاز النقل في هذه مع مكان
دفعه في اولها مثلا جاز نقله وهذا التعليق لا يظهر لا في قبل الدفن لا في بعد

عند هذا ولحق حجة ويكون الله يجيهم عنه فقال رجل يا رسول الله
فانه يعرف الله قال ينسب اليه الحار واه الطبراني في الكبير وهو دان
كان عنيفه الاسناد كما ذكره الحافظ لكن قال ابن الصلاح وغيره غرض
بكل اهل الشام قديما كما في السراج وابن امير حاج وقد تقدم دافيه واسو
بعد الله فن في محل لا يخرج منه ابد الا لصوفة وعليه فلو وضع في قبره
فموجع في تابوت او موضع اخر ينقل لم يبال فيه كذا في الحديث والبرازية
والاشهر انهم يدفنون في بيته تطبق عليه الارض كالقبر ولا يدبر منه
ولو في بطن سبع او خنزير واخف ان سأل كل احد بلسانه كما قاله اسحاق في
والثاني في سوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاطفال ورجع عدم
في الاول دون الثاني قلته يلقنه الملك فيقول له من ربك ثم يقول له قل
الله الله نبي وهكذا الم وقيل لم يسمه تعالى فيجب كذا الله عيسى في العهد
عليه السلام وحكي السؤال اخرها رشف الموتى وخذلان الكافر واستثنى
بعض اكابر السنة جماعة فلا يسلون منهم المقتول في موكب الفداء والرافعة
والشعرون ومن مات في زمن الفاعون والمجنون واهل الفترة والميت ليلة الجمعة
وبومها والقاري كل ليلة سورة الملك وطالب العلم لقوله عليه السلام
وسلم من جاءه اجله وهو يطلب العلم في الله ولم يكن بينه وبين النبي
الادوية النبوة كذا في جواهر الكلام والحديث رواه الطبراني والدارقطني
وابن السني بلقاء من جاءه ملك الموت وهو يطلب العلم يجيبه الاسلام
ببينه بينه وبين النبوة درجة واحدة في الجنة كما في يخرج كالحية واما مد
الجنة وفيه يستغنى بالعين اتباع جنازة القريب او الجار الصالح اقصي
من السوا قل ولا اله الا الله افضل له وفي شريعة الاسلام والسنة ان تصلي
ولي الميت الذي لم يت له قبل معنى التلبية الاولى بشي ما يتسره فانه
يجد شيئا فيصلي ركعتين ثم يلهي قائله قال ويسجد ان تصلي
الميت بعد دفن في سبعة ايام من غزواتك ايام كل يوم شي شي مما يتيسر
مر لو تكبره الخبوس على باب الدار قال في نه السيد ولا بأس بالجلوس
في الثلاثة ايام من غزواتك محظور من فرش البسط والاطراف من
اهل البيت وان حمل قول المص ويكره الجلوس من علي اذا كان محظورا رتقت
الخالفه

الخالفه ويرى عليه في النه عن الجلوس بالجلوس في الثلاثة ايام
وكونه على باب الدار مع فرش بطن على قوارب الطريق من اقمم القبايح وكره
في السجدة قال في الدر لا بأس بالجلوس لها في غير مسجد ثلاثة ايام **مر**
وكبره الصياغة من اهل البيت كذا قال في البرازية يكره اتخاذ السجدة
في اليوم الاول والثالث وهذا الاسوع وتقل الطعام في الفترة في الواسه
واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلوات والقراءة سورة
الانعام والاعراف ان قال البرهان الحلبي ولا يجوز ان ينظر لانه لا دليل
على الكراهة الحديث جري معتقد وهو ما تقدم رواه الامام احمد وابن
ماجة باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله كذا في الاجتماع الى اهل البيت
الطعام من النجاسة هجوي وهو قول الجاهلية وانه يدل على كراهة ذلك
عند الموت فخطا عليه انه قد عارضه دارواه الامام احمد ايضا بسند صحيح
وابوداود عن عاصم بن كليب عن ابيه عن رجل عن الانصار قال خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما رجع استقبله دايعة امراته فخرج
بالطعام فوضع يده ووضع القوم فاكلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤكل الاقمة في فيه الحديث فلهذا يدل على اباحة صنع اهل البيت
الطعام والدعوة اليه بل ذكر في البرازية ايضا من كتاب الاستحسان وان
اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا وفي استحسان الحائمية وان اتخذ ولي الميت
كان حسنا الا ان يكون في الورثة فيغير ذلك يتخذ ذلك من ائمة هـ وقد علمت
ما ذكره صاحب الشريعة **مر** لا عقر في الاسلام بفتح العين قال ابن الاثير هذا
في عادة الجاهلية وتخذ برمتها فانهم كانوا يخرجون الابل على قبور روي
ويقولون انه كان يعقرها للاضياف في حياته فيكافا بعد موته هـ
مر بقرة بالرفع بدل من النكاح **مر** يشهر يومهم وليتهم يمشوا
بالحرث هذه شدة **مر** لان الحرث بضم الحاء وكون الزاي وفتحها **مر**
وانه عليهم الصبر في هذا يعلم من المؤلف من هذا الطعام ان يقول انما
لاهل البيت تسليمة **مر** او يستحب التقية ثم ويستحب ان يعيم بها جميع
اقدرب الميت الا ان تكون امرأة شابة وهو الميت اليه بقوله فلا في
لافتن وهو لبنا للمعتود للماعل ولا جري لفظ التقية ومناصف

تور

ماورد في ذلك ماورد من تقريته صلى الله عليه وسلم لا حبي بناته وقد ما
 لها وله فقال ان الله ما اخذ وله ما اعطى وكل شي عنده باجل ميسر
 او يقول عظم الله اجره واحسن عراكه وغفر لعيته وعوذك وقد سمع
 من قائل يوم موته صلى الله عليه وسلم ولم ير تحمله قيل انه الحضر عليه
 السلام يقول مغزى الاله بيته النبي صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه
 عز من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فانية فبانه تعالى
 فتقر او ياه فارجا فان المصاب من حرم الثواب وواه ان يافى في الام
 وذكره غيره ايضا وفيه دليل على ان الحضر في وهو قول اكثر ذكره
 غيره الكمال عن السروجي والفرابي الصبر وحسنه وعز في يوزي من
 باب تقب صبر علي وانه وعزيت تقريته قلت له احسن الله عزك
 اي رزقك الصبر الحسن كما في القاموس والمصباح ووقتها من حين
 عوت الي ثلاثة ايام واولها افقد وتكره بعدها لا نأخذ الجزن وهو
 خلاف المفقود منها لان المفقود منها ذكر ما يسلي صاحب الميت ويخفف
 حزنه وعنه على الصبر وانهما الشارح على هذا المفقود في غير حديث
مسألة من حله الكرامة اي الله تعالى تكرم الله اياه وقد حدث الشارح
 المصاب على الصبر والاحتساب وطلب الخلق عاتل في فري ما لك في لوطا
 عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اصابته مصيبة فقال
 كما امره الله تعالى انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجري في مصيبي وعقبي
 خيرا منه الا فعل الله تعالى ذلك واجري في يكون المنة والجيم فيها الفهم
 والفكر وقد عدا المنة مع كسر الجيم وشبهه الا خلق الله تعالى خيرا منها
 فينبغي لكل مصاب ان يفرغ الي ذلك وظل الاحاديث انما مور به قول
 ذلك مرة واحدة خورا لقوله عليه الصلاة والسلام ان الصبر عند الصدة
 الاولى رواه البخاري وخبر ذكره ولو ذكرها ولو بعد اربعين عاما
 فاسترحه كان له اجرها يوم وقوعها زيادة فضل لا تنافي الاحتساب
 في وقوع المصيبة كما ذكره الزرقاني في شرح لوطا وفي النظر في غيره
 اذا اصاب احدكم مصيبة فليذكر مصيبتة في فانها من اعظم المصاب
 وفي لفظ ابن ماجة فليذكر مصيبتة في فان احد من امتي لو يصاب بمصيبة
 يورث

بعد الله عليه من مصيبي وانه دولنايل ٤٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠
 ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠
 ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠
 ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠
 ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠
 ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠
 ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠
 ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠
 ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠
 ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠
 ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠
 ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠
 ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠
 ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠
 ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠
 ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤

انه لا يابى ان يمر على القبرة او يطأها وهو قاري القرآن او مسج او دله
هو وفيه شئ المشكاة والوطي الحاجة كدفن الميت لا يكره وفي السراج قال لم
يكن له طريق الا على القبر جاز شئ عليه للضرورة ولا يكره الشئ في
المقابر بالنعين عندنا وكرهه احمد ولنا قوله صلى الله عليه وسلم
وانه يبيع خفق نعاله اذا انصرفوا ويكره النعيت في المقابر عاقله من
الوعشة والاهوال وسياقي تمامه ان شاء الله تعالى **مسألة** للرجال ويقفون
بزيارتها وجه الله تعالى واصلاح القلب ونفع الميت بما يتلى عنده
من القرآن ولا عيب القبر ولا يقبله فانه من عادة اهل الكتاب ولم
يعهد الاستلام الا للنجس الاسود والركن اليماني خاصة وعامة في الجاني
مسألة وقيل تحرق على الشاسير القاصي عند جواز خروج النسا المقابر فقال
لا تنال عن والفساد في مثل هذا وانما تنال عند مقدار ما يحققها من اسن
فيه واعلم بانها الموطأ كما فقدت الخروج كانت لعنة الله وملايكتهم واذا
خرجت عنها الشياطين من كل جانب واذا انت القبر تنفذ روح
الميت واذا رجعت كانت في لعنة كذا في الشئ عن التنا يخافه قاله البدر
القيني في شئ البخاري وحاصره **مسألة** الكلام انها تترك النسا
بل تحرم في هذا الزمان لاسيما من مصر لان خروجهن عن وجهه منه
نساء وفتنة وفي السراج واما النساء اذا ادرن زيارة القبور ان كانت
ذلك لتحديد الحزن والبكاء والندب كما جرت به عادةن فلا تجوز لهن
الزيارة وعيبه يحل الحديث الصحيح لعن الله زائرات القبور وان
كان للاعتبار والترحم والتبرك بزيارة قبور الصالحين من غير ما
يخالف الشريعة فلا يابى به اذا كن حجابهن حجاب ذكره ذلك لاشياء
لمشهورهن في المساجد والجماعات **مسألة** ان محل الرخصة لهن
اذا كانت الزيارة على وجه ليس فيه فتنة والامح ان الرخصة ثابتة
للرجال والنساء لان السدة قاطبة رضي الله عنها كانت تزور قبر
حمزة كل جمعة وكانت عائشة تزور قبر اخيها عبد الرحمن بمكة رضي
الله تعالى عنهم كذا ذكره البدر القيني في شئ البخاري **مسألة** والسنة
زيارتها قال في شئ المشكاة ينبغي ان يدنو من القبر كما اذا دعا جيب
مكان

مكان يصح لوزاره في حياته **مسألة** وكذا ذكره غيره وفي القلستان ويقوم
بجذ وجهه قريبا وبعد امثلهما في الحياة قال في الاحياء وسحب في زيارة
القبور باذيقف مستدبر القبلة مستقبلا وجه الميت وان يسلم ولا
يمسح القبر ولا يقبله ولا يمسسه فان ذلك من عادة المقاري كذا في
الترعة قال في شئ المشكاة بعد كلام وحديث ما يفهم فيه دلالة على ان
المسح في حال السلام على الميت ان يكون لوجهه وان يستدركه
في الادعاء ميتا وعليه تحمل عامة المسلمين خلافا عما قاله ابن حجر **مسألة**
السلام عليكم اذ هو ورد سلام عليكم اهل الديار ومن المؤمنين
والمؤمنين وهذا يدل على ان في الكلام معناه قاصدا وفائدا لله اهل دار
وروي الحديث بالعراق مختلفة واخرج ابن عبد البر في الاستذكار
والتهذيب بسند صحيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من احد من قبلي احب اليه المؤمن كان يعوفه في الدنيا سلم عليه لم عرف
ورد عليه السلام **مسألة** لا يحقون لقائي امة الخالات ونفع ذكر المشية
والا فالخافي بهم لا يحسن عنه **مسألة** اسال الله لي وكم العافية اي من
يحط الله ومكرهات الآخرة **مسألة** ويستحب للزائرة قراءة قرآن سورة
يس بعد ان يعقد فتادية القرآن على اوجه يطوب بالهيئة والتدبير
والانفاذ وفي السراج ويستحب ان يقرأ على القبر بعد الدفن او سورة
القرة وخاتمتها **مسألة** من دخل قاصده ان الثواب المذكور لا يحصل
الامن دخل القبرة وقراءة سورة فيها **مسألة** ورفعه اي العذاب لعل الواو
عيني او **مسألة** ثم لا يعود على امهين فيج في حديث كذا ذكره ملا
علي قليم كنيته واخذ من ذلك جواز القراءة على القبر لتيسير ذات
خلاف قال الامام تكملة لان اهلها جيفة ومرفوع فيها شئ عنده
عنه صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن يحيى في حديثه ان اثاره وهو ان يذهب
المختار كما صرحوا به في كتاب الاستسنان **مسألة** بعد ما فيها ما يعني
من او هو على علي حد قوله تعالى فانكم اماما لم فلو حفظ فيها
الصفحة وهو الموت **مسألة** كما هو يفرح احدكم بالطق هو الذي يكون
عليه كما في العاموس فهو من اطلاق المحل واردة الحال فيه **مسألة** قلنا

ان يجعل ثواب عمله غيره عند اجل السنة والجماعة سواء كان المجهول له حيا
او ميتا من غير ان يتحقق من اجرة شيء **قوله** واخرج الطبراني وابيه في
اشعيب عن ابن عمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فقدت احداكم
بعد قلة تقوا فليجعلها عن ابويه فيكون لهما اجرها ولا ينقص من اجرة
شيء وقال النضر بن ابي نعيم ان جعل ثواب عمله لغيره لقوله تعالى
وان ليس للذين آمنوا الا ما سعى والجواب عنه من ثمانية اوجه الاول انها
منسوخة لعدم بقوله تعالى والذين آمنوا واتقوا فليكن لهم ما يملكون الآية
فانها تثبت دخول الابناء الجنة بصلاح الابا قاله ابن عباس الثاني انها
خاصة بقوله ابراهيم وموسى واما هذه الامة فلم يرد عليهم ولا يرد لهم
قاله عكرمة الثالث المراد به الانسان الكافر فله ما سعى فقط وكف
عنه بسببه عذاب غير الكفر وبتأجيله في الدنيا فلا يتبع له في الآخرة
شيء قال الربيع بن النضر والشعبي الرابع ليس للانسان الا ما سعى نفي قاله
ابو بكر الوراق السادس ان اللام بمعنى علي في قوله تعالى ولهم الجنة
السابعة ان ليس له الا سعيه غير الاسباب المختلفة فتارة سعيه وحصيل
غير نفسه وتارة يكون في حصيل مثل سعيه في حصيل قرابة وولد يترحم
عليه وصديق يستغفر له وقد يسعي في خدمة الدين فيكتب عنه اهله
فيكون ذلك سعيه سعيه حكاية ابو الفرج عن شجرة الزعفراني الثامن
ان الحصر قد يكون في معظم المقصود بالحصر في كل ما في العيني علي البخاري
قوله وغير ذلك كاعتكاف **قوله** بعد الاموات اي الاموات لله هبوب
لهم وهو انشا **قوله** والعظام الخثرة الناحية البالي المنفتحة والخثرة
من اعطاء البالية قاموس **قوله** ويحب بك مومنة واول الحال **قوله**
روحك بفتح الراء هو الراحة والرحمة ونسيم الريح قاموس **قوله**
استغفر له كما مونت اي ومومنة والمراد ارواحها **قوله** بعد من مات
وقا فلان **قوله** ناييب فاعل كتبه **قوله** تاديه علة لئلا الكراهة
وهذا بيان للاكل **قوله** وكره العقود علي القبور غير قرارة وروي الامام
مالك في القوطا ان عليا رضي الله تعالى عنه كان يتوسد القبور ويصلي
عليها وفي البخاري تعليق قال داود كان ابن عمر يجلس علي القبور وروى

الطحاوي

الطحاوي برجال ثقة قال الطحاوي برجال ثقة قال الطحاوي برجال
وقد ثبت بذلك ان المجلس انتهى عنه في كذا وهو المجلس الثاني
واما المجلس غير ذلك فلم يدخل في بطلان ذلك انتهى وهذا قول
حنيفة وروي يوسف ومحمد قال العيني في شرح البخاري في هذا
ذكره ابي ابي في كتبهم من ان ويحسب اعتبار حرام وكذا النووي عليها
ليس كما ينبغي فان الطحاوي هو اعلم الناس بمذاهب الفقه الاثني عشر
في حنيفة **قوله** بل مذهب ابي حنيفة واصحابه يقول ذلك كما نقله عنهم
الطحاوي وقال العلائي قاضي يوسف موطا الامام محمد بن عيسى ان النبي
سأله وعمل علي وابن عمر يقولون علي بن ابي طالب كان يركب وجهه
المهانة **قوله** فتفرق بالنصب سقفا علي يجلس وهو بالبنا كالمجهر
ونياية الفاعل **قوله** تخلص بضم اللام قال في انقاص خلع فصوص
وخالصة صارخا له واليه خلوصا وصل وهو مضارع كيتب وقد
انه انما ذكرنا في ذلك كرا لا في منه فانه يكون من باب كتب المانع
قوله ذكره وطهرا بالاقدم قد علمت ما فيه **قوله** ذكره اي تشريرا
كما قاله العلائي **قوله** انه طريقا محدوها اي تحت اموات كما قد يده
بضمهم **قوله** ذكرنا كرا عما قدما الحاجة تقيده بانحراف هذا بعيد
ان امروه غير تشريرية **قوله** وكل عالم يعلم من غير فعل التمس كالمس
واستعمل وقوله من غير بيان لما **قوله** كان مادام رطبا يسعي الله تعالى
هذا قالوا لا يستحب قطع الخشب الرطب مطلقا اي ولو من غير حيلة من
غير حاجة افاده في استقامتي خات وورد في الحديث انه صلى الله عليه
وسلم شق بديره نصفين ووضع علي كل فتر دفعها وكانا فترين عند
صاحبه وقال اي لا رجوا ان يخفف عزها ما لم يبس **قوله** اي لا يابس
دا داما بطنين **قوله** وبه تترد الرحمة وفي معنى الحديث ما فيه رطوبة
من اي شجر كان ولست قيد منه انه ليس لليابس تبيح وقوله تعالى وان
من شيء الا يسبح بحمده كل شيء حي وحياة كل شيء بحسبه قال خشب
وحجره مالم يبس والجرجم مالم يقطع من مودته وهو قول ابن عمر
وكثير من المنبرين والمحققون علي اليوم اذا العقل لا يحيله ويكن ان يقال

عن نفسه او ماله او نفسه او اهل الذمة ورضيحه **سورة** للجد وقوة محترق القيد
بالظلم والصلابة في قتل من يكون شهيدا ان لا يجب بنفس القتل قاله لوقت من
خطا او عدا بالمثل من قتل نفس بشهد لوجود الذمة بقتله وكذا لو وجد من بوجا
ولم يعلم قاتله او وجد في محله مقتولا ولم يعلم قاتله لانه لا يدري اقرضا
او مظلوما او اخا **سورة** وشهد من قتل ابوه او سيده لان نفس القتل موجبة
للعقاص وانما سقط لعار من **سورة** وكان مقتول مسلما من اي مقتول من ذكر اهل
الحرب وغيرهم **سورة** الثوب الخلف في البحر هو في الغنة من الرد وهو التي بالي وسير
موتنا لان ما رخصنا في حكم الشهادة والموت شرعا من خرج عن صفة القتلي
وهو الي حال الدنيا بان جرى عليه شيء من احكامها او وصل الي شيء من صفاتها
وهو شهيد في حكم الآخرة فينادى الثوب الموعود بالشهد **سورة** موجبة رخصة من
بشر وثا والرقق انتفاع **سورة** بعد العقد الحرب ولو فيها لا يغير مرتبة ابني مما
ذكره **سورة** فيلحق بشهد احد في الحكم اي فيلحق من ذكر من مقتول اهل
الحرب **سورة** وايضا دفعه اسير في مقتول فلما وبي حكم شهدا احد بقوله فيلحق
بدمه **سورة** اي يدمه ذبا ليعتد حبه **سورة** ولو حرم به ما يسمي التمسك بالثوب
سورة فانه يسر كلمة اي جرحه وهي بفتح الكاف ويكون اللام **سورة** تكلم اي يخرج
اي يخرج صاحبها **سورة** نذري اي يخرج منها الدم بفتح الدال من دم اللازم ومنه قد
ان الامة الاصبه دمية **سورة** او لون الخارج المعلوم من قوله تدمي **سورة** ويكون
منايا ويكره نذر شياءه وتجدد الكفن **سورة** وان علم بمكلف اي من قوله
بدمه ونيابة **سورة** لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدل بقوله ويصلي عليه واول
من ابيه احياء واجي لا يصلي عليه فدفوع بانه حكم خروي لا ينوي بدليل ثبوت الحكم
الثواني لهم من قسمة تركاتهم وبيوتهم شياءهم الي غير ذلك وما قيل انها لا تستقر
وهم موقوف لهم فتتقضى بالنبي صلى الله عليه وسلم والصبي بجرع البداية **سورة**
فسمي عليهم اي مع حرمة كما هو اعتبار **سورة** واسئلة علي ابيها كظها كرامته
اي تحصيل المغفرة **سورة** وحرمة المناقاة الصبر محمد وفاي وحرمة المناقاة
سورة كذا لغزوا دخلت الكافي الخلف والفسوسه بجر والاشبه ان لا ينزع عنه السراويل فتاتي
سورة لسان وجد عزة والاشبه كفي به للمروزة هذا ما يسميه مقلومه **سورة** توفيرة
بجبه المرونة علة لقوله وينقص **سورة** والسليبي اي فير لبيت ماله انه يكن
ورثة

ورثة **سورة** مائة اي اثنا عشر وعو **سورة** عند الامام يخذلها **سورة**
بالموت اي السحاب جمع مرفق في الجلالين وفي الصحاح المرفقة السحاب ايضا
ولم يعد صلى الله عليه وسلم قوله ينزل ملائكة برين قفله ادم **سورة**
سورة وصبيها هذا عند الامام وعند لا ينزل ومثله الجنون والجنون لان واجب
بالجنابة سقط بالثبوت والصبي احق بهذه المراهة وفي سقوطه اختلاف بين
لا يقال ان يكونه سقوطا وغير المكلف اولى بهذه الكرامة لان مقوسيته اشد
حتى قال انها باحقوقه ابهي يوم القيامة اشد من جنونه انما كذا في اشارة
وقد ذكرهم دليل الامام **سورة** او قيل استداره في الحديث ثلاثة ايام فيه انه اذا
استمر ثلاثة لا يكون حيفا لان السلب فيه ذلك فليسوا حرم عليه وفيه حق
في الحيف لان النكاح لا حد كقوله **سورة** وانما في هذه ما يجب اي في قوله
في الجنب بشهد لان كلامها حدث ابراهيم اغلق من الحناينة اذ كان يرتفع
بالفعل **سورة** وبه رمق اي ببقية الحياة **سورة** موسى **سورة** فله من ادم الذي
كوجوب الصلاة في اذ اصبح عليه وقت صلاة وهو يفتقر وهو مستحق بقوله
ما رخصنا **سورة** او وصل اليه من ما فيها كاد ورتب **سورة** وهو شهيد في حرم
الآخرة على السوطي في التثنية شهد الآخرة فقال من مات باليقين وختل فيه
هذا المراد الاستسقاء او لاسر الولاة ولا مانع من "سورة" او ان يرد او
بالجنب وهو قد خرج تحت شايه اهل الجنب بوجه شديده تفتيح في الجنب وجميع
في الصلي الله عليه وسلم اي امرأة ثابت بن نبي شهيدة وجميع بانهم بدوي عجم
كانه خرمي في الله خول والمعنى انها ماتت من شئ مجروح فلها غير مستعمل عنها من
حمل وبكارة او بالسر وهو واجب الرية وماخذ البين منه في انقصان
والاصغر او في الفرية او بالضرع او بالحق او دون اهله او دمه او بقتله
او بالفسق مع العدائ والكنية وان كان سببه حرم او بالسر او بالفسق
سبح او بحسن سلطان قلا بالضرع او متواريا او بعتا فامة او مات عجم صبا
العلم الرعي او مودنا محتسبا او بالجر صدوق ومن سبي على امرأة وولده
وما مكنت عينته يقيم فيهم امراسه تعالى ويظهرهم من حلال كان حقيقا الله
بجسده مع الشهادة في رجائهم يوم القيامة والناية في البحر الذي تحصل
به غنيان وانني يصيبه اي له اجر شهيد في دماء من ذكرك ومن مات

ماتت صابرة على الفيرة لها اجر شهيد ومن قال كل يوم خمسا وعشرين مرة اللهم
 بارك لي في الموت وفيما بعد الموت ثم مات علي فداشه واعطاه الله
 اجر شهيد من صلي النبي وصام ثلاثة ايام من كل شهر ولم يترك الا وترسفر ولا
 حفر اكتب له اجر شهيد المحمدي بعتي عندنا واما في له اجر شهيد من قال
 في مرضه اربعين مرة لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين اعطى اجر شهيد
 وان يري يري مغفور له قال وحذفت اذلة ذلك طلبا للاختصار له مخلصا
قوله له الثواب الموعود ببيان حكم الآخرة **قوله** او تروى لرفق الحياة الاولى
 الاولى نيله الحياة ثانيا من مراقب الحياة كما في التمس في الكلام مذكور
قوله ويعتبر على اديها اذا اذلت لزمه الصلاة على اذ الصلاة مع العقل فلا يغير
 مرثا اذا اذلت لزمه الصلاة بمرثه ح لانه لا تكلف الا الا مع القدرة عليه فقل
 ووب كايما وهو مفقود ولا يحصل له حياة ليقضي ما مضى مع العقل والحجز على
 طريق من لزمه العقل مجرد العقل وما على طريق من شرط القدرة مع العقل
 فذا كنت ظاهرا في عدم كونه مرثا **قوله** او نقل من النوبة سواء وصل اليه بينكم
 حيا او مات قبله ولو انتقل بنفسه يكون مرثا بالاولي قاله السيد **قوله**
 لير من اعلم ان بعضهم كما حب البديع جعل القلة اذا نقله من النوبة يزيده
 منعزا ويوجب حذوث له فيكون النقل مشاركا للجراحة في اثاره اثوت فلم
 يمت بسبب الجراحة بقبيا فلا يسقط العقل بالثبوت ولا فرق ان ينقل لير من
 والخوف ويطع الحية اليه وبعضهم جعل العلة في الارثا ان ينقل لير من
 الدنيا فيل يظلم وجه الفرق بين ما حمل للتدوي او للخوف من وطئ الحيات
 او اذ السيد **قوله** وقيل لا خلاف قال في البحر والاهل لا خلاف في ان يوسف
 بان يكون مرثا فيما اذا كان بامر الدنيا وجواب محمد مدهه فيما اذا كان بامر
 الآخرة فيوصي بما يفتن به ويخلص رغبته ويبرء بجلده من النار ويبرئ نفسه
 وخبرة الآخرة **قوله** كسعد ابن الربيع هو كاي رواية زيد يعني رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم احد لطلب سعد بن الربيع وقال ان رايته فاقراه عني السلام وقل
 له كيف تحذرك قال فاصبه وهو في اخر رمق وبه سموت فربة ما بين طعنة
 برمح ومربة بسيف ورمية بهم فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 امرني انظر في الاحياء انت ام في الاموات فقال اني في الاموات فابله رسول الله صلى

الله عليه

عليه دم وقل ان سعد بن الربيع يقول جزأت الله عنا خير ما جزى نبيا عنا امته
 وقيل اني احد ربح الجنة وابله قوتك عني السلام وقل له ان سعد بن الربيع
 يقول فلم انه لا عذر له عند الله تعالى ان خضر النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مكروه وسلم عمن لقرن ثم ما يبرح ان مات في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم فاجره خيرة قال في العاموس وقرا عليه السلام بلغه كاقراه ولا
 يتاد اقراه الا اذا كان السلام مكتوبا **قوله** مع الجراحة مثلا ولا فاسنها دة
 لا تحسها **قوله** لا يكون شهيد مرثا بذكره والكلام غنا عنه **قوله** يتبلي
 عليهم اي بغير تفصيل في القتلى وبعد التفصيل في النوق وذلك لان احكام مؤايب
 الاضرار انما كافر **قوله** الا من لم يعرف انه من المسلمين اي بالسيا وظهر الختان
 والفساد وليس اسواء وان استويا لم يعمل عليهم لان الصلاة على الكفار
 مني عنها ويجوز ترك الصلاة على بعض من المسلمين وقول عليه السلام ما
 اجتمع الجرام والحلال في شيء الا غلب الحرام الحلال في الشيء **قوله** ويتجد له
 بقره على حدة قل في الله عما جفت الشاي وجعل محله في اذ ام يعمل عليهم
 ه وهو فيها اذا غلب الكفار واستاويا وقا هو هذا التقييد اثم اذا صلي
 عليهم بر قنوت في مقابر المسلمين **قوله** كرمية او هنة المسيلة اختلف في ذلك
 الصحابة رجع بعضهم بجانب الولد فقال توفن في مقابر المسلمين وبعضهم جانبها
 فان الولد في حكم جريها مادام في بطنها فقد دفن في مقابر المسلمين وقال عتبة
 ابن عامر بن جندب لما فرقة علي حدة افاذه في الشاي ويجعل قهره في القبلة
 لاذوجه الولد اليه والخلاف في النوق المحتلطين اصله الخلاف في هذه
 المسيلة والله سبحانه وتعالى اعلم واستقر الله العظيم **قوله**
كتاب الصوم اي الصوم عبثا ويشترط للولدين ذكران
 بعد الصلاة واخر الصوم ووجهه ان الزكاة مع الصلاة في ايات كثيرة من
 الكتاب العزيز وثاني القلتا في افضل الاعمال بعد الزكاة الصوم وقرن بعد
 عرف القليلة اني الكعبة بمر في شعبان بعد الهجرة سنة ونصف وفي الاخر
 بعد صلي ليلتين من شعبان المدة كور **قوله** ويحتاج عرفته في وقته كرم
 ذلك من هنا الى اخر الفصل فلا يحتاج الى استنبط عليه ويحتاج الى لب
 للجهول اي يحتاج للكلف **قوله** فقاه لفر المساك او قاصره انه حقيقة نوب

في ذلك وهي ما تنقده عبارة الصحاح وفي المغرب هو امساك الانسان عن كل الشئ
ومن مجازم صام الفرس اذا لم يتلف وقول النجاشي خيل صيام وخير ايم صايم
محرر هو الامساك عن كل الشئ غير ما عساه دون تركه لان المأمور به فعل المكلف وهو
الامساك **بحر** هو الامساك عن كل الشئ غير ما عساه دون تركه لان المأمور به فعل المكلف وهو
ممتد من طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وهو قول اصحاب الفقه والفتنة
محرر الغروب هو اول زمان بعد غروب الشمس بحيث تظهر الظلمة في
جهة الشرق وفي البخاري عنه عليه الصلاة والسلام اذا قبل الليل من هاهنا
فقد وصل الصيام اي اذا وجدت الظلمة حيا في جهة المشرق فقد حصل
وقت انقضاء صيامك في الحكم لان الليل ليس طرفا للصوم فمتى ولد
كره الوصال **محرر** هو ان يكون عادة او غيره ايم في حكم الاقطار وان
اختلف الحكم من جهة وجوب الكفارة وعدمه وقوله او غيره بالنسبة عطف على
جهة يركل وقوله وكونه بالجر عطف على الادخال **محرر** يخرج النسيان ان يخرج
الاخا ناسيا لئلا يكون ناسيا فانه لا يفسد صومه وسلام من جامع ناسيا
محرر وهو كالمكر في الافناء كافي وجوب الكفارة **محرر** سواء دخله من الاول
خذه ويجعل قوله بطلنا معقولا لقوله ادخل شي **محرر** من الم متعلق بادخل
محرر هو مثل ما ذكرنا اذا دخله في دبره او اقبل في احليله او اذنه بالايقة اي
جراحة وصلت الى الصوم **محرر** الامانة بالشد يد والمد الميم جراحته
وصلت الى ام الدماغ **محرر** والامانة بعث فانه يفسد وانما تجتبه كقارعة ولزاد
بالجماع الجماع النجس **محرر** بقتل العبادات وهي الامساك عن المفطرات بنسبة
العبادة وقوله عن العادة وهي الامساك عن كل علي حريمه عادته ومثلها
الامساك حمية **محرر** من اهله وهو الشخص المحض المجتمعي فيه شروط الصحة
الثلاث وهي الاسلام والعقلية من الحيض والنفس والنية والعلم بالوجوب
ان كان بار الحرب او الكون يدارنا وانما يدم بالاجوب ان كان يدارنا شرطه
الوجوب فقط واما البلوغ والا حاقا فليس من شروط الصحة لصحة الصوم
الصبي ونسب عليه وصحة صوم من جناه او اعطى عليه بعد النية وانما يقع
مومنها في الفقد لعدم النية **محرر** احتراز عن الحائض والنفساي مادام
عليها الحيض والنفس اما اذا طهرتا منها مع صومها وانما تقتبلا منها

بحر امساك عن المفطرات اعترف بلزوم الورد في هذا السرف اذ المفطرات مفطرات
الصوم فتوقف معرفتها على معرفة الصوم فتوقف معرفتها على معرفتها اي اه
واجب **بحر** بان المراد بالمفطرات الاكولات وخونها **محرر** بانه يخرج
به ما اخرج به قوله من اهله وقوله في وقته هو النهار المذكور في التوقيت
لنظور **محرر** وسبب وجوب رمضان هو في الاصل من رمضان اذا اختلف
بجاءه كان الاضرب فتر في فيه وهو غير متفرق في غيبة وزيادة كما في داسون وجازي
غير متفرق لان التائيت المفطورة وبصرف غيرها وفيه ان شعبان كرمضان
قال الجوهري يجمع على ارمعنا ورمضان ورمضانين كسلا من مع زيادة
واطبوعا على ان العلم في ثلاثة اشهر مجموع المضاف والمضاف اليه شهر رمضان
وبسبب الاول والاخر فخذ شهرهما من قبيل حذف بعض الحكمة الا انهم جوزوا
لانهم اجروا مثل هذا العلم بحري المضاف اليه حيث اعربوا الجزين بمرعب
الكشاف والسعد وفي شام اذ ايق لابن ملك وبيع بالتثنية والاوله صفته
وامتافه الى الاول غلط **محرر** يعني اقرض صومه اشار الى ان
الوجوب يعني الاقرض والحيان في العبادة مضافا محذورا **محرر** شرو
جز صالح اعترف بان الصبي الذي بلغ اثنا عشر شهرا جازمه فقتله
وجوب قتل ما معي منه قبل البلوغ واجيب **بحر** بانه لم يوجد شرط البلوغ
الوجوب فيما معي وهو البلوغ بحر وجاعل ما ذكره لعدم انهم انفقوا على ان
رمضان انما يجب شهرا جزء من شهر متى استوي فيه كايام واسباب الحي
ودهب فخر الاسلام ومن واقعه انه الجز الذي يمكن انشا الصوم فيه من كل
يوم كالي الله وهو كان من طلوع الصادق اي قبل النجاسة الكبرى
بعد صلاي الجز لا يلزم بشهده اه دمرة الخلاف فظهر فمما فمما اذا كمينه
من اشهر في حين قبل الجز جميع اشهر ثم اذاق عبده او اذاق في لبيته او دينا
بعد الزوال من يوم منه ثم عاوده الجبون قبل الحي يلزمه انقضاء على
قول شمس الامية الخواني لا على قول غيره ومع في الفتاوى قول في الاسلام
ومواقته وعليه الفتوى كالي المجتبي والشرع عن الازنية وصحة غير واحد
وهو الحق كما في الغاية واختار في الغناية الاول منها فلو كان معصيات
لان الفتوى واكثر التبع على قول في الاسلام وقوله صالح منه اي صالح

راتنا الصوم فيه وهو من شوع النحر الى قبيل الصبح **مؤمل** معلق الوقت
 في الشهر الاول فانه قال السبب معلق الوقت في الشهر **مؤمل** كل يوم منه اي النحر
 الاول الذي يمكن فيه انتا الصوم من كل يوم لا كله والايام ان يجب كل يوم بعد تمام
 ذلك اليوم ولا الجز المنطق والا لوجب الصوم يوم بل في فيه النبي بعد الزوال
 كذا في تحفة الاخبار وهو عطف تغير على قوله شرع جزا صالح فاعلم ان هذا
 في الاسلام ولم يذكر كلام في الامية واذا ذكره الله بقوله فاذكروا الله في الصلوات والاشهر الايام
مؤمل تنور الايام قال في الله لان صيام الايام عبادة متفرقة تنور الصلاة في
 الاوقات بل انشد تحتها من لا يصح الصوم اصلا وهو النبل اي فيكون ذلك
 التخلل ما من السحاب جزء اليوم عاين بعد صوم لا ما مني اي اتفاق لعدم
 شرط وجوب ذلك مضي وهو الاسلام والسبب **مؤمل** ولا منافاة بين البيتين
 قال في الله وسبقا البدلية في الجمع بين البيتين لانه منافاة فتشعر جزء مخصوص
 من الشهر سبب كله ثم كل يوم سبب الصوم غاية الامر انه تكدر سبب وجوب الصوم
 اليوم باعتبار خصوصه وادخله في ضمن غيره قال الكمال وبه انه ينبغي في هذا
 الجمع وجوب خلاف متباينات والتفريع على احد القولين في تفرقه على الآخر وايضا
 اذا كان السبب المجموع فكل منهما جزا سبب لا سبب مستقل والالتفات الى السبب
 على كل بانفاده ايضا اي حاجة للسبب العام والاستغناء عنه بالخاص فانه لو
 جز من اليوم فيه جز من الشهر على ان السبب لم يجمع كما ثبت عليه وانما يفتقر
 في الاسلام فليتا **مؤمل** من المجموع في مجموع اشهر **مؤمل** في جز الاول حيث
 قلنا انه يجوز ثمة اذ العرف من السنة الاولى مع عدم جواز النية قياسا
 الوجوب كما اذا نوي صوم الفذ قبل الغروب عزوب الشمس كذا في الله هو الاول
 انتهى بالي بدل الامام **مؤمل** وعية للمعية اي نظر الى كونه مية ولا يحتمل
 غيره فزمانه كالشي الواحد فشا هدا كشا هدا ثم هدا تمامه وكان الغفل
 شاغل له من اوله ثم قال في الله وليلا يلزم تقديم النبي عليه سببه اي لو
 جعلت السبب المجموع والواجب الصوم قبل تحقق المجموع يلزم تقديم الصوم
 على سببه **مؤمل** فيستوفى الله ببقية سباب الصوم
 وقد ذكرها في الله فقال في الله المندوب والندوب في الصوم والكفارات
 لغية في ايمن والحيابة في اندر والاحرام والافطار والعدم على الوط

في انقهار

في الظهار والشرع في الغفل وسبب القضاء وجوب الاداء والنذر موع الخمس
 اوجب قضاء الاثنين اوجب الاول مع عن نذره لوجوب سببه ولبي تعيين
 اليوم والشهر لان صحة النذر ونذره به بما يكون عند عبادة واستحقاق
 لذلك الصوم لا بخصوص كذا في الفقه ولعل هذا فيما اذا لم يكن النذر معلقا
 على شرط يراه كونه كان في الله مريض لا صوم من تركه اذا نذر نذرا على
 فحين الزمن في مثله **مؤمل** لانه شرط للخطاب بفروع الشريعة هذا احدي
 ثلاثة والاصح ان الكفار يخاطبون بفروع الشريعة لقوله تعالى ثم كن من
 المتصلين الآية فينبغي ان على تركها عند ابا زيد اي عذاب الله **مؤمل** فيكون
 له العلم الموجب اي للخطاب **مؤمل** فيستوفى الله ببقية سباب
 الرجل فذكر **مؤمل** او واحد عدل قال في الله انما يصح العدل من ثم يطمع عليه
 في يمين ولا فرج ومنه الكذب لمزوجه من البطن اه در من الشهادة وذكر
 في مسائل شي من القضاء انه يشترط في اخبار المسلم الذي لم يما جريا الشرايع
 احد شرط الشهادة اي اما العدل واما العدالة من غير ذكر خلاف وفيه كلام لم يوافق
 ان الامام بشر السبوع والحرية في المحرم **مؤمل** وعند هذا لا يشترط العدالة
 اي في المحرم ولو واحد او اذ انه لا بد من العلم اتفاقا اذ ان لم يعلم على اختلاف
 القولين ثم علم بافتراف الصوم ليس عليه قضاء مضي ولا تكليف به في
 العلم تمت للنذر كذا في الله **مؤمل** او يكون هو المحرم وهو عطف الحكم
 افاده في الله **مؤمل** شرط من اشهر الاول ان يخرجه عن قوله بدار الاسلام وقيل
 وهو شرط من اشهر **مؤمل** عن تفرقة الزمة اي ذمة التكليف الواجب
 في وقته لغية له **مؤمل** الآية في الله او على سفر فذمة من امام آخر **مؤمل**
 اي الخلو اما اوله بذلك لان دم الحيض والنفاس دم صفة كما مر في **مؤمل**
 شافعيان اي من انما ليس اهلا للصوم **مؤمل** في التوفاه اي بقوله الآية قد
 ذكرنا قدامها والاولي الله ذكرها ليتم المراءى **مؤمل** من حيض ونفاس في الحيض
 عنهما من شروط الوجوب اي وجوب الاداء وشروط الصحة **مؤمل** في وقتها الوقت
 بالنسبة لاداء مضاف بعد الغروب الى قبل الصبح في اي جزا منه
 وجدت مع وبالنسبة لقضائه اليك كله ولا تجزي النية بعد طلوع النحر
مؤمل اي ياتي في صحة فله الاظهر صحة منافاتها الاولى زيادة يا

قوله بطوره عليه متعلق بفسده **قوله** نفذته على الازالة اي تجلذ الخلق
 والتفاس **قوله** ومنزورة حصولها اي ومنزورة حصولها ايدين ان الانسان
 قد يفسد اليها ويصل عليه الشدة اي يطاع عليه الجز من غير ترك من الفعل
 وليس المقصد التقييد بالضرورة اي بل المراد ان ذلك قد يجعل فلم يمت
 انما ورح ذلك مفيد او ان حصل بغير ضرورة كاعتبار السفر مرخصا
 وان لم يكن فيه مشقة نظر الثالث والاولي الاستدلال بفعله على اللام
 فانه قد كان يقع صاير وهو جنب **قوله** حصولها اي الجبابة **قوله** وطرو
 انهار اي مع طرد الشدة وان الانسان قد لا يتبين من النفس لا فيظهر تيم
 انهار اي اليوم وهو متلبس به **قوله** اذا طرد اي بعد النية والاولي ذكر
 السور الجنون **قوله** وعن ما الحق به من خواله **قوله** وحكمه اي الصوم
 من حيث هو **قوله** او العبد ايجا به بتذره اي الشروع فيه وهذا حق صوم
 واجب او تفريق **قوله** تتركه اي ما يكون الثواب تكريم من الله اي لا يتركه الايجاب
 ولا بطريق الوجوب **قوله** والامر بالاعراض عن ضيافة الله تعالى فيه ان الامر
 من جهة لا ينافي حصول الثواب من جهة اخرى وهو يعني ما قاله صاحب
 انظر من ان انتهى معنى مجاورة لا ينافي حصول الثواب كالصلاة في الارض
 المنصوبة **قوله** وحكمه مشروعية الصوم الاولى زيادة قوله كثيرة **قوله**
 يكون النفس اي عن الحركة فيما لا يرضى **قوله** الامارة اي بالسوء وقوله باقرانها
 متعلق والبا للشيبة **قوله** عند الفقد اي عن الامور الزائدة التي لا تفي بالمكلف
 الخامسة من الجوارح **قوله** شيعت جميع الاعضاء اي ان كففت عن طلبه عن الحركة
 فما لا يرضى فان قلت ان الجوع هو الجوع انقطع عودى الى ذلك **قوله** بمعنى قوت
 فالله الجوع انقطع عودى هذا الطلب فوقع بهذا التفسير وفي ما يتوهم من ان
 الجوع يقتضي الانكشاف **قوله** من حرارتها اي الشيبة **قوله** فلو فعل ما لا ينبغي
 منعطف العام **قوله** من ثباتها ايصف القلب وان للوجوب كدراة خضول الجوارح
 فاد اصبحت عنها صغ وبه تليق الدرجات العليا كراة الله وتحصل للرافقة
 اي الحافظة على او امر الله تعالى ونواهيته **قوله** ومنها العطف على ما كان
 قاله الله فان الصائم طاهر ام الجوع في بعض الاوقات تذكر من هذا
 حالة الصوم الاوقات فيسارع اليه بالركة والرحمة وحقيقتها في الانسان نوع

الم باطني

الم باطني فيقال بذلك ما عذله من حسن الجز ومنها موافقة الفقهاء بما يمتثلون
 احيا وفي ذلك رفع حاله عند الله **قوله** من هو وصفه اي اللام بمعنى
 عيا ومصدق من الله اليك والاولي حذره للاستغناء عنه بقوله عيا الم يكن
قوله ولذا اي لما ذكر من الحكم **قوله** في السجود بالضم الفعل اي الاكل **قوله**
 والاضاف بالرفع عطف على قول العطف وهو صريح في ان **قوله** بصفة
 الملايكة فانهم لا ياكلون ولا يشربون وهم متلبسون بالعبادة **قوله** ولا
 يدخل الربا في صوم الفرض وفي سائر الطاعات يدل لان اسبي صاير
 عليه وسلم قال يقول الله تعالى الصوم لي وانا اجزيه وفي شدة الغير
 وهذه الآية كرا في سائر الطاعات كراة الله وفيه ان الفرائض كلها لا يراها
 قال في الدرر قيل بان صفة الصلاة ولا يراها في الفرائض في حق استقام
 الواجب وكذا ذكر اخر الحظر فلا حصرية للصوم اما اذا كان جنبها بين
 الناس وكان بحيث لو كان في الخلوة لا يجنب فليس له ثواب الا حسان ثم الحديث
 عام للصوم الفرض والنفل لان امساكه في خلوته اما هو في نقلي وقيل
 في معنى الحديث ان الحسنات توخذ في النظام الا الصوم وقيل انه لم يعبس
 به فيه وقيل بغير ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم
فصل في صفة الصوم وتقييمه الصفة هو كونه فرما او
 واجبا او بالتقييم باعتبارها **قوله** يتقيم الصوم الواسعة اقسام او اجمالا
 وبالتفصيل كما في ان الفرض ما سمي وهو صوم رمضان او غير معين
 وهو صومه قضا والواجب له ذلك فالمعين كالنذر لمعين وغير المعين
 كالنذر المطلق او اذ في الدر **قوله** ذكرت الاقسام بحلة اي لم يبين فيها
 الا انها لا تتم مفصلة ببيان افرادها **قوله** لكونه اوقية في النفس او في
 التفصيل المفهوم من قوله مفصلة وذلك لذكره بعد الاستئناف الى البيان
قوله وصوم الكفارات ان كان فرضا عملا لا اعتقادا واوله لا يكفر بها حده و
قوله انظر اي كفارة انظر اي كفارة وقوله والمقتضى اي الخطا ومثله
 كفارة الافطار وان لم يذكرها لانها مثلهلها واما صوم التمتعة واعتدات
 فليس من صوم الكفارات وان كان فرضا في خطا في اليد **قوله**
 وذرية الاذي كما اذا حلف او ليس بغير فانه يغير بين الذبح والاطعام والمبا

واذا اختار الصوم كان فرضا **قوله** بثبوت هذه بالقاطع علة كونه فرضا
الا ان الاجماع لم ينعقد على فرضية التكذبات وله كان عليها فيها كذا في كبر
الانهر والقاطع هو الفزان قالوا هو لظهور هو المجادلة والعقل في المنا
واليمين في المائدة وكذا جزا الصيد وقضية الاذي في البقرة وقوله عت
كان منكم مريضا او به اذي من راسه الآية **قوله** سند التي رجالا والمراد
بالقطعية السند رجاله نقاه ويقطعية الثبوت اي اللفظ انه لم ينسخ بغيره
ولم يارق منه ما هو اقوى منه مما يدون على غير ما يدل عليه **قوله** والاجماع
عليها قد علمت ما ذكره في كتب الانهر من ان الاجماع لم ينعقد على فرضية
التكذبات حتى عد صاحب الملتقى صوم التكذبات من الوجوب **قوله** ونوء
فرض في الاظهر اي فرض على كونه مطلقا لا يثبت الفرض القطع ووقيل
انه واجب لانه نفس من آفة ولو فرضنا نذره في ليس من جنسه
واجب كعبادة اشريف فلم يبق فقهيا وصار كذا الواحد وبثبت
الوجوب جوب لا الفرض كذا في الشرح والحاصل ان القولين مرجحات
تثبت الصوم اللازم ثلاثة عشر قسما سبعة منها تحت فيها التتابع
وهي رمضان وكفاية القتل وكفاية الافطار في رمضان ومضات والنذر للمريض
وعز النذر اذا التزم فيه التتابع ونواه لان صوم كفاية القتل والظهار
والافطار والقتل واليمين والنذر المطلق اذا ذكر فيه التتابع ونواه اذا
افطر في فلاله استقبله واستأنفه وصوم رمضان والنذر للمريض لا يلزم فيها
التتابع بتقطع التتابع وهي فضا رمضان وصوم السنة وصوم كفارة
الحلو وصوم جزا الصيد وصوم النذر المطلق عند ذكر الحس التتابع ونوته
وصوم اليمين بان قاله راسه لا صوم شهر هذا يحصل في شمس السيل **قوله**
موقوفنا ما قصدته وكذا التمام بعد الشروع فيه اياه **قوله** واليمين
يغير السنة والمراد الصغار واما صوم يوم عرفة فيكفر ذنوب سنتين الماضية
والآتية لانه شيع محمد اي وشرع محمد افضل اي اكثر ثوابا بخلاف الاول
فانه شرع وعلا صاحب الدر صوم عرفة من المندوب **قوله** مع صوم التتابع
اي والحادي عشر عاياتي للمم فستثنى الكراهة بغير يوم قبله او بعده
قوله يني بقيت التي قابل اي في عام قابل ولم يبق عليه اسد عليه السلام **قوله**

منها اي

من جاتي به دليلا على قوله كعبا جميعه كان قال لقوله تقاي من جاتي **قوله**
ويذهب كون الايام البيض اذا ان صوم ثلاثة ايام من شهر كانت مندوب
وكونها خصوص هذه الايام مندوب اخر فرضا من غيرها من التي باحد سنتين
قوله بدلك اي بالبيض **قوله** تكامل صرا الهلال والمراد بيلها في الاول
ان يقول ايام البيض اي ايام الليالي البيض **قوله** ان يوم البيض اي
ايام البيض وقوله ثلاثة بالثلاثة كبر في المنكرات وثابتة عشرة في الكايلة
من البيض ومصدق وقه انبيا **قوله** وقال اي اراوي **قوله** وقال
اي النبي عليه السلام **قوله** يتكسبم الدهر لان كل يوم عشرة فكان صام
الشهر كله ومن اعتاده فكاة اتمام الدهر كله **قوله** صوم يوم الاثنين ويوم
الخميس ولو لم يوجب لا ينعقد الصوم قاله السيد **قوله** ترفع الايمان اي يرفعها
الحفظة على بعضهم في كان من خير وشرائبه ومكان مباح ازالوه **قوله**
ومن صوم سن من شهر شوال قال في البحر الت من شوال صومها مكره
عنه الامام سقرقة او متتابعة كبر عامة التاخير في مبروجه باسائه **قوله**
كان كعبا الدهر لان جملة ما مضى به رمضان ستة وثلاثون يوما كل يوم
بشرة ايام بني ثمانية وستون يوما وهي عدة ايام السنة والمراد اشبه
بحسب له ثواب عظيم وان اختلفت السنة فانه لا شك ان ثواب الصيام
بالفعل اكثر لان صوم كل يوم بشرة هي تزيد على ما ذكره بعضا في ثبوت
نظاير قوله فاتبعه اي والوصل فيه تحقيق عالم المتابعة **قوله** وقيل
تقريبها قال في الترتيب وشي وذهب بقرينة صوم يوم السبت من شوال ولا
يكفه استأنفه عالم المختار خلا قال الثاني خاوي **قوله** في التثنية الاولى حذفه
ويكون متعلقا بالجملة **قوله** واجبه اي اكثره ثوابا **قوله** وكذا في شام
لا في نسخة يواو ويؤلفه بحذوها وهو الذي في السيد والش **قوله**
وينام مدسه ليقيم صلاة البحر بنشاط او يقوم بوظائف الادكار بعده
قوله وكان يغير يوما ويصوم يوما ليلا نقاه النفس على الصيام فيم
طلب **قوله** ولا تحضيه اي ولا طلب صومه محض بوقته **قوله**
ومنه صوم ايام التشريق هي ثلاثة ايام يوم النحر ذكره انه او يوم الجمعة
الا انه يضم اليه يوما قبله او بعده كما في الحديث واعلم انه ثبت بالسنة طلب قومه

والتي عنه منها الذي كما ومنه الجامع الصغير للسيوطي وذكره في وقايف
فعله اذا صامه شفع عن فعلها وعد في الصوم من التمدد والتعبد
ما حصره لا تحقيق بيلة الجملة التي تستر به وتعني الشهر من الاستعداد
لها بخصوصها اذا كان اتفاقا فلا وسع التمدد لا يستفي الثواب **قوله**
لان ان يكون في صوم اي صوم قبله او بعده **قوله** ذكره افراد يوم السبت
للتنبه باليلود **قوله** الا فاما افترقه عليكم مثله اذا فم اليه على الحاشية
اي فتر عتبة **قوله** فليعنه بفتح ايماء والصناديق **قوله** اصله نوروز
ومعناه اليوم الجديد فهو يعني الجديد وروز يعني اليوم **قوله** وهو يوم
يوم في طرف البرية هو الذي تحرقه الشمس في ايام هذا اليوم والارز
فله عبادان **قوله** سحر **قوله** الا ان وافقه ذلك اليوم اي اصادق باليومي
قبله واستثنى في هذه الفتاوى من كراهة يوم النيروز وانه من ما اذا
صام يوم قبله فلا يكره كما في الهداية يوم الشك في صوم كراهة صومه
في الاربعاء اذا يكره **قوله** ذكره صوم الوصال اي بنيه صومه عليه وسلم
ما هو لا يكره **قوله** ولا يتكلم بشي اي معتقدا ان ذلك قربة اما اذا كنت
بالعادة فلا كراهة **قوله** ولا تقوم المرأة تقلا ان الفرض ولو غلغلا فلا يوفق
عليه منها لان تركه معصية ولا طاعة مخلوق في معصية الخالق وفيه امر
ولا تقوم المرأة الا باذن الزوج الا عند عدم الضرر به ولو ظر لها رجب
التفصا باذن او بعد ابيوتة واسه بجانته وتعالى الله واستغفر الله اعظم
قوله فيما لا يشترط بتثبيت النية وتعيينها
فيه وما يشترط فيه ذلك **قوله** اذا قدم ذكره لا يشترط فيه على ما
يشترط وان كانت التواولا تنفذ ترتيبا لقلة اقسامه ولا فضلية لان
فيها ذكر وصفان اد اسم الاشارة باعتبار المذكور **قوله** تعيين
النية من اضافة المصدر الى مفعوله كقوله ولا يشترط **قوله** واذا
استدركت زمانه اذا قلنا ان تدرك المعين ولا يكون الا في نذر معلق على شرط
يراد كونه فلا بد فيه من استعيني واستتيب **قوله** على ما قبله في انما
اي ونوبتي يسير لان الاكثر وجد معاجلة لها **قوله** هو خرج به اي بصومه
قوله واذا التفتل المراد بالتفتل ماعدا الفرض والواجب ان يكون
سنة

سنة او مندوبا ومكرها كاي في قوله من اليد فلا تنقح قبل الغروب ولا عنده در
قوله فقد عار ما بقلبه اي وقد الكلف مجازا بقلبه فان ان يغير عن
ان دعي الى دعوة وان لم يدع يصم لا يصير صائما بهذه النية من ايج في رمضان
لا يوي صوما ولا فطرا وهو يعلم انه رمضان الاظهر انه لا يصير صائما ومن
تسحر اكبر الراي ان الحجة لم يطعم لاياس به اذا كان الرجل لا يخفى عليه مشد
ذلك وان كان لم يخفى عليه فسيبيله ان يدع الاكل ولا يجوز الا فطرا بخري
في ظم الرواية وان اراد ان يعتمد في التحريم اليك انك ذلك بعض ما
وقال بعضهم لاياس به اذا كان قد جربه مرارا وظهر انه يصيب الوقت
هذه **قوله** ولا يتلو مسلم عن هذا اي عن قصد الصوم عازما باقلب
وقالوا التحريم في رمضان نية **قوله** الا وان كان كان ذاكما حيا وانما
من وقت الغروب او قبله الى طلوع الفجر او مع عليه كذا **قوله**
وليس انطق باللسان شرط الا ان استلفها ستة كما في الجاوي اي سنة
الشيخ كاي في تحفة الاخبار **قوله** لو في صوم من لم يبيت النية اي في قوته
صلى الله عليه وسلم لا صيام عن لم يبيت الصيام من الليل **قوله**
في كاد يرد له ما ثبت انما صلى الله عليه وسلم ما شهد عنه اعرابي برواية
الهملاق قال له حبل اذن في الناس من اكل فليترك بنية يومه ومن
لم يكن اكل فليصمه **قوله** ولو نارا الى ما قبل نصف النهار المراد انه من الليل
في هذا الوقت طرف النية في صفت في جز من هذا الزمان مع الصوم
لا ذكره بم وان نوي الصوم من النهار ينوي انه صائم من اونه حتى
يوني قبل الزوال انه صائم من حين نوي لا من اول النهار لا يصير صائما
جموعي وانما يجوز قبل النية اذا لم يوجد قبلها ما يفي الصوم كما في
دخرب وجماع ولوناسيا فاذ وجدته بعد طلوع الفجر لا يجوز هدية
من ثم الطحاوي **قوله** امتيا طاي انما اشترط وجود النية في اكثر النهار
ولم تكن اذا وجدت في نفسه للاحتياط في امر العبادة **قوله** وجه اي
بوجود النية في اكثر النهار لا اكثر الا في حذفه **قوله** وصف هذا بانحو
اي حذف اجزا النية اذا وجدت في الاكثر **قوله** لانها اركان اي مقيدة
قوله لم يعد على اياها فيه ان المقيدة هي النية فلا ولي ان يقول فيشترط

فما بدأ لا ابتداء والصغير في قدرتها يرجع إلى النية ويحتمل أن البالصغير فمات
النية لا ابتداء الصلاة أو الحج **مورد** فلم يقع عبادة الصغير يرجع إلى الثاني
عن النية في يوم من قوله والاختصاص في العبادة ذات الأركان لا تحري متى يكون
العبادة عبادة والبعض عن عبادة **مورد** احتراز عن طاهر عبارة القدوري
في قوله ما بينه أي طلوع الشمس وبين الزوال هو وقت طهرها أي بينه إذا
وجبت قبل الزوال وبعد الفجر الكري أن يقع وليس كذلك وإذا زاد
قوله طاهر من الحج لأن المراد من الزوال في الصورة الكري فتقع النية قبلها
فإذا اختلف والأولى نصب احترازاً ليكون قوله جيداً **مورد**
من ابتداء طلوع الفجر ويكون من أول استطارة الضوء في أفق المشرق إلى غروب
الشمس ومثل اليوم أي إذا انقضى يوم من طلوع الفجر إلى طلوع
الشمس **مورد** لا عند هذا لأن النية لا توجد في الأكثر **مورد** لأن النهار من
جمل في غاية البيان أول النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس **مورد** على ما عند
أي ما بين من كان عند طلوع الشمس **مورد** فيقول هو أي لو اعتبرنا النهار
لغة واحدة قالوا قلنا أن النية تقع قبل نصفه لغات شرط الصحة وهو
وجود النية في أكثر اليوم **مورد** لوجودها قبل الزوال لا بعد ذلك بوضوح
النية فيقول بانقضاء النهار **مورد** لأن النية لا تنقسم الزمان من ابتداء طلوع
الفجر إلى الغروب بالساعات فإذا وجدت النية أي بالنية المطلقة عند
تقسيم بوصف مخصوص وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف **مورد**
للمعيارية أي لأن رمضان لم يشتر فيه صوم آخر تكاف مستقيماً بغيره وتضمن
لا يحتاج إلى التبيين **مورد** والنذر المحرم ولا يلزم من نية التخلو اعتقاد
عدم الغرضية أو ظنه فقد يكون معتقداً للغرضية ومع ذلك يتوهم التخلو
إذا إذا انضم إلى نية التخلو اعتقاد أن رمضان تفل أو ظنه كغيره وأده صاحب
الحج **مورد** أو مريفاً في الجمع بمتروكه لا محل في التوزيع لأن المريب الذي لا
يفرق الصوم غير رمضان به الفطر عند أية العفة كما شهدت به بينهم فمن
لا يفتره الصوم غير محرم أي فينتهي عليه صوم رمضان وليس كذلك
فيه وفيه أنه قد يحصل بالصوم أو دياراً كغيره أو غيراً فيباح
به حج الفطر ولو صامه وميبالي بذلك يقال أنه صام من غير تعيين عليه

ومقابل

ومقابل الأصح أنه يقع نقلاً لأنه لما جاز لغيره عن الصوم جاز له شغله بما راجع
في فطره كالصوم الخارج عن رمضان واختاره جمع كذا في النية والروايات
تصحى **مورد** فطرهما أي لأن الواو مفتاحه نقلاً لزم غيرهما فصار ما افطراه
وربما تركاه فيعاقبان عليه إذا أدركا عدة منه أيام آخر فكان النذر والمطلوب
في إيقاعه عن الفرض **مورد** شأنه معياراً لتعيينه بتعيين الشارع والعلية الصلابة
إذا اشبح شعبك فلا صوم الأمضات بخلاف القدر فافهم بولاية
النادر وله إبطال صلاحيته ماله من **مورد** فيجاب بالخطأ المند التمييز
ولو قصد غيره وليس له بالخطأ ما قابل المد **مورد** بطلان النية أي كما
يصاب بمطلق النية **مورد** لأنه صرفه أي ما عليه فقد شغل الوقت لا هبه
ورمضان في حقه كشعبان في حق المقيم **مورد** الجزء القدر قال في أشبه
لأن خصته متعلقة بخوف الزيادة فيلزم لا بحقيقة الحجز فكان كما مضى في
تعلق الرخصة في حقه بحجز مقداره وقد علمت وأقاله الكمال في الدرر
الاشباه المكي ووقع النذر رمضان سوى مسافر نوي واجباً خذ
واختاره ابن الكمال **مورد** ولا يصح التذرع **مورد** قد تقدم عن الحج ما يفيد
الفرق بين رمضان والنذر المقيم **مورد** ويرى عن أبي خنيفة وروى أنه
يكون عند ما نواه أي من التخلو **مورد** وهو ما يشترط له تعيين النية من رأس
علمي اشتراط التعيين أنه لو نوي الكفارة والتقصي جميعاً لم يكن ثابراً
في واحد منهما ويكون مستقلاً وقاد أبو يوسف أنه يكون واجباً في كل
الأنهر **مورد** ونبيتها فلو نوي تلك الصيامات لها وكان تقوياً وإتمامه
مستحب ولا فضا بافطاره والتبني في الأمر كل فعل دبر ليلاً مهنياً في
مورد وصوم التمتع والقران بالرفعة عطفاً على قوله فضا رمضان
وذلك لأن الصوم بذلك عن الدم الواجب بينهما وهو دم شكر يستوفى كذا
التكليف **مورد** ووجد أي الشرط **مورد** أو مطلق أي عنه التعليل
مورد لأنها ليست لها وقت معين لأن الواجب ثابت في الذمة وكل
زمان صالح كالأية والمقتل فلم يقع عا في ذمته إلا بالتعيين وليس
وقتها معياراً لها فاشترط فيه التبيين **مورد** فلم تتأدى في الكتاب
حد في الألف للمجاز **مورد** وهو الأصل أي المقارنة هي الأصل في النية

وانما ذكر باعتبار الجزم **مسألة** للمزودة لانه تحري وقت الجزم ما يشق والمخرج مدفوع
 من دورجه وانوي ليلا لم يصر صايما قال في الهندية ولو نوي من الليل لم يرجع
 عن نية قبل طلوع الجزم مع رجوعه في الصيامات كلها **مسألة** فلا كفارة
 فيه في رمضان شربة خلاف من اشترط التيت **مسألة** ولو افطري في ادا
 رمضان بعد رجوعه عن نية الصوم ليلا **مسألة** كان يعود الى تجديز نية
 استثنى من قوله لا تقطع النية بالرجوع اي فاذا جدد ما صح صومه
مسألة ويحكم من فيه اي في الصوم بنية في وقتها اي النية بعد الجزم
 الى قبل الفحوة الكبرى وقوله تجديز الهاء اي النية اي تحصيلها لان
 الاولى غير مقبولة بسبب الرجوع عنها **مسألة** ولا ينظر النية بقوله اصوم
 عند انشاء الله تعالى لان الشبهة انما ينظر اللفظ والنية فعل القلب
 بخلاف النية قبل او شره او جماعة بعد هالكه في حاشية البدع
 علامة ممكن والتفصيل بقيد ان النية لا ينظر مطلقا ولو قد حقيقت
 لكن كلامه لو نوى وجه وهو انه اذا فقد التيقن كما نفي جازم بالنية
 وهو ظاهر والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم **مسألة**
فصل فيما يثبت به الهلال اي هلال
 رمضان وعنه **مسألة** وغيره كصوم يومين من اخر الشهر يجب الفضا
 من الاخر من لانه يتوصل به الى الغرض وكذا يجب التماس هلال ذي الحجة
 التاسع والعشرين من رمضان **مسألة** التماس الهلال اي طلب رويته قال
 في الله ونكره الاشارة الى الملا عند رويته لانه فعل الجاهلية وفي هذا
 اشارة الى انه لا عبرة بقول المجتهدين فلا يثبت به الهلال **مسألة** فان علم
 اي اخفى عليكم **مسألة** فله اي لقوة مسلمي الله عليه وسلم في الحديث فان علم
 عنكم كمنه **مسألة** وغيره كظلمة مانعة او ضوئ كذا او دخان **مسألة** هو ما يبي
 التاسع والعشرين قال في الهندية هو اذا لم ير علامة ليلة الثلاثين
 واسما متفجرة او شهد واحد فردت شهادة او شاهدان فاستان فردت
 فردت شهادتهما **مسألة** وفيه شئ اثبت ان يحدث الناس بالروية ولا يثبت
 وفيه التقيد بانه ما يلي التاسع والعشرين انه لا يكره صوم التاسع من ذي
 الحجة عند الشك في انه يوم النحر والظن الكراهة **مسألة** وقد استوي

فيه

فيه ان يباد لوجه اضافة اليوم الى الشك **مسألة** بحقيقة الحال متعلق بالجهل
 وحذف من العلم نظير لانه متعلق بالعلم وحذف من الاول نظره **مسألة**
 بان غير الهلال الباسمية **مسألة** فاحتمل بان الباسمية اي احتمال
مسألة وقوله بالجر عطف على قوله الاول قال ابن حجر ولزات الباسمية كالم
 في الفضل المرتب على رمضان اما ما قربت على صوم يومين من ثواب
 واجبه اي فرضه ومنه ووجه عند سحره وفقره فتوردة يفوق بها
 مناقض فم رمضان فرض من حيث هو بغيره انظر عند مجيء ايامه خفة
 الذنوب لمصاميه ايماننا واعتسابنا والله خول من باب الجنة المقدر لصلاته
 وغير ذلك من الشكر وهذا الفرق فيه بين كونه ناقضا او تاما واما
 الثواب المرتب على كل يوم بخصوصه فاما اخر قد ثبت بكامل بسببه
 ما لا يثبت للناقص ونظم العارف بالله تعالى فقال **الاجهور**
 ١ كوفرق الصيام ثافي الجرم ٢ فقام تسعة بني الرحمة ٣
 ٤ اربعا تسعا وعشرين وما ٥ زاد على ذلك اياك انما استسما ٦
 ٧ كذا البعير ودة اليتيم ٨ داهما كمالا سوي شرا ٩
 ١٠ ولاديم انه شهرات ١١ وناقضوا خذيت ١٢
 ١٣ من اليد مخفيا ١٤ وفخر بها ١٥ لم يبين انه ايام ابيمن او اليسري ١٦
 قوا او يغم من رجب العتيق في يغم يعود الى شعبات اي او يغم هلالا ركمما
 شعبان من رجب في كلبت عدته فاذا لم ير هلالا رمضان بيقه الشك
 في الثلاثين من شعبان اهو الثلاثون فيكون رجب كاملا او الحادي
 والثلاثون فيكون رجب ناقضا واليوم الاثني او در رمضان من الحديث
 السور في انه يدلي استحباب صوم اخر شعبان وهو قوله صلى الله عليه
 وسلم هل سمعت من سائر شعبان قال لا واذا افطرت فقم يومك
 ١٨ وفيه ان محله في اخر شعبان المحقق ويوم الشك فيقبل انه من
 رمضان **مسألة** اذا كان على وجه من شرط قوله لا يكره **مسألة** ذلك اي
 الصوم **مسألة** ليعتادوا علة التيقن وهو قوله يعلم في قوله لا يكره
 اعتادوا ولو قال ليلا يعتادوا لكان اي انما سرتنا ذلك ليلا يعتادوا
 لكان او فم **مسألة** فلما منهم علة لقوله يعتادوا **مسألة** من زيادة اي صوم

صوم يوم السبت **قوله** يظهر اني هو قوله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا رمضان
يوم او يومين الا انه يوافق صوما كان يصومه احدكم وفيه اشهر عن
الشيء وهو الاول **قوله** وقيل الصوم ان هو اني جزم به الحزم فيدل على انه
صحيح والكلام الا ان يدل على انه افضل في حق الخواص فقط وفي عبارة
استوي ونحوه والاصح منه الحرام ويقتضي جزم به الزوال به يقتضي
صحة النبي **قوله** فاذا خلا في فضيلة صومه الخواص قالوا
السيد ومنه اي من قوله الصوم نفي التفتيش عدم الكراهة يعلم ان ما يستفاد
من كلام المصنف من ان صوم يوم السبت تفضلا لا كراهة مطلقا سواء وافق صوما
مقتاده ام لا وصا صومه بالانقضاء ام لا بان صومه غيره وسواء كان ما منه
اليه يوما واحدا ام لا بان كان يومين فاكثر مسلم لا اعتبار عليه ولا ينافيه ما
يأتي من قوله ذكره صوم يوم او يومين من اخر شعبان لانه مقتضى ما اذا
كان تقدم على قضاء يكون من رمضان **قوله** الا ان يكون ما فر هو
منه الامام في كسب **قوله** له خول الاستطاعة في عريضة عتقه اي في بنية
صومه من وجه وهو اذا اظهر انه من رمضان فانه يجزي عنه فكان
لم يشرع مترابلا مطلقا من هذا الوجه فلا يقتضيه نوافله **قوله**
وكرهه او واجب انما الاول في فعله في الشهر حيث قال اما كراهة صومه
بما انه من رمضان فله قوله **قوله** في عليه وسلم من صام يوم اشكر فقد
عصا ابا انعام وفيه تشييم باهل الكتاب في زيادة مدة الصوم فان
ظهرت رمضان بنية اجزاه وان افضل فظهر انه من شعبان لم يقتضه كالطوط
شروعه مطلقا واما كراهة الواجب في الفرق بين ظهر الجمعة الذي
يصلح بنية الشك في صحة الجمعة بحيث ينوي فيه الفرض وبين صوم
الشك حيث لا ينوي فيه الفرض ان فيه التفتيش في الصلاة لازمة تكون
وقتها طاقا سمعها وعجزها بخلاف الصوم فظهر الجمعة بجمع ولوح وقتها
لا ان نواه على التفتيش بخلاف وقت الصوم فانه معيار لا يسع فيه سيد
عن الكوفي وهذا لا يرد على من ذهب الي يوسف لا على المتقدمين ان ما
ذكره انه من حديث من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم لا اصل له كما
قوله الزيني **قوله** تصورة النبي اي النبي عنه يعني ان صورة الواجب تصورة

فرض

الفرض بقرب بينهما فله اكره وظهرت رمضان بنية في هذه الصورة اجزاه
مقتضا ولو سافر فنزل الواجب عند الامام ولو ظهر من شعبان فما في
في الصحيح كذا في الشهر كصلاة في ارض الفير فان الكراهة هنا للعارض
المجاور وهو الاداء في ملك الغير بلارضاه ككره الواجب للعارض وهو
بصورة النبي عنه **قوله** عدم استنبه اي باهل الكتاب في الزيادة على مقدار
الصوم ويقتضي ما لورد بين واجب ونقل وهو كرهه تشريرا ولو تردد
بين فرض وواجب كرهه لم تثبت بان تردد فيها وامسك البنية لا يفتيه ويكون
فرضا غير معصية بالانقضاء اذا كان غير رمضان لثروعه فيها مطلقا
قوله لا يكون صايا كما انه ليس بصايم لو نوي انه ان لم يجد عزا فصايم ولا
فقط توير **قوله** والمراد به التقديم في فيه تامل اد ليس ذلك بل لازم
لان العلة المعقولة توهم الزيادة ولو من بعض الناس وهذه تحقق
بتقدم الصوم ولو على انه من شعبان ومعنى الحديث لا تقوموا قبل رمضان
مؤمرا بوجوب ما ذكرنا قوله لا تقدموا الشهر اي شهر احصاء المفروض
بغيره وكذا ذكر في التحفة وبفضلها اليوم قبل رمضان يوم او يومين
مكرهه اي صوم كان ما ذكره النبي اخذه من انما واذا في
المعاقبة ومنه في الايضاح وبضه لا بأس بصوم يوم او يومين او ثلاث
قبل رمضان ما روي انه عليه السلام كان يصلي شعبان برمضان وامر
بقوله عليه السلام لا تقدموا الحديث استقبل الصوم منه ومنه في
الدرية قال الكماذ وفيه التحفة اوجه في كسب **قوله** انه اذا صام
يومين او يوما هل يكره بعضهم كسب التحفة قال بالكرامة مطلقا
وبعضهم وهو الاكثر فتدبر اذا نوي ان ذلك من رمضان وما عليه
الاكثر هو الذي ذكره في الهداية لان التقديم بالشيء على الشيء ان ينوي
بأن فيه تفرضا هرفا ان تقدم النبي على النبي لا يلزم فيه ما ذكر واجيب
لان النبي اعيد موقفة فيكون عينا والتقديم هنا انما هو موقف الفرض
قوله لا يكره ما فوقها وقال الامام الشافعي يعني انه تعالى عنه
اذا انتصف فلا يصام الا رمضان لحديث ورد فيه ان التقديم بنية صوم
الفرض لا يخص اليومين بل الحكم الكراهة فيما زاد حيث نوي الفرض واجيب

بانهم خصوا الكراهة بايومين لرفع قوتهم ان القليل عفو كما عفي في كثير
 من الاحكام اي فيفهم حكم الكثير بالاولي واما ان كان يقع النقص في
 الشهور فينتوهم متوهم وقوم النقص في رجب وشعبان معا فيصوم بقدر
 يومين قبل الرواية بناء منه على هذا التقوهم من غير تحقيقه تأمل وارجح
انه ان يامر عفتي ان كان الامر للمعفى لا للقاضي لان الصوم
 لا يدخل تحت القضاء الا شأى في الامر القاضي تعالى انه احتسب لاجل **قوله**
 باقها ان شاء الله كالباقى في كسبه بالعلم ويظهر ان في الاسواق والشارع
 كما في **قوله** بالعلم انما تستوي بان شاء الله متعلقا بآداب **قوله**
 ظهور الحال الباعني مع اي مع ظهور الحال انه من رمضان **قوله**
 في وقتها اي النية متعلق بظهور **قوله** في يومها العامة بالنسب عطف
 على ما لا اول **قوله** لم يثبت السوريات في ذكره فزينا **قوله** يتهم باعيا
 علة لقوله سراقا في التا اذا افتاهم بالافطار بعد التسليم فاذا الى
 الصوم انهم بالعبادة عتكا بكم منهم ما يروي من صام يوم اشك
 فقد عفي باب القاس وهو مشهور بين العوام **قوله** بار تكاب بالسمية
 متعلق وقوله ما يروي الباعني التام وبغيره في الصغير والكبير يروي
 ويقول في الكبير وهو مشهور بين العوام يشير الى انه لا اصل له وهو نك
 كما مر عن الزيلعي والهيل على ان القاضي يصومه ما حكمه اشد
 عمر وقال ايتت باب الرشيد فاقتل ابو سفيان القاضي وعليه عمامة سودا
 ومدرعة سودا وخف اسود وركب غلام فارس اسود وما عليه شي من ابياض
 الاحية البيضاء وهو يوم منك فافق اناس به الفطر فقلت له امطر
 انت فقل ادن الى فتوت منه فقال في اي صيام هو والسواد شعار
 العباسية **قوله** في القامحان من فعل المصدر المحذوف الذي هو ارتكاب
 او تقدير ارتكابه الصوم **قوله** في القامحان به من الفطر وارتكاب
 الصوم والمنعول محذوف وهو العامة **قوله** وهو من كل من اي من
 كان من الخواص في هذا المقام **قوله** وعن ملاحظ من عطف الخا
قوله ففهم يوما مكانه الامر بحمل على النذر وسر لشهر الفتح والسر
 قال في القاموس السر كسحاب السباب ومن اشهر اخر ليلة منه سرارة وسر

وقال قبله

وقال قبله اسر مستهل الشهر او اخره واستدل الامام احمد على وجوب صوم
 يوم التكة بهذا الحديث كما في **قوله** في اي السور التي يدس
 الحنفية **قوله** لانه لما كان عند نذر صومه للمعفى والقاضي ومكان من
 الخواص **قوله** حمل استقدم التكم اي المنهية **قوله** على نية الفطر
 ويبدأ اذا قدم الصوم على رمضان داويا **قوله** ختم شعبان
 خبر **قوله** ذلك اي الحكم بعبادة الصوم **قوله** ورد قوله فاذا لم يرد
 صامه بالاولي **قوله** لزمه الصيام وكذا يلزم صديقه اذا خبره
 بروية ان صدقة ولا يفطر وان افطر كقارة عليه بحر **قوله** وبقوله
 صلى الله عليه وسلم موقم او دليل المسئلة الثانية **قوله** يوم تقرون
 بفتح التا بدليل الفطر ولو كان بضمها لقيل واقتادكم وفي القاموس
 فطر اصابعه اكل وترب كالفطر وفطرته مخففا ومشددا وافترة اه
 واورد ان الحديث يبين ان الصوم يوم يوم الناس ومن راي هلال
 رمضان وحده ورد قوله وجب عليه صومه مع ان الناس لم يصوموا
 واجيب باليوم ثبت بدليل شاهد وهو الآية المتقدمة **قوله** وفيه
 الاشارة الى وجهها انه اذا لزمه الصيام بورد قوله لزمه اذا لم يشهد
 ولم يرد بالاولي والصوم المراد منه حقيقته لا الاسم كمن اعتد
 في صورة روية هلال الفطر وهل يجب ان يندب قولان والمعتد الاول
 والمراد بالوجوب الاقترانه كما قاله صاحب تحفة الاخبار **قوله** من عرف
 اناس بالضم اي شاتمهم كما في القاموس **قوله** اذا رآه اي هلال الصوم
 او هلال الفطر على استوزيه **قوله** ولا يجوز له الفطر جعل كلامهم مرتبطا
 بما قبله في مسئلة الامام فاخرج اعني عن الصوم **قوله** وفي الجوهرة
 ومثله في الهندية عن السراج **قوله** قال اي صاحب الجوهرة **قوله**
 بروية اي بروية هلال رمضان **قوله** ولا يصلي بهم العيد اي اذا راي
 هلال شوال كما اذيع عنه في السراج وكذا يقال فيما بعده **قوله**
 فاخذ اي اخذ من قال بهذا التفصيل **قوله** في الحان هو روية هلال
 رمضان بالصوم وروية الفطر بالكم لصوم اي لا حقان الفطر في الرقة
قوله قال صاحب الكتاب بحيثل انه القدر وروي **قوله** اذا استيقن اي لادم

قوله لأنه ثابت بالشرع أي برواية الإمام **قوله** ما قلونا أي من قوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وقال في الشواهد روي أن من قوله صلى الله عليه وسلم صوموا يومئذ في نسخ من الصبر وروينا **قوله** لأنه يوم عيد عنده هذا تعليل لعدم الكفارة في الأخطاء برواية هلال الفطر **قوله** وروى شهادته متعلق بقوله وصار مكذبا وهو تعليل للفطر في روية هلال رمضان **قوله** وبذلك أي بما ذكر من التعليلين **قوله** يوم يقوم منه أي والناس لم يصوموا عند روية هلال رمضان وهذا مع الاستعانة عنه بقوله وبذلك كالكفارة عليه أي يظهر في هلال رمضان وأما العلة في الفطر فلا يوم عيد عنده **قوله** في الفطر أي في روية هلال الفطر أي فاته فطره والله صديقت فوجب الكفارة **قوله** ولتحقيقة التي عنده أي للرواية المحققة عنده في رمضان إذا الفطر وجبت عليه الكفارة **قوله** كهاب قال في القاموس واليوم صار ذي ضيافة بالفتنة أي نرى كالعين وسحاب رفعت كالهذاه فذكر حكاية كفايرة فيه لأن كلامه الغم والنداء مذكور **قوله** وبذلك عقر هو كما في القاموس والشبح والعطر والبيل والطلا والشرقية به كما يجوز والمناسب هنا اشطر والبيل ذكره لا يعلن السما **قوله** مجلسه قال في القاموس التوير وش وقيل لا دعوي وبلا لفظ أشهد وبلا حكم ومجلس قضا أي فذكر المجلس الثاني **قوله** بغير واحد عدل يلزم أن يكون مسلما عاقلا بالغ جرد في الهندية لا تقبل شهادة امرأته **قوله** هو الذي هو هواد **قوله** وصف العدالة وهو الشرط **قوله** والمرادة قاد في القاموس مؤكرم مرواة فهو مروية أي ذمومة وإنسانية **قوله** في الصحيح مقابله فله الرواية أنه لا يقبل خبر المتوفيق **قوله** ويلزم العدل أما الفاسق إن علم أن محكم يعمل بقول الشاوي وهو جنون شهادة الفاسق في روية الهلال وإن كان يؤول بالمتورين يعني به أن يشهد كذا في الشواهد التاريخية وشرح الديري وفي الرواية لا يقبل خبر الفاسق اتفاقا وفي البحر فؤاد الفاسق في الروايات التي يمكن تلقيها من الدول من مقبول كالهلال ورواية الأخبار ولو تقدمه كاستقيني **قوله** والنجدة ولورقيقة كذا إذا ذه إلى الدلالة من العيني بخذ

منه انت محرم

بوخذ منه أن محله إذا ثبتت بشهادة ولا حرم عليها **قوله** لو شهد علي شهادة واحد مثله خلاف الشهادة علي الشهادة في سائر الأكام حيث لا تقبل ما لم يشهد على شهادته كل واحد جلال أو رجل وامرأتان وقوله علي مثله بل ولو علي غيرهما مثله كرو عبد وذكره النبي **قوله** في الرواية العتود رواية أبي بكره بعد ما تاب وكان قد حلف في قذف جرمه مقابل فلاح الرواية ما عن الإمام لا تقبل شهادة المحمودة بعد الفذر **قوله** ولله أي أي كونه المراد دينيا **قوله** لا يشترط الفطر الشهادة علي الصحيح خلا فالشيخ الاسلام فلا يشترط الحكم حتى لو شهد عند الحاكم وسمع رجل شهادته عنده وهو ظم العدالة وجب علي سامع أن يسمع ولا يحتاج إلى حكم الحاج هندية وإذا اشتر رمضان يقولوا أحد يشهد في التوثيق ما يتعلق به كالمسألة المتعلقة بالعتق والعتق وحلوه لأجل وبمهما فمنا وإن كان شيء من ذلك لا يثبت بخير الواحد قصدنا في ثم السيد **قوله** ولا تقدم الدعوي قال في الظهيرية هذا على قولنا أما علي قول الإمام رضي الله تعالى عنه فينبغي أن يشترط الدعوي **قوله** في الأخبار ترك رواية الأخبار والاعتبار عن طهارة العا وبجاسة **قوله** وأطلق العتود أي ولم يقيده بالتغير **قوله** فقال عطف تنبيه ومثله إذا قال رايته خارج البلد في البحر **قوله** لأن الرواية علة العتود خبر الواحد إذا بين **قوله** مكان الزمة أي لوجود الزمة بالخطأ في الرواية **قوله** قول الحساب أي الموقفين ليس يوجب شرعا فطر ولا صوما ولو انفرم قال في الهندية ولا يجوز للمجم أن يعمل بحسب نفسه كما في معراج الرواية **قوله** موقوف نعم يعمل به مطلقا فلا أو كذا **قوله** وانعقد أن كان يكن أي قال بعض المشايخ وهو محمد بن سلمة باعتبار أنه كان يأم ويقتد علي قتلهم بعد أن يتفق علي ذلك جماعة منهم **قوله** والشايع عطف علي أصحابه وبعض متأخري الشافعية وهو الأمام فقي الصلوات **قوله** سنكي تصنيف في هذه المسئلة قال فيه في اعتماد قوله السجيني لأن الحساب قطع وتقديف الوقت في هذا ليس مكذرا لأن المراد بالكا هين والعارف في قوله مشي الله عليه وسلم من أي كاهن أو عرافا قصد

فما يقول فقد كذب بما انزل على محمد من بحيرة الغيب او من يدعي معرفته
 بما كان هذا سبيله لا يجوز ويكون مقديقه كذا اما امر الاهلة فليس من
 هذا القبيل اذ معتد بهم فيه الحساب القطع فليس من الاخبار عند
 الغيب او دعوى معرفته في شيء الاتري الى قوله تعالى وقدره منازل
 لتعلموا عدد النجوم والحساب افاده في تحفة الاخبار **مواله** وثبت
 فيه من الاهلة مكر مع ما ياتي متنا **مواله** لفظ الشهادة مؤنك
 في البحر لانه تعلق به نفع العباد وهو العطف فاشبه ساير حقوقهم
 فيشرط فيه ما يشترط فيها من العدالة والحرية والعدو وعدم الحدي في
 حذف ولفظ الشهادة والدعوى على خلاف فيه **مواله** كنهه لا
 اشتراط تقدم دعوى او على قولها فاذا ذكره من الدعوى لا يثبت رضا
 عما يحتاج اليه على مذهب الامام افاده السيد **مواله** كعتق الامة
 وطلاق الزوجة اي فعله الشاهد ان يشهد بما عند القاضي وان لم تتر
 الامة والزوجة ابا عتق العبد المذكور في شرط فيه الدعوى **مواله** في
 الرضا اي العري **مواله** يصوم الناس بقوله اي اقترافا قال في المنع
 عليهم اذ يصوموا بقوله اذ كان عدلا وحله ما اذا كان بالسماعة
مواله لا بأس اي كذا عبر في المنع والهندية وقم ان يفسر به عدم وجوب العطف
 بمروية اي انما فعلوا ذلك استقلا لا لضرورة وهي عدم الحكم والنظم
 ان ذكر يجري فيما اذا كان الحكم بعيدا عنها **مواله** وعزها اي من بغير
 الاهلة **مواله** والامبار سلعة اي غائبها **مواله** مستقيمة اي متوفرة
 متليق **مواله** بوجه الغلط كذا في التمام وفي نسخة لنزولهم الغلط ولا وجه
 به **مواله** معوض اي راي الامام من غير تقدير بعدد كذا في التفسير **مواله**
 وتتفاوت صدقات اي من جهة الصدقات اي فيمكن ان يغلب صدق
 بعض الناس عنده فيغلب **مواله** وذلك والسماء خبر اسم الاشارة
 بخذوف اي وكذا ذلك كاي **مواله** بمنزلة العيان بكسر العين الشاهد
مواله اتفاقا على التحقيق يرجع الى شهادة العرض العدل ومقابل
 التحقيق ان كل العطف بشهادة العرف قوله محمد **مواله** ما تعلق
 به نفع العباد لقوله فلا بد من حساب الشهادة فكان كقوله **مواله**

ويشترط في

نظره في النبوة اي لو قال الله بذلك وله هلال الاصح كالنظر وجه الاهلة
 كالنظر لا يستغنى عن هذه الجملة **قوله** ومطلع قطرها الاول ان يقول واذا
 ثبت الهلال في مطلع قطرها **قوله** لزم ساير الناس في ساير اقطار الدنيا اذا
 ثبتت عند الروية بمطابق موجب كاذب يحتمل اثنان لشهادة او يشهد اعلم الغيب
 او يستفيد الخبر بخلاف ما اذا اخبر ان اهل بلدة كذا راوه لانه حكاية
 صوم الروية بدل من الخاطبة فانه عطف على الصوم عطفت الروية وفي
 حاصلة بروية قوله فيثبت عموم الحكم احتياطا **قوله** واختاره صاحب
 التجريد وهو الاشبه وان كان الاول اصح كذا في اليد **قوله** كما اذا زالت
 قال في ثبوت اليد لان انفصال الهلال من شعاع الشمس يختلف باختلاف الافاق
 قال في حوال الوقت وخروجه حتى اذا زالت الشمس في المشرق لا يلزم منه
 ان تزول في المغرب وكذا اطلوع العز و غروب الشمس بل كما تحركت درجة فلكه
 طالع العز لقولهم وطلوع الشمس لاخرين وغروب بعض ونصف فلك اخر
 وهذا مثبت به عالم الافلاك والهيبة عيني واقل ما يختلف فيه الحكم
 مسير شهر كذا في الخواهر اعتبار بقصة سليمان على نبينا وعليه الصلاة
 والسلام انه انتقل كل عذرو روح من اقليم الى اقليم وبين كل منهما مسير
 شهر فها في ونقله العذو في اسيرة من اوقاد النهار الى الزوال والروح
 اجمع من الزوال الى الغروب **قوله** ثبوت رمضان وشوال بالدعوى اي
 يحتاج لهذا على مذهب الامام وفيه خلاف عند واما على مذهبهما فلا
 حاجة الى هذا التكلف ليعود الشهادة عندهما وان لم ينعقد بالدعوى وقول
 ثبوت امر مبتد وقوله بخو وكاله معلقة خبر اي ثبوت رمضان بمقتضى
 بالدعوى يكون بخو وكاله **قوله** معلقة بان يدعي شخص على
 مديون شخص اخر ان الدين قال لي اذا جار رمضان او شوال وكلت بقبض
 الدين الذي لي على ثلاث فغير المديون بثبوت الدين به منه وبالكالة وينكر
 دخول رمضان او شوال ثم ان كانت هذه حقا فالامر ظاهر وان كانت كذبا
 فيكون المسوق لها اثبات حقا الشايع في رمضان او اختلف في العطف
 لا يدخل تحت الحكم لانه من البيانات **قوله** وان لزم الصوم بخبر الاخبار حتى
 لو اجبر رجل بعدل القاضي بجر رمضان يقلل قيمه وخو ويا مرائنا س

مجرد

الناس بالصوم كذا في الله والظن ان فيه التفتان الى مذهب الصالحين القائلين
 بعدم اشتراط تقدم الدعوى **قوله** في اخبار النجاشي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ولا يجرى برؤية الهلال بدارا اي لا يجرى به من البلية الحاضية بل البلية المستقبلية
قوله منه اي من الحديثين عند عشرين كل شهر يعني اذا راي عند عشرين
 البلية فالتسعة الاثنية منه وهذا لا ينبغي ان له اذا راي قبل ان يزداد وقد ذكر
 في الدعوى **قوله** في المختار من المذهب ويجعل البرية في الهلال اعري قبل الزوال
 في اعيان في الصوم او الفطر وهناك اقوال اخر من كونه في الله والله سبحانه وتعالى
 عدم وتنتفذه الله العظيم **باب في بيان ما لا**
يقصد الصوم المصاد والبطالان في العبادة بيان **قوله** بالمرءة يحتمل تعلقه
 بقوله لا يقصد اي لا يقصد بفعل شي منها ومفهومه انه يقصد اذا اجمعت
 او بعضها وليس كذلك ويحتمل تعلقه بقوله لا يجزئ اي ليس هنا العدد
 معطو عليه بحيث لا يزيد والاواني محذوف هذه العبارة اذ لا كيم فائدة
 بها على ان اذ قال تعالى مرة قوله **قوله** ناسي النسيان عدم التحقير
 انني منته لاجابة كذا في الله وفيد بالسي للاخترا على الخط وهو ان ذكر
 للصوم من انما صد للفظ بان لم يقصد الاكل ولا الشراب بل يقصد التمسك بالاختيار
 طعم انكول فبشي من في جوف ويا شربا شربة واحدة فوارث حشنة
 فانه يقصد والمكره والنيام كالمحتمل كذا في السيد **قوله** لصومه لا ناسيا فله
 لانه متذكر الاكله وشربه وجماعه كذا في الله وليس النسيان عدو في حقوق
 الصيام حتى لو اودع وديعة او استقر شي فوضعه في محله ونسيه لزمه
 عثمان **قوله** والجماع في معنى هو لانه من شهوة البطن كالاكل والشرب
 واخرج الحاكم من حيث اني هريرة انه عليه الصلاة والسلام قال من افطر
 في رمضان ناسيا فلا يقض عليه ولا كفارة او وجوعا في الاكل والشرب
 والجماع **قوله** نزاع من قولي اي افتنا **قوله** فسد صومه اي من
 من كراهة كفارة فان حرك نفسه جزم فيه بعوجب الكفارة وهو
 ان يفي في الله والذبيحة استخرجت خلاصة حكاية بغير وان في الفتح
 اي في الله لزمته الكفارة انزاد **قوله** واستخرج لاجابة الى ذكره
قوله لعدم

قوله لعدم الجوع موقرة ومعنى لانه الموقرة هالا الصوم الانزال خارج المحلل
قوله بدكره اي لزوما كما قالوا لولي قال في تحفة الاخيار ومثله النسيان
 عن الوقت لكن النسيان والنسيان هم من غير قادر فقط النسيان عنهما وجب
 عليه من يعدم حياية كية النسيان واليقاض ناسيا من غير حياية ضعيف برحمته
 هالا اما اذا علم حاله ففيه التفصيل **قوله** كره اي يحرم **قوله** لا يجزئ اي
 محظوظا **قوله** لان ياكله فيه محذوف اسم **قوله** فلم يتذكر كره اي استمر ثم تذكر
 بيزمه النفس **قوله** منه الشك في وهو صحيح على انه اخبار بان الاكل جزم
 وخير الواحد حجة في ان بيانات يزداد منه اذا سمع ولم يقع في قلبه صدق خبر
 اما اذا لم يسمعه فهو في حكم النسيان فيما يقهر ولم يتذكر او اعلى حكم الكفارة
 والظن عدم وجوبها لعدم تغاير حشر الجذبة لعدم التذكر وكان ابتدا
 لا في كان ناسيا وحرره نقلا **قوله** فالاولي عدم تذكره عبارة الفتح وسفه
 ان لا يجزئ **قوله** ولما فيه اي في التذكير **قوله** واللفظ عطف على الرزق
قوله وانزل بنظر قبله بالنظر لان الانزال بالنسيان ولو جازل توجد معه
 الحرارة منسد ولو استغنى بكنه ففائدة الشايح افتوا بعباد الصوم وهو المحلل
 كذا في السفنا في وفي الخلاصة كالكفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان
 ايضا ان فقد تقضا الشهوة كذا في الكفاية عز الوافقات ه من الله **قوله**
 وهو الانزال الصنيع الى المعنى **قوله** ولا يلزم من الحرمة اي حرمة استدامة الفطر
 والفطر **قوله** وفعل لم اتي اي كما هي قوما لا انزال اما بالانزال ففسد وعليها
 النفس **قوله** يفسد صومه لعدم الثاني له والداخل من المسام لا ينافيه
 كذا في الله **قوله** كذا لو اغتسل في وانما كره الامام مني الله تعالى عنه الدخول
 في الماء والتلف في الثوب المبدول لنافيه من اكلها والتمسك في اقامة العبادة
 كالاية قريب من الاطراف **قوله** واكتحل هو ما روي عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم اكتحل وهو صائم وليس بين العيتين
 والدماء مسك والدم مع يخرج بالشرع كالفرق والداخل من المسام لا ينافيه
 هالا من الله **قوله** او تخا منته مثلث التوت **قوله** وتفيد هو ما ذكره لا ينفذ
 ذلك لانه انما يقع فيها السداد وهو لا ينافي في الكراهة ثم **قوله** فانه قالوا
 لم ينفذ عدم الكراهة **قوله** ووهذا شارح الامعية في باب ما يجب به الكفارة

قوله كالدخان غليل لنتف وهو يكون جوهرا **قوله** فانهم ذوا علة
لقولهم وتقيدوا بها مستله انه يمكنه باطلا انهم لا يمكن ان يكونوا ذوا علة
وكذا اذا دهن الشارب اي لم يحسوا بوجع من الدهن **قوله** مع الدهن الاول
مع **قوله** **قوله** وبالله من كذا يكون لم يفتت منه شيء **قوله** او ادخل اصبع
في فرجه عبارة انهم وكذا لو ادخل اسنم او المدة في فرجها على المختار لان
تكون مبتلة بالما او الدهن او وهي اولي واراد بالفرج في كلامه كل من فرج
قوله احكم وهو صيام رواه البخاري وقال الامام احمد با فطره ونكره
الحجامة للصيام اذا كانت تقتضيه عند الصوم اما اذا كان لا يخافه فلا بأس
به **قوله** وحديث افطر الحاج والعمى الاول في تقديمه **قوله** او اغتابة قال
السيد في ثبوت القينة ان تذكر اخاك بما يكره قبل ان ياتي ان كان في اخر
ما اقول قاذات كان في ذواته تقوى فقد بطلت والحاصل ان من تكلم
خلف انسان مستورا بغيره لو سمع ان كان صدقايه غيبة وان كان كذبا
يسمى بهنا واما السجاءه فلا غيبة له نوح اخذني **قوله** او نوي انظر
ولم يفتقر ولا ثم عليه اي لا اذا اعزم وتقدم بعض مراتب القصد فقال
مراتب القصد خمسها جسد ذكرها **قوله**
فخاطر يخذل النفس فاستمع

يليه هم فنزله كلها رقت
سوي الا خير فقيه اخذ قد وقفا

فاما حبس هو الذي يبر على القلب ولا يركض الخاطر الذي يتردد اما حبس
الحس ما ينكلم به واما الارادة والعزم التميم والذي يكتب في العزم
على السيرة ثم العزم لا فعل طيبة وعلى السيرة راحة غيبته افادة بعض
المتأخر **قوله** لا خوله من الاتق بمزلة لقوله لعدم قدرته **قوله** ما يفعل
بسم الله **قوله** وسذكر العادة بشره اي في الباب الذي يبرهنا **قوله** او
دست حلقه عبارة بوجه عرف حكم من صناعتهم الخربالة او الاشياء التي يبرهنا
الغبار وهو عدم نشاء الصوم وفي سكب الاظهر عند المؤلف لو وجد بد
من معا طين ما يدخل عبارة في حلقه افسد لوقف اه ويدل عليه التعليل
بعد ان كان الاحراز **قوله** وهو ذكر امومه يشير الى انه لو كانت ناسيا الصوم
لا يفسد

لا يفسد بالطريق الاول في ملاسكين اما لو دخل حلقه ومعه او عرة ومعه
او عرة او دم رعاذه او مطاويج ففسد صومه لتيسر طبعه في وقتها احيا
مع الاحراز عن الدخول واذا ابتلعه عند الزمنة الكفاية بحدوثه الاطلاق
في الدمع والرق محمول على ما اذا كان يجد ملوحته في حلقه فيليق والتقييد
بالدخول للاحة ازعج الادخال وهذا صرحوا بان الاحراز على الجملة مستند
ذكره السيد **قوله** شاذكرنا من قوله لانه لا يمكن الا حذر عنها **قوله** فان
باشرهن الاوضع ان يقول بدل احل لكم ليلة الصيام انه فث كاية **قوله**
لي قيل الجلالة من السيلة **قوله** وفق بالفسد معقول استلزام وقوله
باجر عطف على قوله تعالى **قوله** واموم اي ادوموت في صوم **قوله** او صبه
في احليله ما اودهنا قيد بالاحليل لانها لو صبته في قبلها ففسد
بدل حلال في الاصح **قوله** السيد **قوله** والاضطراره مستند اي كاهو
قوله **قوله** كذا لقوله الامبا **قوله** فدخل ما اذنه وان كان بفعله على المختار
كاي في الهذلية وصرح به في الرواوي وفي الجاية التفسير بين الدخول وال
فمع الفاء في الثاني ووجهه ان لا يقتضيه ان في الفاء ما اذا كان في
مفهومين فالاحوط تجنبه بها واذا اوقفه يميل اذنه الى ما **قوله** افطروا
الغنى ففقد ترغبا شغفه بجزءه كير العقل وتايشه في ثوبه محبزي اذا
استد الى ظاهره **قوله** ونحوه كذكره **قوله** لا يفسد صومه اقتر عليه صاحب يد
فيدل على اعتقاده دون ما ذهب اليه ابو جعفر ونظيره ما لو جمع الرقيق ففسد
ثم ابتلعه فانه لا يفسد صومه في اربع اوجبه من شاي اربع **قوله** وسند انه
خفيف لا يتلف هو المعتمد **قوله** حتى لا يفسد صومه حتى تقربية والعقل
بعد ما مرقع **قوله** نشأته على مذهبها علة لقوله ويشفي **قوله**
ولا معناه اي المقصود منه وهو استقدي **قوله** او استقا الى اصل
كاي في ثبوت السيد ان جملة السيلة التي غزل لانه اما ان يكون قاضا واستقا
وكي اما ان يكون ملاسم او دونه وكل من الاربعة اما ان يكون عاد بنفسه و
اماده او خرج ولا يفتقر في الكل على الاصح الا في الاعادة والاستقار
ما لم يفسد ولا استقار في اسم مرار في مجلس او في مكان في مجلس وعنده
ثم نفسا عنها ربة غشية وهما هي عيودا في **قوله** لا يفسد

وكان

مارويًا من قوله صلى الله عليه وسلم **قوله** من سحور ه
بفتح السين وكان دون الحصة سواء قبله او بعده وسواء قبل ابتلاعه ام لا
في الشهر وهذا هو المشهور وفي خزانة الألفاظ عند ما يزيد علي قدر الحصة فله
السيد الحصة بكسر وتشديد ليم مقترحة ومكسورة **قوله** الأول قيسيل
كأن في الله واصواب عكس العبارة ويدل عليه ما في شمس السجد حيث قد وقفت
الذي يوجب هذا استوفيق والتحقيق ان أكثر ما يحتاج في ابتلاعه اي الاستعانة
بالريق والحنينة في استعانة الله وقوله في **قوله** وذلك اي عدم سهولة
الاحتراز **قوله** مما يجري بنفسه كأن في الله وعبرة صاحب الخبر والسيد
في شمس ما يجري وهو الأول في يناسب قوله لا في يتقدم اي الهام في غايته
حجاج اي معنى فيه **قوله** او مضى مثل سمسة قيد بالحنينة لأنه وانما
يفسد صومه وفي وجوب الكفارة قولان صحيحان ذكره السيد **قوله** وهذا
اي اعتبار وجوب الظم في الخلق وعدمه **قوله** فيكون اي وجود الظم في
الحق وعدمه الاصل اي الضابط في كفايل مضى والله سبحانه وتعالى اعلم
ولستقر الله العظيم **باب ما يفسد به الصوم** **قوله**
به الكفارة الأولى ان يذكر هنا فيكون عليه على سبيل الترتيب لا فله
في استوفيق **قوله** ثبتت اسنية فان نوي بها راحة اضر فلا كفارة تشبه خلاف
اشاف في رضى الله تعالى عنه فإنه لا يجوز الصوم بنية من استهزأ ويترط
اي التعيين وان الامام اشاف في رضى الله تعالى عنه شرطه كذا في حكمة
الاحبار وقالان نوي بها راحة فليس عليه الكفارة افاده السيد **قوله**
كفره اي بغير عقله واختلف فيما لو مرض بجرح نفسه او سقره فكرها
والعمد لزومها واختلف فيما في اعتقاد حاد وحصل والمتيقن قتال
عدو لو افطر ولم يحصل العذر وانتم سوطها ولو نكر روزه ولم يكن روزه
يغنيه واحدة ولو في رمضان عند مجرى وعليه الاعتقاد بزيادة ومجتهبي
ومر بها واختار بعضهم للفتوى ان افطر اشكان بغير الجماع قد اخلت
والا لا ولو اكل عذرا شهرا بغير عذر يقتل وتامه في شمس الربانية كذا في
الدر **قوله** او قبله كسفرها ان سافر فافطر او لو افطر ثم سافر طاميا
واقفقت الروايات على عدم سوطها **قوله** لا في اي ادعيه وانراة والرجل

في وجوب

في وجوب الكفارة فاذا وطئها مطاوعة عمد او جبه على كل منى انقضت الكفارة
مطلقا ولا يتحمل الزوج افاده السيد **قوله** احذر من عند اناسي في انه
لا يفسد اصلا وقوله والحج في فانه يفتي ولا كفارة عليه استند ركازين وانت
زائدتان وقوله للمصلحة الغائية هي الصوم **قوله** كمال الجنابة اي في
فطره عمد من غير عذر في الصوم الذي عين الله تعالى له زمنا واطلق الحكم
في الكفارة استعانة وهو مكره بانه التحلل ويستطيع بنية لا يفتي
باعتناق الرقبة وقاد ابو نصر محمد بن سلام يفتي بصيام شهرين لان اعتقاد
من الكفارة الاتجار ويسهل عليه افطار شهر واعتناق رقبة ولا يحصل
الرجز حر الكفارة عند ابراهيم السجعي صوم ثلاثة الاق يوم وعند بعض
لا يخرج عن العدة ولو صام الله شهر كله افاده القهستاني وذهب لافطر
عمدا لا يرقعه بالتوبة بل لابد من التكفير هدية فهو كناية اسرفة والزنا
حيث لا يرتفعان مجرد التوبة بل بالجد وهذه يقتضي عدم الارتقاء فام
او فيما بينه وبين الله تعالى يرتفع مجرد التوبة اما القاهني بعد ما رفته
اليه الذي لا يقبل منه التوبة ويقيم عليه لكذب جوقد قبول التوبة
عن الزنا في بحر الكلام بما اذا لم يكن نيز في بهار زوج فان كان فلا بد من
اعلامه لكونه حقه بعد ولابد من ابراه عنه قال السيد في شمس ولغيره
اعلامه بخصوص قوله ان فعلت بزواجك كذا ان اذ يدركه كلاما اخر
نوطية لان يحصل في حق قاتل وشهد لصحة الكتاب بذكره تفرجهم بان الكفر
عن المجهول صحيح **قوله** ادعي اي في نفسه اما اذا كان جنبا او جاح
نفسه فلا كفارة وكذا لو كان المجامع بهيمة ولا بد ان يكون مشركي فلا تجب
الكفارة بجماع صغيرة وفاقا على الراجح **قوله** وان لم ينزل لان احكام
الجماع كالحود والغسل وغيرها متعلق بالثبوت الجنائين وفناء الصوم
وووجوب الكفارة منها يفتي **قوله** كمال الجنابة اي لفطره عمد من غير عذر
اي اخر ما قدمناه ولا يعلل وجوب الكفارة بوجوب الشهادة لأنه لا شهادة
في المفعول عليه بذلك **قوله** خلاف لحد هذا مرسل بمحذوف علم من
انعام تقديره والبر كالتبطل في وجوب الكفارة بخلاف **قوله**
لأنه ليس بربنا لان الزنا عبادة عن الجماع في المخرج للمصوم كذا في شمس **قوله**

قوله بانفسه اي مسكورة واما الله فيقول بالاداء المهمة باكل يكره النهار
قوله واختلاف في معنى التقدي في حيل صاحب الشغل الاختلاف في العقل
 لا في التقدي لان التقدير الثاني وهو قوله ما يعود نفعه في صلاح البدن اذا
 جعلناه تقديرا للتقدي يعني عند قوله ويتداوى به فان الله ما يعود نفعه
 في البدن فيلزم في كلامهم التكرار **قوله** ان يميل التقدي التقدي على هذا
 انقضا لشبهة البطن بالشيء يميل اليه **قوله** هو ما يعود نفعه لهذا
 تقديرا للتقدي فيحتاج الى تقدير مضاف اي تقديرا ما يعود نفعه
 في صلاح البدن اي وان لم يميل اليه **قوله** واذا لم يميل اليه هذا الاختلاف
قوله فيقول الثاني في الكفاية اي لان فيه صلاح البدن وفيه انه اذا كانت
 النفس تقاضا بها ذلك بما يكون سببا في مرضها فلا صلاح فيه وانما ظهر
 ان هذا يختلف باختلاف الاشياء فان بعضها يكون كصلاح فيه
 والبعض لا ففيه صلاح البدن **قوله** الورق الخشبي لعله هو النعاط وفي
 نسخة القضاة من البيت **مسكورة** وعلى هذا البيعة مبتدأ وخبر والندرة
 في الخلق **قوله** وهو الدعان في الاشياء في قاعدة الاصل الاباحة او
 التوقف ويظهر اثره فيما اشكأ حاله ككثير ان اشكأ امره والنيات المجهول
 بجمته اه قلت فيها منه حكم الشاة الذي شاع في زماننا اليوم بالنتت
 فنته وقد ذكره الشيخ الهادي الحاقا بالزوم والبصل بالاول في تقديره من
 الدر من كتاب الاثر به ونقله قبله عن الشيخ الفري الثاني ان جدو شاة
 بد مشقة سنة خمسة عشر بعد الالف يدعي شاة انه لا يسكر وان سلمه فانه
 معتد حرام كحديث احمد عن ام سلمة قالت يرحم الله رسوله صلى الله عليه وسلم
 وسنتر وليس من الكبار يتناول امة والمرتبين وجه نهي وفي الامر عنه حرم
 قلنا علي ان استواء مثله ربما اضرب بالبدن ثم الاصل عليه كسائر
 انصافا يراه وتقل ان جوزه الطبيب قد تم كن دون حرمة الشيشة ومخرج
 ابن حجر المكي بتعريم جوزه الطبيب باجماع الامة الاربعة والالحكاية الاجماع
 محمولة على حالة السكر اما تقليل منها ومن كل مسكر ما عد الخمر ونحوه
 قلنا عليه لا يحم عند الاحام والثاني اذا سكر في لزوم الكفاية حاله من البكة
 اي البدعة التي في لزوم الكفاية على هذا الاختلاف في قال ان التقدير يميل
 الطبع

قوله وهو هذا هو
 قوله وهو هذا هو

الطبع اليه وتتقضي به شهوة البطن الزم به الكفاية وعلى التقدير الثاني لا
 والعافية اي من شره وغيره لان العافية ثم العافية من الاصل وانما العافية
 والفقر وانما العافية الدنيوي والاخر **قوله** هو الذي يرجع الى ورق كذا في نسخة لا
 يجب اي الكفاية لانه لا يركب عادة وعليه التقدير **قوله** يستحق اسفه
 اي يطبق العلم اليقيني فلا يخرج في الامر به **قوله** ومنه ان العلم اليقيني
 انهم اعزوا في وجوب الكفاية بالورق استجر الاعتناء بغيره فتنقض
 ان يمتنع الاعتناء في هذه الاشياء ايضا لوجوب الكفاية والافضل الورق اياه
 السيد **قوله** ولا خلاف في قدرته اي العلم في وجوب الكفاية **قوله** وتنقصها
 في القاموس فظهر كبح اكل باطراف انسانه او اكل ناسيا **قوله** عا ذكرنا من جري
 العادة به **قوله** ولو مينة فيه ان يقال في لحمها لا يميل اليه الطبع ولا تنقص شهوة
 البطن به وليس فيه صلاح البدن فكيف يوجب الكفاية ولم يوجد فيه
 الفنا بطريق كلا القولين عا قد مناه قريبا قيل الباب **قوله** ولزود الكفاية
 بهذا اي لا يتلذذ في المختار اشارة الى ان الاختلاف في وجوب الكفاية فلا
 خلاف في انصاف اسوم **قوله** لا يخاف لعدم اعتناء اكل **قوله** واما الثاني
 الهم في هو معلوم عند العقارب **قوله** وانه من الامتيازات اي ذكرت
 ذلك والحال في والاولي من المسائل التي يمكن به السابح الجيب يستغنى
 ما عند من علمها وجهها وقوله بحسب البالسعدية اي يمكن ويجوز
 هل يوجب او يخفى **قوله** لانه يتلذذ به اي ويتقضي به الشهوة **قوله** لانه يافه
 اي ولا مناج البدن فيه **قوله** في غيبته وكذا في حفرته **قوله** لان الحديث الذي
 في كبره والحديث من غير قليل وهو اني بخلاف حديث الجماعة قال بعضهم
 ان فضل الغيبة والحجامة سوية في الوجوب كالحجامة العنقا قالوا وعليه
 الكفاية عا **قوله** او مباشرة فاحتمل في ما تقدم في واقف اوضح
قوله من غير انزال تفصيله يفيد انه ان افط بعد الانزال بما ذكر لا عارة
 عليه **قوله** الا اذا نزل حديث اي مع حديثه والاعا في ذلك حصل
 فافط متدا عليه وان يكن الحديث ثابتا **قوله** لان ظاهر الحديث والحديث
 بخلافه انهم اعتبروا هنا ظاهر الحديث وان لم يثبت ولم يثبتوا ظاهر الحديث
 في الغيبة مع ورودها فعلموا على القول بالتوبة بين الحجامة والغيبة كالمرة

واحد لا يجزي ثبوتاً وحسباً فلا يكون بعضه ثابتاً وبعضه ساقطاً **قوله**
 في عدم استحقاقه أي صوم اليوم الذي انشأه وقوله بروض متعلق بمقتضى
 وفي نسخة فمكسره ويجوز التذكير والتأنيث في مثل هذه الآية فاختار
 أنها لا تسقط الكفارة لأنها يفعل العباد فلا يؤثر في إسقاط حق الشئ ولا
 المرفوع كما خرج أن وجوبه يكون معصوماً على الخال فلا يؤثر في إتمامه **قوله**
 أنقلب نفسه في شيء أي انقلب امرئاً فأن في الوهبانية وإن أجهد
 الإنسان بالفساد نفسه فافطر في التكبير فدينه سطر وأقل الخوف في شرحه
 صورته ما يصح أنقلب نفسه في عمل حتى أجهد العنصر فافطر بزمته أسف
 وقيل لأنهم مذهب أبي القالي وهذا بخلاف الأمة إذا اجتمعت نفسها لأنها
 معذورة تحت طهر أعواني ونها أن تفتنه من ذلك وكذا العبد كذا في تحفة
 الأخبار **قوله** عند سوفيه كرها أي وقد فطر قبل سوره أما إذا فطر بعد سوره
 مطلقاً فلا خلاف في سقوط الكفارة **قوله** صاحب الحق هو الله تعالى **قوله**
 تحرير رتبة بنية الكفارة ولو صاحب الحق هو الله بعد صغيراً رتباً
 أو مرهوناً أو أبقا عليه حياة أو مجنوناً أو غصياً أو غوراً ومفقوفاً
 أحديهم أو واحد من رجله أو فذبيه وقد اشتراه بنية الكفارة وتماه
 مبني في كفارة الظهارة من الله **قوله** ليس بها عيب فواتها الأمانة
 لبيات وأما لقوت منفعة البطش يقطع اليدين معاً ومنفعة الشئ
 بقطع الرجلين معاً **قوله** والكلم كالأخرى **قوله** واستقر كما قد عيشه
 معاً **قوله** والعقل كالمجنون الذي لا يعيق شيئاً فيكون في حال التفتة
قوله لا ملاق النص أي الحديث **قوله** وعلمت ثمنها أي بالوادي فيفقد أنه
 لا يكون عاجزاً إلا إذا عجز عنها وبالقدرة على أحد هو بعد قدره **قوله** صام
 شهرين متتابعين ولو عمانية وخمين يوماً أو بالهلال والأفتين يوماً
 ولو قدر على التحريم آخر الألف لم يزمه الفسق وأتم يومه ثباتاً لا قسماً لو
 أفطر فإن أفطر ولو بعد غير الحيض استأنف وبزماه أو صر بعد طهرها
 من الحيض حتى لو لم تقبل شئاً فذكره السيد **قوله** أو فطر ولا يجزي
 أطعام غير المراهق در عن البديع **قوله** أن يفديهم ويغفر لهم أو
 يفديهم ويغفر لهم قيمة العشا أو عكسه **قوله** أو يبيع كل فقير

واحد لا يجزي ثبوتاً وحسباً فلا يكون بعضه ثابتاً وبعضه ساقطاً **قوله**
 في عدم استحقاقه أي صوم اليوم الذي انشأه وقوله بروض متعلق بمقتضى
 وفي نسخة فمكسره ويجوز التذكير والتأنيث في مثل هذه الآية فاختار
 أنها لا تسقط الكفارة لأنها يفعل العباد فلا يؤثر في إسقاط حق الشئ ولا
 المرفوع كما خرج أن وجوبه يكون معصوماً على الخال فلا يؤثر في إتمامه **قوله**
 أنقلب نفسه في شيء أي انقلب امرئاً فأن في الوهبانية وإن أجهد
 الإنسان بالفساد نفسه فافطر في التكبير فدينه سطر وأقل الخوف في شرحه
 صورته ما يصح أنقلب نفسه في عمل حتى أجهد العنصر فافطر بزمته أسف
 وقيل لأنهم مذهب أبي القالي وهذا بخلاف الأمة إذا اجتمعت نفسها لأنها
 معذورة تحت طهر أعواني ونها أن تفتنه من ذلك وكذا العبد كذا في تحفة
 الأخبار **قوله** عند سوفيه كرها أي وقد فطر قبل سوره أما إذا فطر بعد سوره
 مطلقاً فلا خلاف في سقوط الكفارة **قوله** صاحب الحق هو الله تعالى **قوله**
 تحرير رتبة بنية الكفارة ولو صاحب الحق هو الله بعد صغيراً رتباً
 أو مرهوناً أو أبقا عليه حياة أو مجنوناً أو غصياً أو غوراً ومفقوفاً
 أحديهم أو واحد من رجله أو فذبيه وقد اشتراه بنية الكفارة وتماه
 مبني في كفارة الظهارة من الله **قوله** ليس بها عيب فواتها الأمانة
 لبيات وأما لقوت منفعة البطش يقطع اليدين معاً ومنفعة الشئ
 بقطع الرجلين معاً **قوله** والكلم كالأخرى **قوله** واستقر كما قد عيشه
 معاً **قوله** والعقل كالمجنون الذي لا يعيق شيئاً فيكون في حال التفتة
قوله لا ملاق النص أي الحديث **قوله** وعلمت ثمنها أي بالوادي فيفقد أنه
 لا يكون عاجزاً إلا إذا عجز عنها وبالقدرة على أحد هو بعد قدره **قوله** صام
 شهرين متتابعين ولو عمانية وخمين يوماً أو بالهلال والأفتين يوماً
 ولو قدر على التحريم آخر الألف لم يزمه الفسق وأتم يومه ثباتاً لا قسماً لو
 أفطر فإن أفطر ولو بعد غير الحيض استأنف وبزماه أو صر بعد طهرها
 من الحيض حتى لو لم تقبل شئاً فذكره السيد **قوله** أو فطر ولا يجزي
 أطعام غير المراهق در عن البديع **قوله** أن يفديهم ويغفر لهم أو
 يفديهم ويغفر لهم قيمة العشا أو عكسه **قوله** أو يبيع كل فقير

نصف صاع وقد نصف الصاع بقوح وسدس بالمعري والمعري يفي غدا
 مع زيادة فيه **قوله** من غير ان يفي بل **قوله** من غير ان يفي عليه متعلق
 بـ **قوله** ولو في اوقات متفرقة فلا يشترط اتخاذ الوقت ولو باح واحد
 كل الطعام في يوم واحد دفعة اجزاء عن يومه ذلك فقط اتفاقا
 وكذا اذا ملكه الطعام به ضاقت في يوم واحد على الاصح ذكره الزيلعي عند
 المقد حقيقته وحكمه من الله **قوله** على الصحيح وعليه الا اعتماد
 برأيه وفي علم الرواية تنقده واختار به مناهم للفتوى ان كان التقى
 بين الجماع قد اخلت والا لا وقد تقدم **قوله** بعوده بالولائية اي ان
 المزجر لم يحصل بل بسبب انه بعد التكفير وعليه في البرهان بان التقى
 انما يتحقق قبل الاداء لا بعده والله سبحانه ونقائي اعلم واستغفر الله العظيم
باب في نيل الصوم وتوجب العقوبة
 عطف لازم **قوله** من غير كفارة ضابط ما يعقل ولا كفارة فيه ان ما
 ليس فيه عذائية ولا معناه ها ودية ولكن محبة عدم شرعي او قصور او
 الى جوفه او دماغه وما ليس به كمال شهوة الفرج لا كفارة به وعليه التقى
قوله يعقوب معناه كما اذا اعد التهمة المضمومة المستحجة وانتمها
 وانه فخر قاصر في الرأية لان النفوس تقا **قوله** ولقد ذكرنا حيف **قوله**
 ويجوز عندنا ان يوسخ به هذا عقوبة ابو ابيث خلافا لمحمد فانه
 يزم الكفارة واذا كان اكل هذه المذكورات مما يوجب القضا فكيف يوجب
 الكفارة اكل لحم الميتة **قوله** ودسود الكسر وبكسر عين عسل التمر وعسل
 الخ **قوله** دقيق حنطة وشعر قال في الله حقيقة الذرة ازاله الحسن
 وانه برغبته الكفارة واذا كان دقيق الخروث والارز يزم به الكفارة
 او فتقيد هذه بدقيقة الحنطة والشعر اتفاقا **قوله** فان كان به ايم كان وجد
 له دقيق ملتصا بما تقدم من خلط السن او انه سرجه بلسر **قوله** دفعة اما
 اذا اكله برحمت فباو دفعة قليل يجب القضا والكفارة **قوله** وثم يتد
 كل اكله اذا عتاده او كان الطين او ميا لمزمت الكفارة مطلقا **قوله**
 او اتبع ريقه متغيرا بجزء او صورة اي لانه ابتلع الصبي **قوله** الا بدسيم فمخ
 السن ومنها الحرقاموس وهو ذكر الصوم الاول حذره لان الصوم
 في كل

في كل ما في الباب **قوله** ولم ينجح ولم ينجح اما اذا وجد احد هو تنذر الكفارة كما
 يؤخذ من مغلومته لانه ما يؤكل عادة **قوله** وجوزة وطية لسر الهالب
 اما اذا كان الهالب ومشتقها فلو تقبل الله في الله اتقاه ما التمس
 نفسه قال مشايخنا رحمهم الله تعالى ان وصل الفطر او لا الى حلقة الكفارة
 عليه وان وصل الله او لا فعليه الكفارة لان في الوجه الاول الفطر
 حصل بالفتور وفي الفصل الثاني حصل بالله **قوله** ولو اتبع لذة رطبة
 نكز به الكفارة هذا اذا كان الهالب فان لم يكن فيها الهالب عليه القضا دون
 الكفارة الطري واليابس فيه سواء ذكره في الله اتفاقا **قوله** مختلف في لزوم
 الكفارة ففند محمد وابي يوسف يجب مطلقا من غير تفصيل ومقابل
 الاملاق تفصيل المشايخ المتقدم قريبا **قوله** ولو زمر باهل واعانها
 كما في القاموس وانما خصه لانه يتد اوي يراوته **قوله** الرواية بالفتح
 فيها واما بالبناء للفاعل ولا يصح بناؤها لمقتضى **قوله** والسقوط
 بضم السين الفاعل ويفتحها ما سقط به **قوله** صبه اي الدوا في الخاف
 هذا معناه لغة والحكم لا يتحقق صب الدوا او استنشاقه او فوصل
 الى دماغه اقل اعادة السيد **قوله** وشره اي فخر الايمان الذي هو المحرم
 وانما اذا الباني قوله فصب شي لسقوط **قوله** موجه فتح الجيم
 المجرى عنها اعني الصورة التي هي الابتلاع **قوله** واقطر في اذنه ملك في
 الاصح الى اصل انه لا خلاف في افخاره بقطار الدهن واما ما اذا اختار
 في الهداية وشردها والاولا في عدم الاقطار مطلقا دخل بنفسه او دخله
 وفصل قاصف خان بين الادخال قصد او قصد به الصوم والاحول
 فلم يفسد قال في البحر وهذا يعلم حكم الفطر وهو مايم اذا دخل الى
 اذنه وقدم **قوله** في تقدم الفطر صورة وهو ابتلاع وموتى بالانتفاع
قوله او امة بانه يقال فربما بالحق ام راسه وهي لجلدة التي هي
 مجمع الرأس وقيل بالشمعة امة على معنى امة كفيشة رافضة ثم
قوله ووصل في حقيقة اما اذا شك في الوصول وعدمه فان كان
 الدوا مطبا ففند الامام يعقوب للوصول عادة وقال لا لعدد العلم به فلا
 يعقل بالشك بخلاف ما اذا كان الدوا يابس فلا فطر اتفاقا صح

فتح قوله او دماغه واذا وصل دماغه وصل خوفه لان التحقيق ان بين
 خوفه والراس وجوف المعدة متصلا فليفتي وفلما اتى جوف الراس
 يصل الى جوف البطن **قوله** او دخل حلقه غبار الطاحون او طعم لادوية
 او غبار العسل واشباهه والدخان وما سطع من غبار التراب بالريح او
 جوافذ الدواب واشباه ذلك لم يفتل **قوله** ولم يبلغه بضمه ان اذا
 ابتلعه بضمه وجبت الكفارة وقد مر **قوله** والمرفوع في الخطا الاثم
 اشار به الى الجواب عن قوله صلى الله عليه وسلم دفع عن امتي الخطا والنسيان
 وما استكرهوا عليه فان ظاهره يقتضي عدم الاخطار بالخطا واجبة
 فان الرفع في الحديث متوجه على الاثم لا على دفع الصورة المتحققة
 محسنا ولا على دفع الحكم بالاخطار **قوله** من رويته من مدخول الجبال
 اي ولو كان الاكره من رويته كذا تعطيه عبارة الشافعي وقد مر **قوله** لا يفتل
 على الطواعية لوجوده مع النوم ومنه الدخيل كذا في الشافعي **قوله** كانه
 بعد الفناد اي لان الطلوع الواضح منها لا يصدور بعد الفناد صومها
 مكروه **قوله** خوفا على نفسها اي خوفا من رويته الى غلبة الفتن وليس
 المراد مجرد النوم **قوله** امة كانت او منكوبة وللامنة ان تمتنع من
 الاستمرار بما روي اذا كان يجزها عند الفرائض لانها مستقاة على
 اصل الحرية في حق الفرائض **قوله** من اثم واذا علم فحكم في الامة يعلم الحكم
 في الحرة بالاولي **قوله** او صب احد في جوفه ما هو ذميم فاذكر **قوله**
 تدفع قوتهم ان النائم كالناسي ولا افطار فيه **قوله** وليس كالناسي اي
 وليس النائم كالناسي في الحكم حتى لا يفتل لان الناسي التسمية على رويته
 لان الشارع تركه منزلة الذكر بخلاف النائم والنائم اي وحيث ثبت
 فرق بينهما في بعض الاحكام فلا يجري حكم احدهما على الاخر الا بدليل
 ولم يوجد **قوله** او اكل اي او شرب **قوله** لقيام الشهية فليفتل لقوله
 الكفارة المعاد من المقام **قوله** نظر اي بالنظر وهو تفتل لقوله
 قيام **قوله** يا كل ناسيا متعلق بقوله فطره اي ان الاشتباه استند
 الى القياس اي دليل القياس لان القياس فطره باكله ناسيا واسفروا
 قوله عليه السلام فليتم صومه بخالف القياس فوجبت الشهية الشرعية
 بالنظر

بالنظر لقياس فالقياس فيص صفة الصوم فلم يبق الصبح حتى يشده
 الا فطار **قوله** ولم تنتف الشهية دخول على قوله ولو سلم الجزي اي
 لا تفرقه الكفارة ولا تكون الشهية زائلة بعينه الجزي **قوله** وهو اخف
 اي العمل الذي وجبه بالجزي انما لانه امر بالانقضاء واذ لم يتم وجبه
 انقضاء اي ولو كان متواترا او مشهورا لا وجبه العمل وجبه اقام العمل
 ولو اوجب العمل لانفتت الشهية ولزمته الكفارة **قوله** في ظاهر الرواية
 وفي رواية يجب الكفارة كما في الفتح اه من اثم **قوله** ثم جامع علماء
 سواهم ان جماعة الاول يفتل لا على التمسك بذكرناه اي من قيام
 الشهية نظر الى فطره قياسا على العمل لا استقاة الكفارة **قوله** وشرب
 وجبا مع الوادين بما يعني او **قوله** شهية عدم صياحة وكانه افطر وهو
 غرضه اي لرمضان اما الغفل فيص بنية من الشهية عنده **قوله**
 وكان كذا في الصوم ليل فاذا لم ينو بد الكفارة في اولى وكذا يقال
 في قوله ولم يفتل عزيمة **قوله** فوي الاقامة ثم اكل وبالأولى اذا اكل
 ثم فوي الاقامة **قوله** تاويا من الليل يقال فيه ما تقدم **قوله** وجامع
 الوادين اي **قوله** شهية السفرعة لسقوط الكفارة في سورتين
قوله يوما كما لا يفتل على النائم واما اذا لم يسكن بنية يومه فوجبه
 الغفل **قوله** فطره شرط الصحة اي وهو النية ويفقد الشرط
 يفقد الشرط والكفارة انما تجب على شخص افطر بعد ان كان صائما
 ولم يجد الصيام هنا املا **قوله** بفتح السين اسم لما قول واما بمنها فاقام
 للفعل اي الاكل **قوله** للشبهة اي الدارية للكفارة لانه بني الامر على
 الاصل فلم تكن الجزائية وذكرنا في السابق انه يحرم بقوله وكذا يعرف
 الطويل واختلف في الديك واما الاقطار فلا يجوز بقوله واحد
 بل اثنين وظاهر الجواب انه لا بأس به اذا كان عدلا كما في الشافعي ولو فطر
 اهل الرستاق بصوت الطبل يوم الثلاثاءين فائين انه يوم العيد
 وهو لغز لم يكره كما في المنية **قوله** مع الشك اي عند الشك
قوله جنابة الاقطار الامانة للبيان **قوله** واذ لم يتبين شيء متدل
 قوله المم وهو طالع **قوله** اسبابا لكل مع الشك اذا كان من لا ينافي هذا

لا شيء في هذا لا ينافي ما قبله لاحتمال جعله لا ثم فيما تقدم اذا قلنا عنه
 الاشياء لان الشك لا موجب له وانما قيد بذلك لان الجز لا يتبع
 منها **قوله** مع ما يريك بفتح الباء وظاهرا استدلال الامم ان الامر للثقة
قوله اي غلبة الظن ذكر اليبانة لا يشترط في سقوط الكفارة عليه
 الظن اي بل الظن فقط نعم حل العظم عقديما اذا غلبه على ظنه
 الغروب اما اذا لم يغلب لا يغير وان اذن المؤذنة اه بزيادة في قوله اي
 بل الظن فقط وفي الاشياء اخرا قاعدة اليقين لا يزول بالشك وانما
 ان الظن عند العقهاء من قبيل الشك لانهم يرون فيه التردد بين
 وجوب الشيء وعدمه سواء استويا او ترجح احدهما او لا والاولى كتاب
 الاقرار لو قال له علي الغدا في طي انه لا يلزمه شيء لانه لشك وغالب
 الظن عندهم بالحق باليقين وهو الذي ينبغي عليه الاحكام يعرف ذلك
 من تصح كلامهم في الابواب مخرجوا في نواقض الوضوء ان الغالب كالتحقق
 ومخرجوا في الطلاق بانه اذا ظن الوقوع لم يقع واذا غلب على ظنه
 وقه **قوله** بخلاف الشك في طوعه الخ اي فانه سيقطع الكفارة لان لامل
 بقا السيل **قوله** لما ذكرنا اي من الشبهة وهو ان بني الامر علي دخول
 الليل فلم تكمل الجناية **قوله** ولم يتبين هو ولزوم الكفارة على احدى
 الروايتين ان فيه روايتين ايضا **قوله** سواء يتبين او مفقوده انه اذا
 لم يتبين وجود الليل لا شيء عليه من قضا وكفارة لانه لا يعرف بالظن
 البين خطاوه واسم شركه الشبهة ثابتة في الجميع **قوله** لقصور
 الجناية هي لان جاء قاص فلا يوجب الكفارة وبوجوب العقاب لوجود
 معنى الجاء ولو قبلت زوجا فامنت فسد الصوم واذا امنى او
 مذته لا يفسد كما في الظهيرة والتجديس كذا في الشئ **قوله** لعدم هتك
 حرمة الشهادة وهي اما وجبته لم يترك حرمة **قوله** وقدرت ليلة
 فديبه لانها اذا لم تتولد وجبت بها الكفارة بالاولى **قوله** على
 الامع افاد اليبانة لا خلاف في ذلك على الامع **قوله** او ادهل
 اصعب مبلولة هو قولهم تكن مبلولة لا يجب القضاء افاده اليد والظاهر
 ان الادخال لا يفسد الا اذا وصل الى محل الحقيقة **قوله** والمد الفاصل

اي في الاقطار

اي في الاقطار والاصل في البور **قوله** قدر الحقيقة اي قدرها فلو خذ من الخلل الذي
 فصل اليه **قوله** وقيل يكون ذلك وبورته واعطى **قوله** ولو خرج سره في
 القاموس السور بالفهم مخرج الشغل وهو طرف المعنى المستقيم **قوله** لزول
 اما الذي انقل به لان الخا انقل بظاهره ثم زال قبل ان يفسد الى ما من كذا في
 في الشئ **قوله** مبلولة اي اودهن وان لم تكن مستلة لا يفسد صومها **قوله**
 لما ذكرنا اي من شبهة بالحقيقة حكما **قوله** بخلافه لو بقي طرفه خارجا ولو في
 الفرج الخارج **قوله** بصنعه بخلاف ما لو كان غير صنعه **قوله** وهذا
 في دخان غير ابيرو والعود اي ونحوه كالجوي واسطوخودوس ومنه
 فليقتن فقط بحيث كما قدمه من زرعه اي وهو صايم فليس عليه قضاء
 وانه استقاء عما يقضي **قوله** ولو دون ما في اخره مبالغة في لزوم القضاء **قوله**
 وفي الاقل منه روايتان اصحها عدم القضاء درر عن ابي **قوله** باعادة الكفاية
 اليه لان الموضوع **قوله** قبل ايجاد نيته اما الحكمنا سابقا لشيء عليه به الحديث
قوله بمنزلة الصوم اي وامتداده نادر والاحكام انما تنبئ على غلبة **قوله**
 حتى لو يتحقق عدمه كما لو كان مسافرا او مريضا او مترتبا بعثا لكان في رمة
 كذا في الشئ **قوله** بان افاق في وقت ائنه اي ولم يبق **قوله** لانه لا يخرج بخلا
 يظهر لانه اذا كان يتيقن كل يوم في الوقت اصالح يلهيه قضاءه **قوله** ولو
 حكم اي ويؤكد الاستيعاب حكرا والبا في قوله بافاقة له يمينه او ضموا
 للافاقة **قوله** كلما اتفق فيه وجوب الكفارة بحكمها اذا
 لم يقع منه مرة اخرى لاجل قصد مقصدة امتداد الصوم فان فعل وجبت
 عليها عليه افتوي نرداه سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم **قوله**
فصل في وجوب الامساك اي تشبها بقضا حقا
 ولو بعد ان ثم زال اعتدال عدو وجهه زالا **قوله** وغاي حايض وقضا
 ظهرنا واما في حكمة تحقق الحيف وانقاس ونحو الامساك لان الصوم من
 حرام والتشبه بحرام حرام وكذلك لا يجب الامساك على المريضا والمسافر
 لان خصصة الاقطار في حقه باعتبار المخرج ولو انما هي تشبه لعدا شي
 على موضوعه باليقين ولكن لا يكون جهدا بل سر كذا في الشئ **قوله** حرمة
 الوقت عنه لوجوب الامساك من جميع **قوله** لعدم خطاب عند صفة الجرح

أي الذي هو واد وقت الامساك فالقدمت الاهلية فيه فلم يجب عليه هذا
بخلاف الصلاة حيث يجب قضاؤها اذا بلغ أو أسلم في بعض الوقت كان
سبب وجوب الصلاة الجزء الذي يتصل به الاداء وقرب ومدة الاهلية
عند ذلك الحزافا هذه اليد وفيه أن الحين إذا افاق بعد طلوع الفجر في
الوقت الصحيح يلزمه قضاءه مع عدم الخطاب عليه ولا إذا اجاب عنه
بأن السبب شهود الجوارح فيقتضيه بانه موجود فيهما **قوله** وعلمت الخ في
أفاقة الحين أي انه هل يتنظر في لزوم انقضاء أفاقة وقت يصح التثنية
المعوم وهو من طلوع الفجر إلى قبيل الصبح والفتن أفاقة أي وقت منه
والله سبحانه وتعالى أعلم واستغفر الله العظيم

فصل في ذكر كراهة الصائم ومما كره
يستحب ظاهر إطلاق الكراهة بغير قيد أي المندرجة تحت التسمية **قوله** ذوق شيء
مثله ومما كره في الصائم الصوم أشد نفوة بغير قيد زوجه إلا أن يكون مريضا
أو صائما أو محرما أو عمة وليس له منع الزوجة في هذه الأحوال وليس بعد
والامة أن يصوم أو لا يصوم إلا بأذن المولى وله منعها ولو مريضا أو صائما أو محرما
والزوج وتقتضي المرأة إذا كان لها زوجها أو بنت وتقتضي العبد إذا أذن
له المولى أو عتق ولا يصوم إلا بغير نفوذ المتأجر إن كان موصيا
في الخدمة وإن كان لا يرضه فله أن يصوم بغير إذنه وأما بنت أرحل وأمه
وأخته فيتطوعن بغير إذنه وظاهر إطلاق الكراهة التحريم **قوله** لما فيه من
توبيخ الصوم الصوم لنفسه لأن المأزومة قوية فلا يؤمن أن يجذب منه
شيئا إلى الباطن عناية **قوله** ولو غلب على المذهب ومن قبله بالعرض شمس
الائمة الخ لولا ذلك وفي كراهة الذوق في النقل **قوله** وهو على رواية جواز الأكل
في النقل بلا عذر كراهة في الشئ **قوله** من يعضه يفتح الفم المجهة **قوله** وفتن
فما إذا اختل العين من مضمونها من ربه ومن الشياخ في صوم الغرض أي
نكره له ذوق شيء إذا كان له من بد ما إذا لم يكن له بأن احتج إلى شرا
فأكول وخاف أن يتركه فيه أولا يوافق لا يكره أي في النقل كراهة بالاولى
سبي الخلق أي وفيما يتعلق به كراهة ولا يقال في الشئ بعدا في ملوحة
الطعام وقلة لحمه أما لو كان سبي الخلق في غير ذلك لا يباح لها **قوله**
فلا على

فلا على لها بغير إذن الكراهة تحريمية وقد مر **قوله** كراهة الأجر أي للطنج
الذي لا يصل منه شيء أما إذا كان يصل منه شيء بالذات أو سود مثلا مضغ أو لا
لأن الامور يدوب بالصفة أو كان ابين على مضغ أو كان مضغاً وهو غير
ملتصم فإنه يفسد وإذا لم يفسد فيه راحة البول بسبب مضغ اللبالب فهو من
المرائجة لأن الجسم قائم لا يفسد فيه الكراهية تغير لونه انفسه وأورد إذا وضع
في ما غير راحة ولم ليتصل من جوهره شيء **قوله** لأنه يتم بالافطار علة
الكراهة أي ولا يجوز الوقوف مواقف التهمة قال عليه الصلاة والسلام
من كان يوم من أيامه واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهمة **قوله** أيك من
أي احذر كراهة فعله **قوله** وإن كان عندك اعتذاره أي الاعتذار عنه
يستحب للنساء فيما به مقام السؤال في حقهن لضعف شترهن فقد
لا تحل السؤال فيمنعني على المشقة وكما استعمل والسن منه كما في الفقه وظاهره
انه يقوم مقام أسوائه كذا في حقهن لضعف كبرهن ولو استعمل في غير
حالة الصوم والظن انه لا يحل لمن الثواب النوع وعليه أسوائه إلا بالنسبة
كما انه في السواك كراهة **قوله** وكره للرجل وظاهره في الفقه انها كراهة
التحريم وعبارته والاولى الكراهة للرجل كراهة لانه ليس على نفسه
بالنسبة لضعفها في حقهم بخلاف النساء **قوله** كراهة خلوة زانية
انه بعد كراهة لا تنافي الا بغيره من الخلوة والعذر وهو كراهة في
وتقليل بحر بغيره **قوله** وقتل مباح لهم قال في الاسلام قال ولكن يستحب
للرجل تركه **قوله** وكره له القبلة من التفصيل في غير القبلة الفاحشة
أما هو وهو ان يحس شفتها فكره على الاطلاق والجماع فيما دون الفرج
كالقبلة في ظاهر الرواية هندية والحد بالجماع المباشرة والمعاينة بحر
فيها التفصيل على المشهور **قوله** والمباشرة المباشرة هي ان يلقاها
بحر دان وعسى فرجة وظاهره انها على هذا التفصيل وفي الهندية الصحيح
ان المباشرة تركه وان لم يلقها عند التحيط عدم الخلاف في كراهتها **قوله**
الانزال أو الجماع فلا بد من الامن منهما حتى تستفيج الكراهة كان حسي
أحد هو ثبتت الكراهة قاله السيد في الحاشية **قوله** لما فيه أي فيما ذكر من
القبلة والمباشرة **قوله** بجاذبة العقل متعلق بالفساد بمضمون شفتها

متعلق بالفاحش والبالسبية والاولى عمن والمراد به الاحتياط في الانشا
تأشياء عند الشهرة اي شهرة العطر كما **قوله** عاينه من تعريض الامانة والغير
الصوم وهو من اضافة المصدر الى مفعوله **قوله** الدليل اي لاجل ذكره ليس
عليها **قوله** علي الصحيح وتقدم عدم الخلاف في كراهتها **قوله** وبضمها
علي اقامة اسم العين مقام المصدر لا وجه يظهر لهذه الاقامة وانما
يكون الكلام علي حذف الضم اي استواء مثلاً وانما يباح اذا لم يقصد به
الزينة او تطويل المحبة اذا كانت بقدر السخونة وهو الغفلة والاختد من
المحبة وهو دون ذلك كما يفعله بعض الثفارة ويختلج الرجال لم يجه
احد واخذ كالمها فحل يهود الهند ونجوس الاعاجم و حديث الاثني عشر
يوم عاشوراء ضعيف لا موضوع كما زعم بن الفريز و حديث التوسعة علي
العيال صحيح وايه فانه ورد انه من وسع علي عياله فيه وسع الله عليه سائر
عامه **قوله** لانه مؤهلة لعدم الكراهة **قوله** والكحل اي اذا لم يقصد به
الزينة في قصدها كره نذر واعلم انه لا يلزم من الجواز وقصد الزينة والقصد
الاول له في الدين واقامة ما به الوقار و اظهار النعمة شكر لا في الجواز وهو
اثر ادب النفس وشهامتها وانما في اثر ضعفها وقالوا بالخصاب وردت
المنة ولم يكن تقصد الزينة ثم بعد ذلك ان حصلت زينة فقد حصلت
في ضمن قصد مطلوب فلا يفرقه اذا لم يكن ملتفتا بحر عن الكمال **قوله**
ليس الشباب المحملة يباح اذا لم يتكبر به والا حرم وعدم التكبر ان يكون
بها كما كان قبلها وفي الكحل المصطبان انما يباح في جهته **قوله** والجماعة
انما لا تقصده عند الصوم ويشيئ له ان يوجرها الي وقت الغروب كذا في
الشم **قوله** ولا يكره له السواك اخر السها وكرهه انما في رعي الله تعالى
عنه بعد الزوال **قوله** صلى الله عليه وسلم لم يخلو من الصائم عند الله طيب
من ريح المسك الا فزولنا ما ذكره المص وليس فيما روي دلالة علي انه لا
يستاك ومدحه صلى الله عليه وسلم للخلق لانهم كانوا يخرجون عند الكلام
معه تغفر عنهم فنعهم عن ذلك بذكر شانه زليخ وهذا لا يقتضي افضلية
علي السواك والخلق يعلم ان الجملة وهذا هو الجواب وقيل انما هو في شهر
الفتح وهو ما بعد الطعام من راحة كريمة بخلاف اعادة من الطعام

ذكره السيرة

ذكره اليد في الخاشية عن العلامة نوح ومعني كون الخوف عند الله طيب
انه يثاب الصائم عليه اكثر مما يثاب علي التطيب بالمسك في المواضع التي
يطلب فيها التطيب بالروائح الطيبة كصوم الجمعة والعيدين وقيل معنا
طيب عند الله من ريح المسك عندكم والمراد القرب منه اي انه يزد من
الله تعالى اي من رحمة وتوابه كما ان التطيب مقرب عندكم او علي تقدير
مضاف اي عند ملائكة الله فانهم يدركونه شيئا طيب من ريح المسك
قوله صلاة سواك افضل من سبعين صلاة بلا سواك وعقمت الفضيلة
هذه بالسواك عند الوضوء ولو تكررت صلوات يدونه **قوله** وهي عامة
من قال في الشريعة المنكرة وان كانت في الاثبات ثم توصفها بصفة
عامة فيصله علي عمر المايح اذا استاك فيه انها صلاة افضل من سبعين
كما صدق علي عصر الغفر كما في الفتح **قوله** او سيلوا بالمال وقيل بكرة
بله بالمال ولا وجه له لانه يتفهم بالمال فيكون بكرة له استعمال المور
الطيب وليس فيه من الماقدرا ما يقع في منه من البلى من اثر الغفلة وفي
البردية عند الثانية ان السواك بالترطيب الاخضر لا يابس به عند الكل
قوله لا يطلاق ما روينا اي من الاحاديث السابقة **قوله** عاينه من اظهار
الخير **قوله** واجيب بان فيه اظهار ضعف بنسبته وعجز بشرية فان
الانسان خلق ضعيفا وليس المقصود اظهار استعجازه في امر العباد **قوله**
حصول اتقوي خير بئسذا محذوف اي والبركة تحصيل التقوي بالسواك
والتقوي بفتح التاء المشددة وفتح القاف وتشديد الواو المشددة ولانه
ابا حق في الاكل والشرب اللذين حرهما صدر الاسلام بعد الصوم فشرعه
بعد ناسخا لذلك فيدل ضعفه علي البركة والا تتخلل للصائم ولو وقع
في الوقت الذي يستجاب فيه الدعاء اي فاذا قام وسبح ما به عوابة عات
فيستجاب له وما يقع من المستجاب من الذكر والاستغفار والسموح
بضم السين هو الاكل سحرا والما كولي سحر سحرا بفتح السين وفي شرح الملتقى
السحر بالفعل لفتح ما يوك في الدنيا الا من الليل وبالضم جمع سحر
قوله لا خلاص من عن المراد وهو ذوق سارة يقف الجوع ليرحم
المساكين وليكن اجره علي قدر مشقة **قوله** كما يفعله اكثر منون اي المستحسنون

قوله وتأخير السجود وكبره تأخيرها إلى وقت يقع فيه الشك هندية **قوله** وتبجيل
 الفطر ويستحب الإفطار قبل الصلاة وفيه أجر تبجيل المستحب التبجيل قبل كونه
 الصوم ومن السنة عند الإفطار أن يقول اللهم لك صمت وبك امت ومنعت
 فوكلت وعلي زرتك افطرت وصوم من شهر رمضان نوبت فافطر لي يا قوت
قوله فقل استجداد الصوم أي ظهورها وتبين كل نجم بانزاده وهو بالغا
 والحاكمة وقوله سهل لعل لا عثرة له الصوم كأنه لعل فإنه إذا فرغ لابل
 اعتزلها إذا ده في تناول وان يجوع أحدكم جرعة ما قال في القاموس الجرعة
 مثله من الماء خسة منه أو بالفتح والضم الاسم من جرع الماء كجمع ومنه
 بلعة وبالضم ما أجزعته **قوله** فليقبلوا على المتسحرين أي الله يرحم
 والملائكة تستغفر لهم أو يراد بها العطف وهو في كل غايته سببه والله
 سبحانه وتعالى أعلم واستقر أنه العقب **قوله** **باب**
العوارض هي حادثة بالمتأخر جمع عارض وهو كل ما استقبلت ومن عارضه
 مطرنا وهو العوارض الباب والمخدر عرض له عارض أي أوت
 من كبر أو مرض كذا في معنى الحول وما كان أفاد الصوم بغير عذر بوجوب
 إنما لا يوجب احتيج إلى بيان الأعداء نقطة له شهر **قوله**
 وأسرفه أن لا يبيع الفطر وإنما يبيع عدم الشروع في الصيام إذا كان السفر
 يبيع الفطر لئلا يفتن بجمع مقام سفر الفطر مع أنه لا يجوز روح فالمراد
 بالعوارض هنا ما يبيع عدم الصوم بغير عذر أي أفاده السيد وكذا أراد
 بالفطر في قوله ما يباح الفطر ما أباح عدم الصوم سواء أباح من أوله
 أو قيد الشروع فيه **قوله** وهو مريض أفاد أن الصحيح الذي عليه عوقفه
 المرض بجمومه ليس له أن يفطر وإذا اليدان في ذلك خلافاً لما ذهب
 على إباحة الفطر له والعلامة مسكين على عدمه وقد تبع فيه الذخيرة
 وخبري على إباحة الفطر في الدرر ذكر في أهلنا في أن المرض بالحق
 بالمريض **قوله** بكم المراد بكم أن يثبت الصوم مرضاً آخر وليس المراد
 بزيادة الأيام ولا تكرار مع قوله إذا عاد بطوئة البر **قوله** وكيف
 بأن يحدث بالصوم اشتداد في المرض القائم **قوله** والمرض معني إذا قال في
 القاموس المرض ألام الطبيعة واضعاً بها بعد مغايرتها واعتدالها

ويقال

ويقال في اسم الفاعل ما روى ومرض ومريض **قوله** لم يجد أولاً في الباطن
 لم يقد في القاموس المرض بالفتح والمقابلة خاصة وبما يحرك أو لا يحرك
 الشك والتفاد والغث والظلمة **قوله** فلو أوعزه كمناد التفت **قوله**
 فيجب الاحتراز عنه هذا يقتضي وجوب الإفطار وهو بيان في التفسير باللام
 في قوله لمن خاف ويمكن الجمع كأنه الجواز عند عدم تحققه والوجوب عند
 تحققه وسيأتي في المسافر نظره **قوله** يكونه أي بسبب وجوده بمقابلة الله
قوله ويخاف الضعف عند القتال أي بالصوم **قوله** وليس مسافراً
 المسافر فيجوز الفطر غير عذر **قوله** من يوم الذكر والآن في الذكر
 في له نظر فقط من الأما من يعرفه أفاده الأولى أن يعرف حتى يتحقق
 وعلمه في أنه جواز الفطر بان ما ذكر بكم الفطرية كالكمي **قوله** والأصح
 عدم لزومها عليها وكذا هو المعتقد في كل ذلك الأهل الرستاق
 أي الوقت إذا سموا صيته طبل أمير مدينة ذلك ذلك الرستاق على ما حرت
 به عادت منهم بغير يومه يوم العيد **قوله** أنه لغيره أي أنه قريب الطبيب
 لغير العيد كان كان للزوج **قوله** لا كفارة عليهم لأنهم لم يقصدوا الجبانة
قوله ويجوز الفطر الحامل في الحيض في بطنها عمل بفتح الحاء **قوله** ومرض
 هي التي شأنا الأرض شيع به ولو في غير حال الشاعرة والمرضعة التي
 في حال المرض بليقة بغيرها أصبي ذكره صاحب الشك في **قوله** سقافت
 نقصان العقل خاصة بها وأما خوفه الملاك والمرض فيتحقق فيها وفي الولد
قوله نسباً كان أو رضاعاً أما الفطر فلا نه واجب عليها بالعتد ولو كان
 العقد في رمضان كما في البر حنفي خلافاً لما في مدر الشريعة من تقيد
 خلافاً لفاد عما إذا صدرت الإجارة قبل رمضان وأما الام فلو جرحه عليها
 ديانة مطلقاً وقضا إذا كان الأب معسراً أو كان الولد لا يصنع من غيرها
 وأما إذا أكره على الإفطار بملك ابنه فلا يجوز له لأن الله رخص الأكره
 جاً من فعل من ليس له الحق فلا يبدو عبادة نفس غيره بخلاف المرض
 والحامل كذا في البحر **قوله** لا تغفل هذا العذر عادة وأن من لم يعدم
 يستند عليه ويحتمل أنه راجع إلى ما قبله فقط وقوله بقوله في علة
 لا يحد **قوله** فهو مردود بالحديث السابق وبيان الأوصاف واجب على الام

عليه الام ديانة لا سيما اذا كان الاب مسركا في الشهر **مورد** بتجربة ولو كانت
من غير المدينين وعند اتحاد المرفق ذكره السيد في الحاشية وزاد في البحر فليست
الظن المعادرة بامارة ظهرت له باجتهاده والاجتهاد في غير ما هو
مورد مسلم جري على التقيد بالاسلام في الظاهرية حيث قال وهو
عندي محمد علي انما دون الكافر كسالم شرع في الصلاة بالتيمة وقد
كافرا بالاشيا لا يقطع فليكن غرضه احسان الصلاة عليه وكذا في الصوم وفيه
ايما الى انه يجوز ان يستطير بالكا في فمها ليس فيه احوال عبادة غير وشر
مورد حاذق اي له مرفة تامة في الطب فلا يجوز تقليد من له ادي مرفة
فيه **مورد** عدل جزم باشرط العدالة الزيلعي وظاهره في البحر والشمس
والنخلة منعقة **مورد** يحا في منه الهلاك ذكره القهستاني في عن الخزانة
ما فيه ان اتحاده او العبد والذاهب لسد الشكر او كرمه اذا اشتد بحر وظان
الهلاك فله الاطعام كحرمة اقامة منعقة للطبخ او غسل الثوب
وكان ذلك مما ظاهره ان هذا القيد لاستحاط الكفارة اما حال العجز والاعذار
المذكورة فالظن الجواز مطلقا كما يدل عليه عبارة القهستاني في **مورد**
والمسافر في سائر عيا وهو الذي تقدر فيه الصلاة ولو كان **لمنعقة**
لان التبع انما لا يقدم المزدعية واشاروا بالام الى انه يحيز بين الصوم
والفطر لكن الفطر اخص والصوم عريضة فكان افضل الا اذا خاف
الهلاك فالافطار واجب كما في البحر **مورد** ادلاياح له الفطر بانشاء
هو لكن اذا افطر كقارة عليه قاله السيد وقد تقدم **مورد** فدية من
ايام اخرى فافطر فعليه عدة الايام اي فافطر فعليه عدة الايام التي
افطرها من ايام **مورد** وطار وينا اي من قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله وضع عن المسافر الصوم **مورد** ان لم يعرفه اراد بالقرن الضرد الذي
ليس فيه خوف الهلاك لانه ما فيه خوف الهلاك بسبب الصوم الافطار
في مثل واجب لانه افضل بحر **مورد** لقوله تعالى وان تقو مواجرتكم وان
رماضات افضل الوقتين وكان اذا افضل واد قوله صلى الله عليه وسلم
ليس من الصيام في السفر **مورد** علي مسافر حفره الصوم في بيته قال
في الدرر والمير يبي البر لا افطر بنفسه اي لا يقتضيه ان الافطار فيه
خير

خير مع انه مباح وفيه نظر ذكرته في كتاب الدرر **مورد** وهذا اذا لم تكن عامة
رفقة معطرين فقد بالعمامة فاذا ان التعليل لو افطر لا يكون افضل
مورد فان كانا مشتركين اي وافطروا اي وان لم يكونا عامتهم وقد المسئلة
في الدرر يشقة افطانه علي رفقة **مورد** او معطرين اي وان لم يكونا
مشركين في السفقة **مورد** موافقة للمجموعة عدل اليه عن حق مباح
اخر اذا كانت اسفقة مشتركة فافطر افضل ان فطر في كنفه واستقر
كما قاله في الشهر ان التعليل بموافقة الجماعة او في واما لزوم مندراما
ومناعه بصومه فممنوع افاده في تحفة الاخبار في الجواز ان ياتخذ نفسه
او يكون سمي يتجاوز عن نفسه **مورد** لقوات عدة لقول الله تعالى
وتقره ما قدر وايضا في ان يستثنى الايام المنسية لانه عاجز عن اعقاف
فيها شرعا برحمتي فلو فاته عشرة ايام فقد علي حصة ادي قد يترتب
فقطا واذية لزوم العقاب وجوب الوصية بالاطعام ينقد ذلك
من الثلث بشرط ان يكون في التركة ولين من ديون العباد حتى لو
كان ينقد ذلك من ثلث الباقي الا اذا لم يكن له وارث في ينقد من جميع
ما بقي ولو اوصي ولم يترك ما لا يستقر فحذف صاع وبوصية مسكين
ثم ينقد ق المسكين عليه او يبيع له ثم وشم الى ان يتم فخر الصوم بقض صاع
ويدون الوصية لا يلزم الوارث الاطعام عزانه لا تبرع به ولو في كفارة
قتل الصيد او عين اجزاه الا العتق لما فيه من الزام الوارث على الميت
والصلاة كالصوم احتيازا ونقير كاصلاة ولو وتر الصوم يوم والوارث
والاجني في جواز التبرع سواء لو صام وليه عنه او مولي لا يبيع له
لا يصوم احد عن احد ولا يصوم احد عن احد افاده السيد **مورد**
وزوال العذر عطف على الاقامة **مورد** اتفاق اي بين الشيخين ومحمد
مورد الخلاف فيمن هو مبتد او خيري لا خلاف في المسئلة السابقة واما
الخلاف في مودة النذر **مورد** ثم يرى بما حكم ما زاد علي اليوم كالصوم
مورد وعدم التاخير اي يبرز قال النذر **مورد** وبراة الدمة عطف
علي الجز **مورد** والقتل اي الحفظ **مورد** واليمين انما اشترط فيها التتابع
لان ابن مسعود قد اوصىام ثلاثة ايام متتابة وهي قارة مشهورة بخير

بها الزيادة على الكذاب **قوله** وفدية لادى براسه اي حال كونه لادى حصل
براس المحرم فان تقالي ولا تخلفوا وروىكم حتى يبلغ اليكم محله فمكان
منكم مريضا او به اذى من راحه فدية من صيام او صدقة او نسك
قوله والمتعة والقران بالرفع عطفا على قضا اي وهو المتعة والقران
ان لم يكن دم الشكر فخذ المقتات واقليم المقتات اليه مقامه **قوله**
وجزا الصيد المقتول مهال الاحدام او في الحرم **قوله** اما ان يتذرا بالما
متابعة هو بكسر الهمزة وضمها كما في القاموس وسياتي الشواهد
الرابعة في معنى العلم وحذره وخوفه **قوله** او غير معينة بمقصودها
يعني ان المراد على ذكر التتابع سواي من شهر رجب متتابعات ولم يبين
كشهر متتابع مثلا ان افطر يوما في الاول فضاياه بلا استقبال ليل يتبع
كله في عين الوقت وفي الثاني يستقبل لانه اذ لا يؤمنه كما في التوبة
هذه عوارض الصوم وفي ثمة السيد وقد من ان كل كفارة شرع فيها اعتق
كان التتابع في كفارة رمضان كما لا خلاف في نوب التتابع فيما لا يشترط فيه
وهو صوم المتعة وكفارة الخلق وجزا الصيد وقضا رمضان **قوله**
كما تقدم من انه عيار لا يسه غيره **قوله** لا يطلق النفس وهو قوله تعالى
فعله من ايام اخر **قوله** ليتج فان هو اليك كل يوم في نقص الى ان يموت وانما
لزمته باعتبار شهر الشهر وايضا له المخرج واذا اختلفت في عن الكرماني
ان المريضا اذا تحقق الياس من الصحة اي صحة بقدر معها على الصوم
فعلية فدية لكل يوم وان لم يقدر على الصوم لشدة الحر افطر ويقضيه
في التتابع كما في البحر **قوله** لانه قرب القضا فيه مجاز الاول **قوله** ونقبت
القوة اي التي يتك بها من الصيام وعليها فهو حقيقة **قوله** وتلزمها
الفدية ثم ان شاء اعطى في اول رمضان وان شاء اعطى في اخره ولا يشترط
في المدفوع اليه العدم **قوله** وكذا من عجز عن الاول حذره لان المهر ذكره
تريجا بحد معناه انه عجز عن انما الصوم الذي لزمه بتذرا **قوله**
لا يبينهم من ذوي الاعذار كامل والمرح والافضل فانهم لا
يقدرون لهم ورود نفقهم والاولى حذره الام لان المعنى لا يلزم
عزمهم **قوله** كل يوم نصف صاع وقاد وتلزمها الفدية كالنفقة كان

احمر

احمر واشمل **قوله** بشرط دوام عجزه في الغاية حتى قدرا قضيا **قوله**
ومدة قبل الاقامة اما اذا قام فمقتضى ما سبق التفتيش ان اقام شهر
وجبت عليه الفدية بقدره واذا اقام اقل منه وجبت بقدره **قوله** لا يجب
عليه الفدية لانه في الغيرة في التحفيف لا في التغليب كما في الش وقاد
في الدارين وجوب الفدية على الغاي اذا الصوم اصل بنفسه وخو طب
بادا به حتى لزمه الصوم هنا يد عن غيره ولو كان مسافرا غائبا قبل الاقامة
لم يجب الا ايضا **قوله** يخفض وكذا لو اقل اياما مع القدرة فاذا القضا
في منات له فالفتيش بالضعف اتقاه فيما يظهر اي بطلب منه العفو اي
بطلب منه الاقالة وهي ترك التواخذه وهو العفو **قوله** هو اصل بقية اي
كالمرتدين **قوله** لا يرد عن غيره لان السيد لا يبدل **قوله**
وقتل اي قتل نفس خطاه **قوله** منعت عام للكفارات الاربعة وقوله
والطعام وكسوة خاص بكفارة اليمين اما النفل فلا اطعام فيه كما لا كسوة
واما الظهار ففيه الاطعام لكنه بعد الصيام وكذا الافطار **قوله** اول يوم
مقابل قوله وهو شيء فان اي ان لا فرق في عدم الفدية في الصوم الذي
ليس صلا يمين ان يجب عليه وهو قد ارع عليه ثم تراخي فيه حتى قتل
وكه يمين ان يصور موجب منه ظهرا او يمين مثلا في حالة فناء **قوله**
وله لا يجوز اي كون الصوم هنا بطلا **قوله** الملتان مشقتان بفتح الهمزة
تشبه اكلة الحرة الواحدة من الاكل بالضم لانها المنة **قوله** ليسوم
اي لفدية كل يوم **قوله** بلقذا الطعام كفارة اعطاه هو العطر في رمضان
قوله او الطعام وهو جزا الصيد المقتول في الحرم والاحرام فان
فان الله تعالى قال واتوا الزكاة **قوله** والاداء في زكاة العطر فقدر
دوا عن كل حر وعبد صغير او كبير نصف صاع من بر او صاعا من شعير **قوله**
فقال اي اذا صليتم صوم في صحة انية بنار في النفل كما هو عند ذهب
قوله اهني الينا حين هو متبر بنزع نواه وبنز مع الاقطر وليمجان
بالحن ثم يد لك باليد حتى يبيد كما لا ترد وهو في الاصل مصدر يقال
حاله الرجل حيسا اذا اتخذ ذلك قاله السيد في الحاشية عن المصباح
والاقطر مثلثة وتحرك وكسفت ورجل وابل في يتخذ من الحيف القني

والخفيف هو اللبن الذي أخذ زبدته والمضارع مثلك الخاقاموس **قوله**
 فيبدع حله بمعنى على الصلاة الحقيقية لأنها المراد شرعا وتخص بركة
 الصلاة للحل والخاصة بمن **قوله** منكره الظاهر من الصلاة فيتم إنها كراهة تحرم
قوله فان الدين وهو قوله تعالى ولا تتخلوا عما كنتم تعملون ليس قبيحا للآلة
 لاحتمال ان يكون المعنى تعني والله تعالى اعلم ولا تتخلوا تواتر فيكم يعني
 ربا وسعة **قوله** والبيان عن علي الاظهر لما رواه الطبراني في غير معن
 ابن عمر قال عليه الصلاة والسلام اذا دخل احدكم على اخيه فانه ان
 يغسل ي يغسل الا ان يكون مريضا ذلك مريضان او قضا رمضان او نذر
 كذا في الجامع الصغير للسيوطي **قوله** للتصنيف في الصلاة الواحدة والجمع ويجمع على
 اصناف وضيق وضيقا والتصنيف يقع اليوم كله مضيق وفي عبارة
 القاموس ما يعيد ان يقال مضيق **قوله** على الاظهر قيل عذر مطلقا وقيل
 ليست بعذر مطلقا وقيل عذر ان وثق من نفسه بالعقبات وان كان لا يوثق
 لا يغفر وان كان في ترك الافطار اذ اخيه المسلم قال في التلخيص لا يغفر
 وهو احسن ما قيل في هذا الباب بخلافه صاحب التلخيص **قوله** ما اذا كان
 عاجها من لا يرمني ثم دعونه ويتأذي بترك الافطار والافلا
 قال في الدرر عن الظاهر وهو الصحيح من التصحيح **قوله** الا ان يكون في عدم
 فطره بعده عقوب لا احد الا بوجوب **قوله** فيفطر بعده الى العصر لا بعده كذا
 في الدرر **قوله** بل انما ايتى ذكره حق الوالدين وفي الله ما يجده الله تعالى
 لا بعده وعبارته درجة الفرق ان الصوم في اول اليوم لا يتاكد عادة ما
 عرف انه لا يستغنى عن البدن ولا كذا بعد الزوال فينفرق فان قوله ولا
 كذا لك بعد الزوال فانه يتاكد **قوله** بالافلاق اطفئة نعم الرجوع وهل
 الفتق مثله غير **قوله** قال لا اعتماد على ان يقطر ولو كان صائما قضا
 تنوير وترجمه **قوله** ولو بعد الزوال الذي يلوح من عبارة صاحب الشرح
 ان ذلك فيما اذا كان قبل الزوال لا بعد **قوله** ولا يحتج استشكل برأيه
 به من انه في الحلف على ما لا يملك يبرم بمورد القول فيتم بقوله افطر ويمكن
 التحقيق بجعل ما هنا ما يقتضيه انه ان لم يغفر بحيث على ما اذا كانت
 الحلف بطريق التخليق او جرح على ما اذا لم يأمره بالفعل قاله السيد
 في الحاشية

في الحاشية عن الاشياء **قوله** رعاية حق اخيه على لقوله يغفر **قوله**
 في الحاشية عن قاله في التلخيص بيان للغاية **قوله** فساله ظاهره ولو كان
 السوال بين وبين وكذا لك قوله في الحديث الحق اخيه عام **قوله** فواب الى
 يوم اي يزل الالف السابقة **قوله** اذا افطر على اي حال كان من كان الغفر
 لغرام لا وسوا فله فقد ابدلوا هذه اذا شرع قضا او شرع فيه
 فانه عليه فتذكر انه ليس عليه شي فافطر فورا فلا قضا عليه ما لو من
 ساعة لزمه القضا لانه يفيها صاركاته فوي في هذه الساعة اقامة
 في البحر والمراد بالساعة القطعة من الزمن وانظروا لوقته كراهة ليس عليه
 ونوعه قطعة الا انه لم يتقيا لم يغفر اهل يكون شائعا ومقتضى قوله
 انه بنية الغفر لا يكون مغفرا انه لا يبدل افطارا او يكون مذكورا وحرره
قوله لا خلاف بين اصحابنا الا في صيغة تقصير عرض عليها الخفيف في
 القضا خلاف ولا يصح الوجوب **قوله** صيانة عما مضى اي من الشرع عن
 البطلان فانه ما عقبه القضا كان غير باطل بخلاف ما اذا لم يقضه **قوله**
 دون ان يغفر ويحرم عليه القضا لان التزوي ملزم كالذمة لا لنذر كما شره
 في الصلاة في الاوقات المكرهه ووجه الفرق بلام ان اعتقاد بالزوي
 يثبت على وجوب الاقام وهو منتف لا به بنفس التزوي يكون مرتكبا
 للذي قام بقطعه بخلاف النذر حيث لم يبرم مرتكبا انتهى بحمد التذ
 لانه التزم طاعة الله تعالى واقفا المعصية بالفعل وبخلاف التزوي في
 الصلاة في الاوقات المكرهه حيث لم يبرم مرتكبا انتهى بحمد التزوي
 وهذا الاحتياط به ان حلف لا يصلي ما لم يسجد واشترط هو التزوي
 للقضاة ون الصلاة فسادا كالتزوي ولا يملكه الا اذ ابتدئ التزوي
 في الصلاة على وجه الكراهة بان يمسك حتى تشرق الشمس زليخة وفيما
 ذكرنا اي من قوله لانه بنفس التزوي ارتكب النهي من فانه لا يتاكد في
 الصلاة انه بنفس التزوي جزا ارتكبه انما هو عنه بل انما يكون ذلك
 بالسجود بدليل مسيلة اليقين وقد علمت فافطر **قوله** عند نحو
 انطلق وهو الاستواء والزدية والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر
 الله العظيم **باب ما يلزم الوفاة** او انما امر الكلام على

النذر تاجرا وما وجبه العبد على نفسه كما اوجبه الحق جللا وعلية
 من القربات خرج النذر بحقيقة فلا وفاقه بل يحرم فعلها **قوله** والاجماع
 على وجوب الايقان في غير نذر الحاج فمن نسب الى الامام احمد رضي الله
 عنه القول بعدم الوجوب فليس بحبيب **قوله** وبه اي بالاجماع **قوله** باقترا منه
 اعلم ان في وجوب الايقان واقترا منه عملا قولين من محققين **قوله** وفي لغة
 من باب قتل النذر تظهر في المقادير **قوله** ان يكون من جنس واجب
 اي فرض كالمصالح به يتبع البحر والدرق صاحب الدرر في الايات
قوله لوصفه اي العارضة له وهو الاعراض عند ضيافته الله تعالى **قوله**
 كالفه ياتي محترزة لك قريب **قوله** وقد يميز بشرط رابع وزيد ايضا
 ان لا يكون من التزاه اكثر مما يملك او ذلك الفه وفي التقنية نذر استقرت
 على الاغنيا لم يبيع وام يوايها السبيل ولو نذر التيجات وبوالملوك
 لم تنزله ولو نذر ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم كذا
 نذره وقيل كذا **قوله** وكذا ان نذر اليوم امس الاول **قوله**
 فلا يلزم من لم يربط في اخذ المحترقات **قوله** ولا قراءة القرآن كذا في يره
 وفيه ان القراءة كذا في يره وفيه ان القراءة من جنسها فرض وواجب
 ومعه لئلا وليست واجبة قبل وعلى عدم الوجوب في القربات
 بانها للمصلاة لا لغيرها اي بالنظر الى العمل **قوله** ولا عيادة المريض وكذا
 لا يبيع يتكفي في الميت والمصلاة عليه لانها من فروض الكفاية وهو فوق
 الواجب كذا في اليد وهو بابا عما في الملة من قوله ان يكون من جنسه
 واجب الواجب المصطلح **قوله** معتبرا بوجوب الله تعالى فما كان من
 جنسه عبادة او غيرها الله تعالى فمذره نذره **قوله** لان عبادة
 المومن اي من حيث هو **قوله** على بخلاف جمع بجزئية بوزن محالة
 ايتان اقاده في القاموس اي انه وفيه ما يوصله الى بياتين محنة
قوله بل مراعاة حق فلان فلا يبيع اثره منه بوخذ حرمة النذر
 للاموات قال في الدرر واعلم ان النذر الذي يقع للاموات من اثر السوم
 وما يوخذ من الدراهم والشمع والزيت ونحوها الى صريح الاول
 كذا من نذر باليمن له بواطلا وحرام قال في البحر لوجوه منها انه نذر لمخلوق
 ولا يجوز

يرجو لانه عبادة والعبادة لا تكون لمخلوق ومنها ان النذر له ميت
 والميت لا يملك ومنها انه ان قل ان الميت يتصرف في الامور من دون الله
 تعالى كغير الملم الا ان يقول اني نذرت لك ان شئت مرجعي او رددت
 غايقي او قضيت حاجتي ان اطعم الفقرا الذين يباب اسيد نفسه
 او الفقرا الذين يباب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه والامام الباق
 او ان نذري حصر لمسا جبرهم او زينا لوقودها او درهم لمن يقوم شفا
 الى غير ذلك مما يكون فيه نفع للفقرا والنذر لله عز وجل وذكر الشيخ
 انما يباب بمحل صرف النذر مستقيمة اعا طنين برياقه ومسجده
 فيجوز هذا الاعتبار اذ معرفة ان قدر الفقرا وقد وجد ولا يجوز ان
 يعرف ذلك اليغني عن محتاج اليه ولا لتزيف منصب لانه لا يحل له
 الاخذ مالم يكن فقرا حلا لذي علم لا جل عليه مالم يكن فقرا ولا يكتفى
 الشيع جواز صرف للاغنيا للاجماع على حرمة النذر لمخلوق ولا ينفذ
 ولا تشتغل به الذمة وانه حرام بل سحت **قوله** ولا يبيع نذر الحاجبات
 الاولى ان يقول ولا يلزم الحاجبات وقوله الله بعد نذرها راجع لما قبله
 ايضا لانه يصدر تقاد ما لا يلزم بالعبادة **قوله** لان ايجاب الواجب بمحال
 وكان ليجاب العبد دون ايجاب الله تعالى فلا يظهر اثره معه كذا في الشرح
قوله وهو العقدة الاخيرة في الفسلة لانها لعب ومهم من جعل
 حسن الواجب في الاعتكاف الوقوف بعرفة اقاده اليد ومثليها ان
 المراد يكون من جنسها واجب اليكسية بحسب الاطلاق اي وان السن
 حتما موزة فان الاعتكاف لا يلزمه المحبوس بخلاف العقدة الاخيرة
قوله فاصل الملت قد علمت ان الاعتكاف لا يلزمه الملت لكنه انقلب
 فيه **قوله** والاعتكاف انتقارا حيلة اي انما ذلك من جملة ما يقدر به
 كما سألني ان شاء الله تعالى **قوله** ويح ما شيا باجور عطا على قوله بالفتن
 بالفتن **قوله** فالفتن بصفة مخصوصة وهو المتور في نذر **قوله**
 وليس يولي منه المكاتب اي من الاعتكاف لانه في نذر فاته كذا **قوله**
 والتقيد بقاء اي يقدر ما في يده ونحوه كذا **قوله** واذا ج
 قال في استوير وزوجه ونوقاد ان برت من مر في هذا نعت شاة

اذبحها فبر ولا ملزمه شي لان الذبح ليس من جنسه ففرض بل واجب كالا فمحمية
 ولا يصح الا اذا زاد واقتضى ببحرها فتلزمه لان الصدقة من جنسها
 فرض في الزكاة فتج فكلام المص على اطلاقه ليس مما ينبغي **مولد** قد
 ظهور جنسها الاول لوجوب جنسها **مولد** به يكونه اي تحصيله ووجوب
مولد ما تلونا من الآية **مولد** وما روينا من الحديث وقد ذكرها اول
 الباب **مولد** لقوله صلى الله عليه وسلم ولا تذر بطاهره بين يديك
 في غير ضرورة **مولد** وحمل على ما ذكرنا من النذر المعلق على شرط لا يكون
مولد ضرورة لان انتهى عن فعله غير الممكن لا وجه له اذ هو غير متناه
 من غير ان عنه **مولد** وتلك اي كونها صومها موصية لمعني الامراض
مولد لا يبعد في الاولى حذرها لانه معي قوله وتلك **مولد** باعتبار
 اصلها اي ذاتها بقطع استقراء كونه فيه امراضا ولا فرق في الحكم المذكور
 بين ان يصرح بذكر المعنى عنه بان قاذن نذر موت الخمر ولا كان قال
 على صوم عنه فوافق يوم اخر ولو قدر صوم الاضحية وفطره مع زهدي
 ولو صام فيها عز واجبه اخر كالقضا والكفارة لم يصح لان ما في الزمة
 كامل اذ اياه ناقضا تفعله اليد **مولد** والفتا بين الزمان في
 التوبة شرحة والنذر من اعتكاف ارجح او صلاة او صيام او غيرها
 غير المعلق ولو معين لا يختص بزمان ومكان درهم وفقر فلو نذر ان يفتل
 ثم اجمعه بمكة بعد ان نذرهم على ولا في الف جاز وكذا لو عمل فلو تله
 فلو عين شهر للاعتكاف او الصوم ففعل ففعله عنه صح وكذا لو نذر ان يخرج
 سنة كذا في سنة قبلها مع او صلاة يوم كذا ففعلها قبله لانه
 يجزئ بعد وجود السبب وهو ان نذر ففعلها التبعيل كالتبالية فيحفظ
 حذره في النذر المعلق قانه لا يجوز تبجيله بل وجود شرط
 المعلق **مولد** في الزمة معلق بايجاب **مولد** وتعيينه اي الزمان وتعيين
 عليه بايقظ **مولد** او طر ومانع كمرض وكبر سن **مولد** وان كان بمنع
 ما صاقته فقد التحققت اي فبغير ففعله من حيث التحققت وان
 كان لو قد منع **مولد** او اخرج ما يجزيه ليخرج وهو الاموال **مولد**
 نذر ان يصلاة ربي بالان في صلاة في بقية المساجد **مولد** بالان في كل مساجد

سيم

مع يلبت المقدس **مولد** كذا في ترتيب المقامد الحسنة قال ابراهيم ذكر هذا الحديث
 واحاديث اخرون على ان العقلية تحصل في الزيادة والجملة ليس فيها ما
 تقوم به حجة بل وتقوم بنحوها ونذا مع النذري اختصا من تضمنين
 بمسجده الشريف غالبا لا شاذة في الحديث المتفق عليه عن ابي هريرة
 صلاة في مسجد يخر من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام
مولد صلاة في مسجد هذا ظاهره يوم الثقل واسيلة خلافة **مولد**
 قانه يزيد عليه اي قاة الصلاة في المسجد الحرام تزيد على الصلاة في
 مسجده عليه الصلاة والسلام بمائة الف صلاة منتومة الي الف اي
 بسبب الصلاة فيه **مولد** اذ لبعض الامكنة فضيلة اي من حيث
 ترتيب الثواب على العمل فيها **مولد** ففعل هذا لا يظهر الا في النذر المعلق
 ما غير المعلق لا يختص بمكان فاقدمه قديما **مولد** موجب بفتح الجيم
مولد لا يجزيه عنه ما فعله ففعل وجود شرطه في ما لو وجد الشرط هل
 يتعين الزمان والمكان والفقر والدرهم والظن ثم ويجزى والدرجاة وتعالى
 اعلم واستغفر الله العظيم **باب الاعتكاف** وجه المناسبة للفقهاء
 والاشارة لشرائط الصوم في بعضه والطلب الاكيد في الفشر الاخر من
 رمضان وهو من الشرايع القديمة لقوله تعالى ان ظهر بيتا للطائفتين
 والعاكفتين قاله السيد **مولد** هو لغة ابلت بفتح اللام وتفتح الكاف
 در **مولد** وهو اي الاعتكاف في حد ذاته لا بالعمى المتقدم لانه مناسب
 اللازم **مولد** مستند فيكون من باب قرب **مولد** ولازم ويكون من باب
 طلب **مولد** والهدي معكوقا اي محبوبا اي جسد ومنه الكفارة سنة
 الكريمية ان يبلغ محله وهو الحرم **مولد** لانه محبس النفس اي على طاعة
 الله تعالى وملازمة بيته **مولد** ومنعها اي عن الخروج عن المسجد ومنع
 المعاصي **مولد** بيته سياتي ان الشية شرطه فلا يحصل له ثوابه ولا يخرج عنه
 واجبه بدونها **مولد** ولانه انتظام الصلاة لا اي فختص بمكان يصلي
 فيه بالجماعة كذا في التمسك على المختار هذا مذهب الامام وقال لا يصح
 في كل مسجد ومجده السوي **مولد** ولما الاعتكاف في مسجديتها ولا
 تخرج منه اذا اعتكفت فلو خرجت لم يضر نعمد واحده ومثري ففعله

ولو اعتكف اعتكفت في المسجد فظاهرها في النهاية يكره تنزيها ويشتبه على قياسي
ما صور حوايه من ان المختار مشهور من الخروج في السلوات كلها ان لا يتردد
في متهم من الاعتكاف في المسجد قاله السيد الثاني **فصل** في
اعتكاف ما كان في المسجد الحرام ثم في مسجده صلى الله عليه وسلم ثم في مسجد الاقصي
ثم في الجامع الاقصي ثم في الجامع ثم وافهم ان المسجد يفتن بالشرع
فيه فليس له ان يستقل في مسجد اخر من غير عذر سيد عن نحو **قوله**
وهي ممنوعة عن حضور اما جد يور ما ذكره السيد بقا **مسجد**
المقصود وهو ما تقدم فيه الجماعات عند الامام رضي الله تعالى عنه **قوله**
البلوغ فيصنع اعتكاف القبي اما قل ولا تشرط الحرية فيصنع من العيد
وكذا المرأة باذن الزوج والمولي مع ولو اذن لها لم يكن له الرجوع
لكونه مكلفا منافع الاستمتاع بها وهي من اهل عكف بخلاف من تركت
لانه ليس من اهله وقد اعاده منافع والمخير الرجوع لكنه يكره لمكلف
الوعد بحر وكذا لو اذن لها في صوم شهر بعينه وماتت فيه متناهية
يس له منها لانه اذن لها في انتفاع كذا في كتابه **قوله** واظهاره
عطف على قوله المسجد المقصود وهو شرط محبة واما العقل بقاء عاين
انه لا يشترط له الصوم وهو المعتقد في شرط لكل كذا في كتابه عليه ما حث
النهي **قوله** ولا تشرط اظهاره من محبة اي الحكمة بل لعله **قوله** تبيخ
بقوله عليه عاين اذا اعتكفه كذا **قوله** او تعليق بقوله ان شئ الله فلا تاكل من ثمن
كذا **قوله** وكنت كفاية قال الزهري عجب لئلا يتركوا الاعتكاف وقد كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل شي ونزكه ولم يترك الاعتكاف مثله
شريعة في ان ذات فمذه المواظبة المقررة بعدم الترك مرة ما اقرت بشبهة
عدم الانتفاع عاين من لم يفعل من المحبة كانت دليل السنة اي على العاين
والا كانت دليل الوجوب اي على العاين **قوله** لانه في الله عليه وسلم
عند صلاة **قوله** وعن هذا اي قوله جبريل اي لا اجل هذه كذا **قوله**
وعن اي حجة رضي الله عنه اي في غير المشهور عنه **قوله** وعند هذا
كذلك اي في رمضان وقاية الخلاف لو قال لعبد انت حر ليلة العتق
وكان اول ليلة من رمضان فلا يفتق عنه حتى يمضي رمضان الا في طهر
لاحتلالها

لاحتلالها في رمضان السابق كانت اول ليلة منه وفي اثني في اخره
وعند هذا يحتق بمضي ليلة من رمضان الا في كانه ان كانت في الاو
دائما فقد جازت وان كانت في غير هذا من الساعات ففقد حصل بها
السابق **قوله** وفي المشهور عند الامام وقندي عن عزة اي في النجف
والعتوي عاين قوله الامام كين قيده بنون الخلف تغيرها فرت الاختلاف
والا فهو ليلة السابعة والعشرين **قوله** وذكرنا هذا وانما ذكرنا
هذا مع تقدم لعلك على هذا في احيا السبالي طمنا بشوايب اي لا اجل طهر
الشوايب بسببه التنبية بالاعادة **قوله** في ذلك الزمان ان المحصور
اي رمضان الحاضر الذي امر جبريل عليه السلام صلى الله عليه وسلم
ان يقيمها في عزة الا في **قوله** انما هي في شرفة منزله **قوله** ولا قارة
اي نادرة بل متوسطة **قوله** انما هي في شرفة منزله **قوله** ولا قارة
مستجاب فان فاته ليلتها اذكره يومها **قوله** كانها طشت بالليل المجرى
والتي بقية الطراد كرها فيهم وقد يتردد السابها وتغير في السابها
مع فقه العاين **قوله** في ست ساعات **قوله** هو في ساعة الاجابة يوم
الجمعة يجتهد في جميعه وكذا في الاخير في مختلف فيمن الفن بكمس
وبيرك به **قوله** سوي العن الا في اي من رمضان فان فيه سنة **قوله**
واصوم شرط لصحة الاعتكاف **قوله** وفلوقال الله عاين ان اعتكف مختلف
شرايف صوم عليه ان يستكن ويصوم بحر **قوله** عليها اي على رواية الحسن
قوله عن محمد ودة وفي ذلك توهده ساعة **قوله** في كتابه **قوله** اي ما غير
جالس لانه لابد من ليل ولو قليلا بل في مخطوطات **قوله** وهو حيلة اي
الاعتكاف اي نيته **قوله** فانه لا يجوز اي جفنه طريقا **قوله** يخرج في
وقت يمكنه اذراكها مع صلاة سترها قبلها يحكم في ذلك رواية وسيد
عبد اربعا اوتى على الخلاف **قوله** قوله في الرجوع الي الاول افضل
لان الامام في محل استغفار على النفس الذي في شوايب فيه اكثر ومنه
نحوك وفيه ثمة ما قدمه عن ابرجندي من ان المسجد يفتن
بالشرع فيه فليس له ان يستقل في مسجد اخر من غير عذر **قوله** الا في طهر
خروجه لصلاة الجمعة هو عذر صحيح فلا فتقار الي عزة كذا في فاشية

انيد قول او حاجة طبيعية اي يدعى بالطبع الانسان ولو ذهب بعد ان خرج
 اليها لعبادة اربيع او لصلاة الجبارة من عزان يكون ذلك قصدا حاز
 خلاف ما اذا خرج الحاجة الانسان وكنت بعد فراغه فانه يتقصد اعتكاف
 عند الامام **ع** واعتكاف من حنابلة باختلاف ما احبابة الوحي غنسة وفيه
 ان الفصل من الكواج الشرعية وعللهم اياه من الطبيعية باعتبار سببه
 كذا في كتابه الدرر في استنباط حجة لشرط وقت المذلة ان يخرج
 عبادة شريف وصلاح الجبارة وحضور مجلس علم حاز ذلك في حفظ
در مولد او حاجة فزورج وقال السيد في ثلث اعلم ان ذاك كرهه الله
 من عدم فساد الاعتكاف بالخروج لاجل اندام مسجد وما يده من الاعذار التي
 ذكرها هو مذهب الصاحبين وما عند الامام فيفسد ان المذلة في هذه
 المسائل لا يقلب وقومه وفي اندر المختار واما ما لا يقلب كالحج عريف
 واندام مسجد فمستطلا لا لا لاسفلان ولا لكان الشبان اولي بعدم الفساد
 كالحق كمال خلافا لافضل الزيلعي وغيره لكن في الضرر وغيره جعل عدم
 الفساد كانه امة ويطلاق جماعة وخرجه كرها استحبنا **ع**
 واد اشهادة تقيت عليه فيه ان هذا من الكواج الشرعية **ع** الفتاوى ما هو مقتضى
 منه على عدم الفساد في هذه المسائل يعني انما يفسد اعتكافه بل يخرج
 الى غيره لان التقصير في اعتكاف وهو اداء الصلاة على كمال الوجوه قد فات
مولد واما برين اي الشجرين من الكبر يعني الشجر **ع** مرند ان لا يكون كبري
 وليس المراد ارادة السلف حقيقة لاحتمال بعد المسافة بين المسجد **ع**
 ولا ثمة عليه به اي بانذاره واما يغير عند فاته فانه تقوى تالي ولا تعلقوا
 اعمالكم **ع** اذا دام اي كل منهما وانه في المسجد اذا خرج منه ففعله
 تقناوه اي اقمه وجود الركن **ع** وتيقني ما عناه بعد الزوال اي
 بالصوم عند القدرة بجبرائلا فانه عزان المندور ان كان اعتكاف شهر بغير
 سببه يلزمه الاستقبال لانه لزمه مشتبا فإني فيه صفة التثابة وتامه
 في الجهر **ع** لولا ان خرج اكثر اليوم انما قالوا وهو لا يحسن ان يقتضي
 ترجيح قولهما بخرج في الكمال ورجح قوله لان الفزرة الرمي اطلب
 التفتين اللازمة والغالبية وليس هناك اي فيكون من مواضع التي

يل

يمل فيها بالقياس كذا في تحفة الاخيار **ع** واكثر اعتكاف وله على راحة
 في المسجد اذا لم ينو به بالاعتكاف فان كان يوت منه لان فظيف المسجد
 واجب ولو قضا في مسجد في انا هو على هذا المقتضى بخلاف غير معتكف
 فانه يكره له التوضي في المسجد ولو في ان الا ان يكون في موضعه بعد ذلك
 لا يمسلي فيه وفي اخرج خصال لا ينبغي في مسجد لا يتخذ طريقا ولا شبرا
 فيه سلاح ولا سيف فيه بقوس ولا يتر فيه قبل ولا يمر فيه بالبحر في ولا
 يقرب فيه سدا ولا يتخذ سرقا رواه ابن ماجه في السنن عنه عليه السلام
ع يفسد اعتكافه عدم الضرورة في وقيرة هذه الاشياء بمقتضى
 لان غيره يكره له المباشرة مطلقا والاصح وانوم قبل الاقرب كما في الاشياء
 وفي المختبي وغير المعتكف ان ينام في المسجد مقيما كان او غريبا مستجيبا
 او متكيا رجلا الى القبلة او الى غيرها في المعتكف اولى به كن قوله بجلا
 الى القبلة محل نظرنا فتوا عليه من كراهية مد ارجل ايها التكاه **ع**
 انه في تقاطير هذه الاشياء في المسجد يفسد قوين ومحمد بن الذي جعل
 الاسلام مهلا لا يخرج فيه **ع** وقيل يخرج بعد اغروب للاكوف الشربة
 قال في البحر وينبغي حمله على ما اذا لم يجد من ياتي به بل يخشى يكون من
 الخوف الضرورية **ع** وكرة احضار نبيه فيه اي تحري لانها محل اطلاقهم
ع لان المسجد محرم اي يخلو وفي نسخة بالزاي اخرة اي مسجد ولان
 فيه شغله وانما قالوا لا يجوز عن الاشجار فيه **ع** قنت والظن انه كبره
 حضرا وانما كول لانه يتناول فيه ومثله المتروك فتقول انكراة على
 الاحتجاجه لنفسه فيه وفي الحوي عن البريدي احضار اخن او نبيه
 الذي لا يشغل المسجد جائز **ع** وكرة عقده كان بمجارة وانما يحضر اليه
 فيه **ع** واما كرهه الحياطة وخرجه اليه وشر وتعليم وثابة يا جر
 وكل شي يكره فيه يكره في سطحه كذا في البحر **ع** مطلقا اي هو حضرة نبيه
 مالا احتاج اليه ان كان استجارة ام لا كما يباد من البحر **ع** وكرة
 الصمت سيل الامام عن بيانه فقال ان يصوم ولا يكلم احد ولم يبق صوم
 الصمت قربة في شربعتنا فانه مري عنه **ع** فلا بأس به المراد به ان مطلقا

قوله شرعاً **قوله** ويرى النبي صلى الله عليه وسلم أي ذكره في رواية وأحواله عليه الصلاة والسلام
قوله وأما التكلم يعني خبر فلا يجوز يعني المتكلم ورد في الحديث رحمه الله أمراً
 تكلم تقم أو سكنت فسلم فبكره التكلم إلا بخير قال في المنهاج والظاهر أن المباح
 عند الحاجة إليه خبراً عند عدمها **قوله** وحرم الوطء ورد أنهما كانا غريبين
 ويقضون حاجتهما في الجماع ثم يقتسلون فيرجعون إلى متكلمهم فنزل قوله
 تعالى ولا تبأثروهن الآية فيصور الوطء من المتكلم بأن يخرج نحو حاجة
 غريبة ففند ذلك يحرر عليه الوطء لأن اسم المتكلم لا يزدل عنه بذلك
 خروج وليس أنما حرمة الوطء في المسجد فأنما لا تقتضي المتكلم ويحتمل
 أن تكون الزوجة معتكفة في بيتها إلا الزوج فيمكن الوطء في غير المسجد
 وحديثه يبطل اعتكاف الزوجة حموي عن ابن جندب **قوله** في تحريم
 المسجد والقبلة وجه ذلك أن حرمة الوطء لما ثبتت بمخرج استثنى فقويت
 فتقدمت إلى الرواية بخلاف الحيض والصوم حيث لا تحرم المرأة في زمان
 حرمة الوطء ثبتت بمخرج استثنى ولكنة الوقوع فتوحيهت الرواية
 لأن المخرج وهو مدفوع **قوله** واحظر أي أئتم عند الجماع ثبت ضمننا
 أي غير مقصود بل إنما ثبت لتحقيق المكن **قوله** وبطل بوطئ في عقل ودين
 أو ناسياً **قوله** بخلاف ما لو كان ناسياً حيث لا يفسد اعتكافه بقا الصوم ولا
 أن ما كان من محظورات الاعتكاف وهو ما فيه عنه لا حل الاعتكاف لا لاجل
 الصوم لا بخلاف فيه السهو والحد والسحار والليل كالجماع والخروج في
 كان من محظورات الصوم وهو ما فيه منه عنه لا حل الصوم بخلاف فيه السهو
 والسهو والليل والسحار كالأكل والشرب نقله اليد عن حاشية المؤلف
قوله ويصح فانه يبطل إجماعه بالوطء وبالأنزاع بدواعيه ولو كان ناسياً
 بخلاف الصوم فانه لا يبطل بفعل ذلك ناسياً لعدم الذكر ولزمته النسيان
 حاصله أنه إنما ياتي بلفظ عمدة أو اعتني أو المجموع وكل منهما
 أما أن يكون في الأيام أو الليالي في سنة وفي كل منهما أما أن يكون في الأيام
 أو الليالي في سنة وفي كل منهما أما أن ينوي حقيقة أو التجاز أو يتوهمها
 أو لم تكن له نية في إهبة وعشرون ومعرفة حكم جميع المذكور في البحر

قوله متتابع

قوله متتابعة حال من الأيام **قوله** وقاسمه أي تأثر الاعتكاف في لزوم
 التتابع ولو قال وقتاً بطله لكان أوضح وتوفيقه ما في اليد عن البحر حيث
 قد كان الاطلاق في الاعتكاف كاستمراره بالتتابع بخلاف الإطلاق في
 تدرع الصوم فانه لا يوجد ليلان فالمتفرق في نفسه الصوم لانه يمر الليل
قوله كما ذكرنا في مجمع **قوله** لأن المتتابع في معنى الجماع وعن أبي يوسف في
 التثنية والمجموع لا يلزمه التثنية الأولى لأن الاعتكاف بالليل لا يكون لا سيما
 لفردية الوصل بين الأيام ولا حاجة لذلك التثنية الأولى تحقق الوصل
 بينهما ومنهم من جعل بخلاف في يوسف في التثنية فقط **قوله**
 وضع نية النهار فيما إذا ذكر الأيام **قوله** بالاعتكاف إذا نوي تحصيله
 بالأيام لا حاجة في هذه العبارة **قوله** لأنه في حقيقة كلامه مترفع بأن
 اللفظ كالأيام مثلاً يفرق في الحقيقة بدون قرينة أو نية فأوجه هذا
 التعليل قلنا كأنه اختار ما ذكره البعض من أن اليوم مشترك
 بين يومين من النهار وسقط الوقت واحد فتبين مشترك يحتاج إلى ذلك
 لتبيين الالة وتطامه في العناية ففي لو ذكر الأيام ونوي النسيان لا يقع
 نية ويلزمه كلاهما كإباحة التثنية وشرحه **قوله** لأن الشهر اسم مفرد
 فهو خاص وهو كل حفظ وضعه تعالى على الأفراد **قوله** وليس باسم عام
 كالفترة فيه أن الفترة من اسم العدد ومع من الكوالم خاصة في ثم المثار
 لها حب البحر والمعاد بقوله أي في تعريف الخاص على الأفراد لا يكون ذلك
 المعنى الواحد أفراداً سواء كان لها جنس ولم يكن قد دخل التثنية كما في التلويح
 باسم العدد بحسب الخاص كالحاية فإن الواضحة وضعه مجموع وحدان الفترة
 من حيث هو مجموع فيكون كل من الواحدان جزءاً من أجزاءه فيكون موضوع
 الواحد بانوعه كالأرجل والفرس بخلاف العام فإنه موضوع لأمري مشترك فيه
 وحدان الكثير فيكون كل من الواحدان جزئياً من جزئياته ويخفى مشترك
 فإن كلاماً من الوحدة نفسه موضوع له في التلويح لكن ظاهر ما في
 التلويح والتلويح واختبر أن العدد موضوع لكثير كالعام فالجواب بتعدد
 هذه لكن الأول محصور والساني لا قلت ويمكن جواباً بأن اسم العدد
 كالفترة بالنظر إلى كونه لا يشمل الزايد عنها أو أن قصصاً من التلويح

في كونه يصدق على عشرة عام فتأمل **قوله** على مجموع الأحاد فيه ان الشر
اسم لمجموع الليل والنهار في المدة المعينة فيما سوا ويد له قوله كما لا
ينفك عشرة **قوله** بعد التناهي الاستثناء والمراد يعني المستثنى
قوله السبيل في المجرى خبران **قوله** هذا من فتح القدير ان هذا الكلام
منقول من الفقه والغاية واراد المعنى اللغوي ايضا **قوله** المختص اي
المساجد **قوله** وتركت بالرفع عطف على المضافة **قوله** كاجله اي لا تكاف
فان حرمة المباشرة معتدلة به في الآية **قوله** والسنة تقدم ان ستة كفاية
وهي موكدة على المعنى ولا تنافي بين تأكيدها وكونها على السفاية وقيل
انه يجب في العشر لا خير **قوله** عجا مفعول مطلق فيخذف اي عجت
عجا **قوله** وما تركت الاعتكاف اي في العشر الا واخر حتى قبض اي الالف
لما روي انه جيل الله عليهم ولم اعتكف العشر الا حين من رمضان قراي خيا ما
وقبايا مرفوعة فقال الله هذا قالوا هذا لعائشة وهذا الحفنة وهذا التوبة
تغيب رسول الله عليه وسلم وقال اترون البر بهذا فامر بان تترفع قبته
فترعت ولم يعتكف فيه ثم قبض في شوال **قوله** وهو كالميل اي يميل المنظر
توابع الميل كما ورد به الخبر **قوله** وهي اي الاعتكاف وانظر الخبر **قوله**
وانقطاع عن ملاهي الدنيا **قوله** يشغله متعلق بتفريع والبالسبية
قوله يتقرب من امرها بالانصبوب والوقوف ببابه فيه استعارة تشيلية
قوله وملازمة عبادته معاني عنه قوله يشغله بالاقبال **قوله** والتقرب
اليه بالجر عطف على عبادته وبالنصب عطف على تقربه والمراد التقرب اليه
بالعبادة **قوله** في حديث من تقرب تمامه الى ذراع تقربت اليه باعاء ومن
اتاني باعائه هرونة **قوله** لانها على قوله اكرام نزيله **قوله** وانتم
بالجر عطف على الانجا وبالنصب على تفريع **قوله** ولا يصل اليه عدوه
وهو اشعان واليه سائر الرعايا في محبة احقر هذا انصبوب **قوله**
لقضاء امرهم يحتمل الجمع والافراد والاول اشبه للمفرد **قوله** بفرقة قدرته
اي السلطان والاولى محرف ذلك لان مثل هذا التفسير لا يليق بالله تعالى
قوله وقدرته اي نعم **قوله** في حصول المراد الاولي حذف حصوله اي على المراد
الاولي من الاعتكاف **قوله** وازالة حجاب الوهم الذي كالحجاب اي الوهم الثاني
من حجب

من بعض الناس في ثمة الاعتكاف **قوله** واما ما عطف على فيه والمراد
بالعطا الوهم **قوله** واظهر الجملة عطف لازم **قوله** يعني العطا اي بعض
ذي العطا اي بالعطا الذي هو كالمعنى **قوله** المجتهد اخاد انه لم يقبله
اما ما عطف الظهور به بعده **قوله** انشرواية الامام اي برواية **قوله** كذا في علم
الاخبار بغير حجة علاه فيا يظهر **قوله** قال اعادة بعد الفصل الاول **قوله**
ببركة اي بكرة حية **قوله** ومدده اي للبد المعطى له من الخرافة **قوله**
مثل بالتحريك اي صفة **قوله** او امام يشمل العالم بخلاف ما قبله **قوله**
لان قاله اي قوله وهو من اضافة الحال الى المحل **قوله** من الكبر هو ما
يؤخذ انفس من انهم والخوف **قوله** وصار اي الكبر وهو المقود باسم الا
عنه **قوله** بل عين قراي اي اقربهم **قوله** ونزول مصابه فقال تعالى وما
اصابهم من مصيبة فيما كتب ان يرجع ويغفر **قوله** بما يليق باهليته
فانه اهل التقوى واهل العفة **قوله** اكرام من النجا اي بكرم اكرام
كالكرام من النجا وهذا من التثنية في نفسه والاولى المعتكف في منبه الخرز **قوله**
وكافة حرمة اي والنجاة الى الحامية الحاصلة بسبب الحرم والمراد بالحرم ما
يخرم لا خصوص احد الحرمين **قوله** وهذه اشارة الى ادخله في خلال كلام
اعطا **قوله** الى ان العبد اي المولى **قوله** الجامع لهذه الوسائل متناوذا **قوله**
موقف اي وقوف العبد **قوله** باعظم الوسائل وهو سبيل المحمد **قوله**
الله عليه وسلم **قوله** وكف الاقتدار كالمضافة لادنى ملازمة او الف ذى الاقتدار
والاقتدار ابلغ من الفقر **قوله** ملحا بالمراد بالحاج بالمراد ما مور به عزائه لا يتبدل
فيه ولا يشغل الاجابة **قوله** على اعتبار باب الله تعالى فيه استعارة
تشيلية **قوله** مرتجيا شفاعته اي شفاعته الله تعالى فانه ورد له
يقع جداتها شفاعته الشافعين والعنبر يرجع الى اعظم الوسائل
قوله عن اليوم القيامة وانما جريه نزيه **قوله** بما وعد به بقوله تعالى وبشر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا او بقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات اننا لانضيق اجرهم احسن عند **قوله** وهذا ما مر الاشارة الى ما
نقشه من انما او الى ما في الذهن وقوله منزلة المحسوس واثار اليه
من انتجاب اي اختياراته اي من المختار من انما اليه **قوله** كيتبر اي

اي تيسر الكثيرين والله **قوله** الخفير المحقر الزلة كالحقيرة بالنعيم والمقلو
شلت قاموس **قوله** الذي هبنا اي اوصلنا بهذا المثالين **قوله** لولا ان
هدانا الله اي لولا هداية الله موجودة لنا ما كنا لتمتدي **قوله** وقرينة
ودد ان الله تعالى جعل ذرية في صلب علي وبعث فاطمة فنب كلام
انني لا يبي الا ما كان من فاطمة فله صلح الله عليه ولم **قوله** الرحيم قال
تعالى يا موسى واذ رحمت **قوله** بوجهه اي لذاته هذا هو المناسب هنا
قوله لتيسر علة لقوله انما **قوله** النفع النعم قد ظهرت اشارة اجابة
واستحقاقا **قوله** واما **قوله** ذكر اي يكثر **قوله** الجسيم العظيم **قوله**
وان يعتق اي نعمنا بذلك وبلزم من ذلك بقاؤها **قوله** وجميع
حواسنا الفاضلة والباطلة **قوله** وشايعنا بالابا لالهة **قوله** واخواننا
نسبا ودينا **قوله** امين اسم فعل بمعنى استجب مبني على النسخ ويطلب
ختم الدعاء بها كما في الحديث وهو من صفات هذه الامة **قوله** وكان
ابن ابي اذاد انه لم يمكث فيه الا اياما لم يتوفى فيها شهر **قوله** سنة اربع
راجع الى جاري ورجب **قوله** وختم جمعة من فلت في تنويره اربعة اشهر
ونصفا **قوله** وكان انتهاك ليله منته لم يبين ابتداءه من تبيين الش
اي من السودة **قوله** في منتصف شهر ربيع الاول اي في مثل ايام بداية كما
ذكره في الش من اربعة اشهر ونصف ابتداءها من شعبان واخرها
نصف ربيع الاول وعلم ان بين انتهاها اثنتي عشر ايام اربعة عشر عاما
وبين الكبير والصغير نحو من سبع سنوات ونصف وعدد اوراقه اي بحسب
سخته وكذا يقال في عدد الختم **قوله** في هذه السودة البيضة اذ ان ذلك
انه لم يجعل مسودة بل مسودة اليك **قوله** اذا حشره قل في
لما احيى **قوله** قبوله اي الرضا وترك الاعراض عليه **قوله** خدمة اي
كونه خدمة اي ذا حرمة او هو الخدمة مبالغة او الصلوة من جهة كونه
خدمة كما من جهة كونه تابعا مطلقا **قوله** بما جمعت يد من قوله بكاف
بد اشتغال والله تعالى اعلم واستغفر الله العظيم **قوله**
كتاب الزكاة لا فرضت في السنة الثانية من الهجرة كالصوم قبل
فرضه والاينيا لا يجب عليهم الزكاة لانهم لا ملك لهم مع الله انما يشهدون
ما في

ما في ايهم ودايع يبذلونه في اوان بذله ويعتونه عن غير محله ولان الزكاة
اقام طهرة لمنعصاه ان يتدنس والاينيا مبرون من الدنس فمقتضى
ذكره السيد وجه طهرة لما جها من الذنوب قال الله تعالى خذ من اموالهم
صدقة تطهرهم ووتركم بها ولها معاذ اخر ابركة يقال زكاة البقعة
اذا بورك فيها والحدح يقال ذك في نفسه اذا مدخلها والشاء الجليل
يقاد زكي الشاهد اذا اتى عليه ويشهد صدقة لادلتها على صدق العبد
في العبودية مخ وراي صلح الله عليه ولم ليلة اري به قوما على اقبالهم
دفاع وعلى اديارهم وقاع يسرحون كما شرع الابل يا كلون الضرب هو
الشجر والاشج والاشج قبل انه لا يوجد في الدنيا وقبل ان يخرج وحده
بثامة ثنتي الريح ورضعت جهنم اي حجارتها الحماة فنادى جبريل عنهم
فقال هؤلاء الذين لا يودون زكاة اموالهم وقالوا اجهلوني قيل
ودد ان علي مانع الزكاة سبعين لقنة وعلي ايهود واحدة وحكي
المناري واحدة وفي حراج الفلوي في الحديث الحنف ان يترك
منه السما كل يوم وليلة اثنان وسبعون لقنة منها احدى وسبعون
على مانع الزكاة واحدة على اليهود ورواية عكس هذا اخفا واد
مات صاحب المال الذي لا يودي زكاة استمرته الملايكة نكتب هذه
اللعنة الى يوم القيامة وان وقع في يد من يركبه وانما اجوز وانك
لانهم يذنبوا المال ومرفوه في الطعام الطيبة لثمن بواطنهم واما
الطيبة لثمن فلو اهرهم يجوزوا بعد ما فعلوا فقله بعض المشايخ
قوله في عليك ما هو عليه المحققون من اهل الاصول لانها
وصفت بالوجوب الذي هو من صفات الافعال وموضوع علم العقدة
فعل المالك حموي واصلافة على القدر المخرج في شرح وقوله تعالى
ان الزكاة منه او المراد اخراجها من العلم في الوجود كما في ايقموا
الصلاة وفي حاشية السيد الايتا الذي هو التملك مني مصدر
والفرق بينه وبين المايل بالعمد ان المايل هو الايقاع
والسعي المايل بالعمد هو الهية الواقعة واخرج بالتملك اشارة
فلا تكتفي فيها واعاد ما يتوعد او يدخر الى اية وهو خاص بالاعيان

قوله محض وهو ربح غرضه او ما يقوم مقامه من مصادقات
او اسوام **قوله** تحت محض هو ان يكون فقير اعزها شي ولا يولاه
بشرط قطع المنفعة عن الملك من كل وجه به تعالى **قوله** على جرح
العبد وعونه **قوله** مسلم خرج الكافر ولو مرتدا فلو سلم المرتد لا يجام
بكي من العبادات ايام رده ولو ارتد بعد وجوبها سقطت **قوله**
مكاف اي بالغ عاقلة فلا زكاة على صبي وقاد الخولي في لدا شية لا
زكاة على العجوز اذا جن السنة كلها فان افاق جعن الخول
اختلقوا فيه والصحح عند الامام التزام الاقامة اول السنة لا انعقاد
الخول واخرها ليجب بالاداء عامه من **قوله** ذلك انضاب دخل
ما ملكه بسبب من حيث انفسه بخله اذا كان له عزة مفصل عنه يور
دين **قوله** او حليا وهو ما يلبس من الذهب والفضة سوا
كان مباح الاستدال اول ولو خاتم الفضة للرجل وسوار اليد لمره افاده
صاحب الدرر وفي الدراخاه صاحب الدرر وفي الدرر وجوب الزكاة
في التقدين ولو كانا سيجل او تنقعة فان لانا خلقا اثنا من كبرها
كفكانا **قوله** او ما ياتي قيمته الاولى او ما ياتي قيمة والغير
راجع لانسحاب لان انضاب يقوم به ولا يتقوم **قوله** فانه عند الدين
اي الذي له مطالب من جهة العباد سوا كان له زكاة وخراج والعبد
ولو كفاة او موجد ولو مداق زوجته المعجل بخلافه دين زكاة
عدم المطالب **قوله** وعند حاجته الأصلية كشيابه المحتاج اليها دفع
الروايد وما تنقعة ودور الكمين والآن الرب والحرفة واثاث
المزود واداب ركوب وكسبه العلم لاهلها اما لغير اهلها فليست
من الخواج الأصلية وان كانت الزكاة لا تجب على صاحبها بنية
التجارة **قوله** ما تنقعة يبيدانه ان كان معه دراهم اسكنها تنقعة
لا زكاة فيها ولو حال عليها الخول قال فيه وهو محال في العدا
والبدائع اذا الزكاة تجب في التقديس ما امسكها للتنقعة او للمساكين
قوله قام ولا تنقعة براء النما الحقيقي يكون ما تواله والتاسل والتجار
والنقد يري يكون بئس من الاستمرا بان يكون في يده او يدنا يبه

قوله شرط وجوبه اي فترضاها **قوله** حلال الخول وجوبه
ملكه اي وقيمة المال كالمراهم والدنا يرا والدم اونية التجارة في
العروض **قوله** او عزمه كهيئة قوسية **قوله** ولو عجل ذو نصاب استين
مع صورته له ثلاثمائة درهم وفيه منها داية عن المائتين عشرين سنة
بجاز بشرط ان يكون عنده عن اعمالين عشرين سنة النصاب الذي يحل
عنه كما في الصورة فلو كان في ملكه اقل منه فمحل خمسة عن مائتين سنة
والنصاب تام لا يجوز وان لا ينقطع جميع النصاب اثنا الخول وان يكون
النصاب كاملا في آخر الخول وتمامه في كفاية الدر **قوله** او وكسبه
اي وكيل المذكي فيهم ولودعه الوكيل بلا شية او دفعها الذي يمدفها
سقطا بزلان اعتبر بنية الامر **قوله** او لفر ما وجبه كله او بعينه
ولا يخرج عن العهدة بانخذ بل بالاداء فقرا رالا لا بشرط الشية عند
الرفع **قوله** كما لو دفعه بلا شية ولو وضعها على كفه فانتهى فقره جاز
قوله ولا يشترط علم الفقير بالزكاة ولو دفعها في مبيات اقرب اليه
يرسم عيدا ولي بشر او مهدي ابا كورة بجاز الا ان دفع على انفسين
ولو دفعها لعمام في خيفته ان كان بحيث يمل له لو لم يعطه صح والا لدر
قوله ولم يوا الزكاة ولا نذر او لا واجبا اخر فان انا هو امن الزكاة وقد
تصدق يعطيه سقط حصته عند الثاني خلا فالثالث واسم اذا
الدين عن المال الذي ينفذه لا يبيع والحيلة ان يعطى ليدون زكاة ثم ياخذها
عز دينه ولو امتنه المديون مديده واخذها تكون فقره حين فان ما غف
رفقه للمعاق **قوله** او على جامع عليه بينه تبع فيه اعني وفي له
عنه الخاتمة والتخفة صح قول محمد بعدم الوجوب فيه لانه ليس كالشية
تقبل ولا طاقا بغيره فقها درهم هذا لما يظهر اذا كان المملوك
عاما **قوله** وكذا فيما زاد حيا به ظاهره ولو دون اربعين **قوله** لانه اذا
او علة لقول ويتر احي وجوب الاداء ان يقتضيه الربعي **قوله**
لمن شيا ببدلة اي اذا باع شيا ببدلة وصار ثمنها دينار ذمة
ومشترى حتى حال عليه الخول فاحكم ما ذكره ومثله يقال فيما بعده
قوله والوصية اذا اخرجت عند انوارث مثلا عام **قوله** ويرد الخلع

إذا ما خرج عند الزوجية **عامة قوله** والمبلغ عن دم المجد إذا ما خرج من
 عند القاتل **عامة مثله قوله** والدية إذا ما خرج عند المقاتلة أو القاتل
عامة مثله فيها وفي **قوله** مطلقا قليلا أو كثيرا الدين الثمانية
 والسماوية والدية في رواية **قوله** وإذا قبض ما لا يفتن هو مال
 نقد الوصول إليه مع قيام الحجة **قوله** كابق ومفتودمي وهي
 من عبادة **قوله** ومفتوب ليس عليه بينة فلو كان له بينة يجب
 ثمانية درقال في كفارة الأختار وينبغي أن يجري هنا ما في معنى
 مجده من أنه لا زكاة فيه لأن البينة قد لا تقبل فيه **قوله** ومدفون
 في مفازة أما المدفون في حزر سوا كان في داره أم دار غيره فوجب فيه
 لا مكان التوصل إليه بالحفر كذا في سكة الأنهر **قوله** وما خذمه مادرة
 بأن يأمره الظالم بأشياء ماله **قوله** عند من لا يعرفه أما ان كانت عند
 مفارقه وجبت الزكاة لتعريضه لغيره **قوله** لا بينة عليه
 بل ولو كان عليه بينة لانها قد لا تقبل **قوله** ولا يجري عن الزكاة دين
 تقدم ذكره عليه في ذلك **قوله** وموزون أي غير المنقذين **قوله** فاعتبر وزنا
 إذا أي يمتن الوزن في الواجب موزون عندها وقال زرقة بن ابيته وقال
 محمد يمتن الوزن في الواجب موزون عندها وقال زرقة بن ابيته وقال
 محمد يمتن الأنفة للفقراء لا في خمسة ريوفا عن خمسة بياد قيمتها
 أربعة جواد حاز عندها خلافا لمحمد وزفر ولوادي أربعة جواد قيمتها
 خمسة ودية عن خمسة ودية لا يجوز إلا عند زفر وتامه في كتاب المد
قوله وتنضم دية العروص إلى الثمنين لأن الكسبة تجارة ومفاد وجبلا
قوله ودية العروص وعندهما بالأجزاء فلو كان له مائة درهم وعشرة
 دنانير قيمتها مائة وأربعون خمسين عنده وخمسة عندها **قوله** أن
 كل في طرفه في شرط كالحق الاستدلال انقطاع وفي الاستدلال بوجود ولو
 هلك كل بعد الموت وأما الدين فلا يقطع ولو ستر قاذ **قوله** لا تحت
 زكاة لعدم كونه **قوله** الحول **قوله** ونصاب الذهب هو ما يخرج من الأرض
 مفرو وما كان أو غيره عنه وإذا جبه يكونه ذهب بلا بقا تستل في كتاب
 تقديم الكلام على قصة اقتداء بكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بأس

المن

الشراء ولا ورواح الأتري أن المهر ونصب السرة وقيمة المتهلكة بقدر
 بها وأعلم أن الدرهم اشترى أربعة عشر قراطا والدرهم المتخالف ستة عشر
 قراطا وأن دنة الريال بالدرهم المتخالف ستة دراهم وقراط واحد
 تكون دنة الريال بالدرهم المتخالف مائة وخمسة وأربعين قراطا
 ويكون مقدار النصاب من الريال تسعة عشر ريالا وثلاثة دراهم متعرفة
 الثلاثة قراط واحد وكل واحد من البندقي والهندقي والبربرقي
 ثمانية عشر قراطا مقدار النصاب منها اثنا عشر وعشرون ديناراً وستة
 دنانير ووزنة المحبوب أربعة عشر قراطاً فيكون النصاب منه ثمانية وعشرون
 ديناراً ونصف دينار ونصف سبع دينار هذا هو المشهور وحكي بغيره
 في كل بلدة دراهمهم وافقي بذلك جماعة من المتأخرين قال في الفتاوى
 وهو الحق فيعلم هذا يكون النصاب من الدرهم المتخالف مائة وأربعين
 وعلى الأول مائة وخمسين منها حرره جعفر المشايخ **قوله** متى كان
 عشرة منها وزن سبعة مثاقيل أعلم أن الدرهم كانت في عهد عمر رضي
 الله تعالى عنه مختلفة فمنها عشرة دراهم على وزن عشرة مثاقيل
 وعشرة على وزن ستة مثاقيل وعشرة على خمسة مثاقيل فاحذر من من
 عنه من كل نوع ثلثاً قليلاً تظلم الخفومة في أخذ واحد فثلث عشرة
 ثلاثة وثلث ستة اثنا عشر وثلث خمسة درهم وثلثي درهم
 سبعة وثمانون درهم العشرة وزن سبعة وهذا يجري في الزكاة ونصاب
 السرة ونصاب المهر وتقدر الديارات **قوله** وما غلب على النفس
 فكأنها من لأن الدرهم لا تخلوا من قليل عشر لأنها لا تظلم إلا به فثبت
 الغلبة فأصله من مثلها الذهب وأما ما غلب غشده أن كان مثقالاً
 أمبرت قنينة فإن بلغت مائتين وجبت زكاة والا لا وإن لم يكن مثقالاً
 كما في حكم العروص أن نوي التجارة فيه وإن لم يكن مثقالاً فإنه يوجبها
 أمبرت ما غلب منه فالبينة ما غلب مائتين وجبت والا لا هذا استبعاد
 من الربيع والميني والنصرتام ببيان في كتابه **قوله** ولا يراه
 في الجواهر واللاي قال في الدرر الأصل أن مائة الجوا وسواها ما يركب

سنة الفارة عند عقد فلو فوجئ بالخارة هذا عقد واشترى شيئا للثنية توبانه
 وزوجها رجا بانه لازمة غيره **قوله** علي مكيلا بوزون
 ان يستجده **قوله** او يخص قال في الناموس هو بكم والخص بخصم منه
 فلا وبافق الذي انزع **قوله** يسقط الواجب ثقلها بالعين لا بالذمة
قوله وحلافت الكيعن اي ويسقط هلاك البض خصه اي الهالكه
قوله ولا من تركته لعدم النية **قوله** فتكون من ثلثة لان تجز الورثة
 ويعتبر حوذه بالاهلة فتكون شي **قوله** وعيزا بوزون بيسلة
 اي قال في النجى لعلم انه لو وجب المضاف في خلاف الحق ثم لم يزل
 عند الوضوء له ثم رجع الواجب بقضا او عزا فلا زكاة على واحد منها
 كما في الخاية وهي من جيل اقل الزكاة قبل الوحدة وفي المخرج ولو
 باع السوائم قبل تمام الحول يوم ذراعت الوجوب قال محمد بن علي بالاجماع
 والله سبحانه وتعالى اعلم واستقر الله **قوله**
باب المصرف هو في النية المصدق قال تعالى ولم يجدوا
 عنها مصرفا اي مودلا جرح عن ضيا الصدوم وعرفه انتهى في السطلا حقا
 بقوله هو مسلم يجمع في الزينة فرق الصدقة الى ايه فالمصرف اسم كان
قوله من عندك ما لا يبلغ ثوبا او عليك وهو مستغرق حاجته فت
 تحقق فيه هذا وهذا هو فقير ومن له دين موجد على انسان اذا
 احتاج الى النفقة يجوز له ان يأخذ من النكاح قدر كفايته الى حلول الاجرة
 وان كان الدين غير موجد فان كان من عليه الدين مصرا يجوز له اخذ
 المذكاة في اقم الاقربين لانه بمنزلة من السبل وان كان التديوت
 مورا مرفقا لا يحل له اخذ الزكاة **قوله** ولو متخما مكتب ولا ولي
 عدم الاخذ من له سواد من عيش كذا في البداهة **قوله** والممكن من
 السلون فانه مما ساكن من الجهة غير محركة وهو منفصل يتوي فيه
 المذكر والمؤنث وقد نقل كنية هتمتاني **قوله** وهو من لا شيء
 له على المذهب لقوله تعالى او مكيذا امربة واية العينة للرجو
 در وقت تفرعها على علس ما ذكرها **قوله** والمكاتب هو مملوك
 قوله تعالى وفي الرقاب عند انزال هذا العلم ولا فرق بين المصير والكثرة

خلافا

خلافا لتقييد الحدادي باليكر كذا في حاشية اليد **قوله** ولم يورث هو المراد
 بالمعاري **قوله** وفي سبيل الله اي في سبيل الله فانه للمنفقة **قوله** وهو متفق
 الفقرة بفتح الطاء والفتحة بجمع انما زوي اي الزنا بجمع وعنه الحق يعيشت
 الاسلام لفرقهم بل ان النفقة او الالة او غيرها تجعل لهم امدقة وان
 كما لو اصابين اذ ليس بقدر علم عن غيرها وتساوي دهم بالا حقا ارجح
 داوي لزيادة الحاجة باعقروا لا يتبعه في بيع وهذا اختيار ابي
 يوسف قال في غاية البيان وهو لا يظهر **قوله** او الحاج اي منقطع لوجوه
 قوله محمد وقيل طلبه العلم وعليه اقتصر في الظاهر وقيل حلة الخوان
 اقترافه **قوله** ويرا سبي هو المصروف وصافته لا في مذهب ومن
 مان مسافرا **قوله** ان السبل ما في **قوله** وهو من له مال في وضه ولوله
 ما ينفقه لوصفه لا بغير ما ينفقه اليه ولذا لو كان كسبا على ما روي عن الصحاب
 كما نقله الهما في من الكرماني والاولى ان يستقر اذا قد واذ قد روي
 ماله كايده استغرق باقتل كما فقير اذا استثنى واعدا بذا بغيره
 المهر **قوله** والعامل مشتق من العمل وهو فعل الانسان بقدره من
 الفعل ولذا لم يستعمل في الحيوان كقوله في الحيوان **قوله** يعطى قدر ما يسعه واموته بالكو
 منة ذهابهم وايامهم مادام اغانا باقيا ولا يجوز له ان يتبع شهوته في غا
 وانما بدو الغلابس هو حرم لكونه اسرا فاحفظا وعلي لادام ان رجعت من
 ير على بالوسط واذا استقرت كفايته الزكاة فلا يدايه الفقة ان استثنى
 عين الانصاف **قوله** وله الاقصار على واحد ما ورد ان النبي صلى
 الله عليه وسلم اتاه مال من الصدقة فاعطاه للميمنة فاما مال الاخرى فاعطاه
 للمعارفين **قوله** وروي عن كثير من الصحابة عدم التعيين **قوله** وحصل
 على ذكره ان اوائش في عياله ولا على الاخ لانه يدعيها بغيره
 والمراد بالطفل الذي لم يبلغ بخلاف ولده اليكر ولورثا وفي بنته الفقي
 ذات الزوج خذاف والاخ بجوار وحسج طفل الغنية ولواؤه ميتا
 فتجوز اليه لانه لا يمد عينا بغيرها ولواؤه زايها **قوله** وبني عاشر
 اطلق اليه فمكلا الزمانه وسواي ذلك دفع بعضهم بغيره ومنهم

وجوز أبو يوسف دفع جملته ليعين وهو رواية عن الإمام بن جعفر
 الطحاوي دفعها بنى هاشم وروي أبو عمير عن الأمانة يجوز دفعها إلى بني هاشم
 في زمانه لأن عوفها وهو من آل محمد لم يصل إليهم لاهل الناس أمر القيام
 وإيضائها إلى غير متجها فأذا لم يصل إليهم العرفه عاد وإلى السجود وسوف وقرو
 التثاني كذا في شمس المصنف وإنما حرمت على من لهم لقوة على الله عليه وسلم
 مولي أهدم منهم وإنما لا تخلدنا الميوقه **قوله** وأصله في دفعه كان
 واجب عليه الإخراج عن ملكه بقية ومنفعة ولم يوجد في الأصول والفرع
 الإخراج عن ملكه منفعة وإن وجد بقية وهذه الحكم لأخف الزكاة بل
 كل صدقة واجبة كالتطرية وصدقة الفطر والندور لا يجوز دفعها
 إليهم ومن سوي من ذكر يجوز الدفع إليهم كالأخوة والأخوات والأعم
 والعمات والأخوال والخالات الفقراء لهم بولي عاينه من الصلة مع الصدقة
 ثم الأقارب ثم الجيران **قوله** وزوجته اتفاقا ولا تنفع في زوجها عند
 الإمام وقال الأئمة مع في زوجها **قوله** ومملوكه ومثله ومثله مع
 ما في العبد ومثله المذموم فقدم التملك وأما في المكاتب ومثله معفق البعق
 فلا بد في كسب حقا فلم يتم تملكه **قوله** وتفن ميت وقضا دينه وتم
 قن يفتق قاذف المرقلة عن جسد الأثام وحيلة التفتق بها المصدق على
 فقير ثم هو يكمن فيكون الشايل لما وكذا في غير المساجد وفي باب إسرف
 وتهدى للفقير إن جازل أمره والفم **قوله** أجزاء لأنه إتي بما في وسعه
 وإزكاة حق الله تعالى والمعتز فيه **قوله** لأن يكون عبده أو مكاتبه
 لأنه بالدفع إليهما لم يجزجه عن ملكه واستلمت ركن إفاده صاحب استنوير
قوله وهو أن يملكه يفتق للفقير نصا به وحما يكره ذلك يكره إعطائه
 بكل المقاييس حتى لو كان له مائة وثلاثة وتسعون درهما فأعطاه درهما
 يكره أيضا **باب** نقد في الجمع من الإسلام من أراد أن يفتق
 بروحه فاشترى به فليسا ففرتها فقد قفر في أمره لصدقة لأن الجمع أولى
 من التزكية ولأن دفع البير أشبه ببل العلامة فكان أولى قاله صاحب
 عليه وسلم أما الله تعالى يجب تعالى الأمور ويبقى حوائجها وقد تم

وقد دم الله تعالى على إعطاء القليل فقال تعالى أفرايت الذي تولى وأعطى قليلا
 وأكدي **قوله** وتذب عن أمواله وينبغي أن يفتقر إلى ما يقتضيه لئلا في كل
 فقير عيال فحاجة كمين أو ثوب قال في الله هو وقتله علامه أن البير
 نواحد أو في من توكجه على جماعة **قوله** وفيه استنوير وسرجه ولا يجد أن
 يسأل شيئا في القوة من له قوة يومه بالفتق أو القوي كالصبي المستب
 دياتم معي به أن علم بجاله لا عانة على الخو ولوسان السوة أو لا شتقانه
 عن النسب بالجهد أو طلب جاز لو من جاهد **قوله** وكره نقله أي عزاء ولو
 على ما دون مسافة **الفقر قوله** بعد تمام الخو أما السجدة ولو فقير عن الخروج
 ومد يده فستج الكراهة فيها لا يستج دفعه لمن علم أن يفتقها في
 أو معصية وقال أبو حنيفة أكره أن لا يقرها لمن لا يصح إلا حيايا أو أكره
 أجزاء كذا في سلب الأند **قوله** ليقرير أما نقلها للقرير فلا كراهة فيه
 لأن الدفع إلى الفقير منهم فيه صلة وصدقة **قوله** وأحسن جلا لا يفتق
 منها سد خله المحتاج فمن كان حرج كان أولى به **قوله** وانفع للمساكين
 بتعليم قال في الإخراج المصدق على العالم الفقير ففتق أي من أكره
 الفقير فتساق **قوله** والأفضل مرقها للأقربى لا قربى قال في الفقر والوفى
 مرقها إلى أخواته الفقير ثم وأداهم ثم أعانه الفقير ثم أخواته ثم ذوي الأرحام
 ثم جيرانه ثم أهل سكتة ثم أهل ريفه **قوله** لا يقبل صدقة الرجل
 أي لا يئيب عليها وإن سقط الفرض ومثل الرجل المسنة كذا في كتابه
 والله أعلم سبحانه وتعالى أعلم واستغفر الله العظيم **باب**
باب صدقة الفقر قوله يجب على كل حر مسلم
 أنما وجبت لقوله صلى الله عليه وسلم في خضبه أذواعه بكل حر وعبد
 صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاعا من شغل أو صاعا من تمر أو حبة من
 دود وجبت موصا في اليد عن أمي بناجر وهو الصبي كالأرذة وتقل
 مصقل في يوم الفطر عينا فبده يكون قضا واختاره الكمال في غيره ورجحه
 في شؤير السجادة **قوله** ما لك لمصاب أعلم أن السجدة ثلاثة مصاب
 ليس في فيه إنما وتتعلق به الزكاة وأما الحكم المستعلق بها فالسجدة
 والمصاب يجب به أحكام البعثة حرمة الصدقة وجوب الأئمة وصدقة

قيل ان بها جروحة قن به عمة وكان سجنه بعد هاجر سنة عشر ورجع ابو
 بكر الصديق رضي الله تعالى عنه في السنة التي قبلها سنة ستة وثمانين
 ثمان وبعده عام الفتح فتح بالناس قبلها عتاب بن اسد وهو الذي ولاه النبي
 عليه السلام امير مكة بفتح بعد الفتح وذكر ملا علي انه عليه السلام حج قبل
 ان يهاجر الى ايامه عددها الا وقال ان الاثر كان الحج كل سنة قبل
 ان يهاجر الا ان عنه منه فانه ذكره السيد **قوله** بفتح مخصوص في السنة
 وعرفاته **قوله** بفتح مخصوص بان يكون محرابا بين الحج - بفتح وصفا من ابد
 طلوع في اخر وعنده في اخر المرداق من اوان يوم ٦ فته في طلوع في يوم
 البخر **قوله** ويح شوال في ذابرة التاقيتانه لوفيل شيئا من افعال الحج
 خارجها لا يخرج به وانه يكره الاحرام قبلها وان امن على نفسه من الحظور
 لشبهة بالركن واطلاقها فيعيد الحريم **قوله** ودالقة بفتح الفاف وكره
 در **قوله** فز من مرة على العور عند اي قوس وفي المرح عند محمد لعلم ان وقت
 الحج في اصلاح الاصوليين بين مشكلا لانه جهة للعبادية والظرفية
 فمن قال باغور لا يقود بان من اخره يكون فعله قضا ومن قال بالترخي
 لا يقود بان من اخره عند العام الاول لا ياتم املاكا اذا اخر الصلاة
 عند الوقت الاول بل جهة المعيارية راجحة عند القائل بالغير حتى ان من
 اخر بفسق وترد شهادته كمن اذا حج بالاخرة كان اذا اقصا وجهه اقصا
 راجحة عند القائل بخلافه حتى اذا اداه به العام الاول لا ياتم بالتأخير
 لكن لو اذ لم ياتم حج اثم عنده ايضا **قوله** الاسلام فلا يجب على
 الكافر حتى لو ملك ما به الاستطاعة ثم اسلم بعد ما اقترا لا يجب سبي شي
 بذلك الاستطاعة بخلاف ما لو ملكه مسلما فانه حج حتى اقتري حيث يقرر
 وجوبه ويشترط منه ذكر العلامة نوح عند الفتح **قوله** والعقل والبلوغ والحرية
 اذا اشترطت هذه لما روي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ايما حج حج ثم ينفذ ففعله ايما حج اخري وايما اعدي حج ثم هاجر ففعله
 ايما حج حج اخري وايما عبد حج ثم اعتقه ففعله ايما حج حج اخري واعلم
 انه لا يجب على العبد وان اذ له مولا فلو حج باذن مولا او غيره لا يجب
 عن حجة الاسلام افاده العلامة نوح **قوله** والوقت اي وقت الطواف

والوقوف

والوقوف ويحتمل ان المراد الوقت الذي يحصل فيه الحج وهو يختلف باختلاف
 البلدان **قوله** والقدرة على الزاد والذي يصح به بدنه طائفة لا يعم ونحوه
 اذا قدر على خبز وخبز لا يقدرا در **قوله** بنفقة وسحمان في اسرف
 ولا تخير **قوله** على راحلة تختص به فانه يقدري على ركوب النقيب بشرط
 القدرة على المحارة **قوله** لا الاباحة فلو ذهب ابنه حال الحج به لم يجب
 قبوله لان شرائط الوجوب لا يجب تحصيلها **قوله** لغيره من ماله مرشدا
 بقوله والقدرة على راحلة **قوله** ادراكهم المشي فيبي عليهم لشبهه بالشي
 في الجمعة **قوله** في حين عودته وقيل بعده يوم وقيل بثلثه **قوله** كالغزل
 ومرمته ولا يلزم بيع ما استوفى عنه من بعض منزله ببيع به ثم هو لا فضل
 وكذا لا يلزم لو كان عنده والواشترى به مسك او خذوا اذ يبيع بعده
 ما يبيع في كفاية الخلاصة وقالوا لم يحج حتى تلقى ماله وسعه ان يسفر من
 وتيج ولو عجزا در علي وفايه ويرجي ان لا يواخذ به ثقال في ذلك اي لو
 نوبا وفايه اذا قدر كما قدر به في الظهيرة **قوله** مائة المدين مع البصر
قوله وزوال المانع اليه في الذهب كالحبس وكذا يشترط ان لا يكون غايق
 من سلطان يمنع منه **قوله** وامن الطريق بان يكون الغالب السلامة ولو
 بالرشوة وقتل بعض الحاج عذر **قوله** وعدم قيام العدة من طلاق باين
 او رج او وفاة نموله فتالي ولا يخرجون من بيوتهم ولا يجب يمكن
 ادائه في وقت اخر غاية البيان **قوله** وخروج محرم ولو عجزا وضميا
 لامرأة ولو عجزا وجب نفقة الحرم عليها لانه محرم على غيرها وليس
 لزوجهها من نفقات حجة الاسلام ولو حجت بلا محرم جازع اكثره في در
قوله مسلم الاولي ان يقول عز يحبس كما في التورم لما رانه يكره الذي
قوله ما مون خرج الفاسق فانه لا يحفظه المجوسي **قوله** بالغ والبراهق
 كماله جوهره **قوله** او زوج لامرأة في سوا خشف في ان الزوج او المحرم
 شرط الوجوب او شرط الاداء على حسب اختلافهم في امن الطريق وتظهر من
 الخلاف في وجوب الوصية وفي وجوب نفقة المحرم وراحلة الغريم
 اي حج معها الا بالزاد منها والراحلة وفي وجوب التزويج عليها
 ليح بها ان لم عبد محرما فانه قال هو شرط الوجوب ونحوه من البراهق قال

فلا يجب عليها شيء لان شروط الوجوب لا يجب تحصيلها ولهذا الواجب له ان
كان له الامتناع من القول حتى لا يجب له شيء ومن قال انه شرط الاداء
عليها جميع ذلك **قوله** وهو شرط ان اي للمصلي **قوله** بشرط عدم الحج
قله مما كان فعل ذلك فسد حجه وعليه ان يصلي فيه بالصبح وان يصلي
من قابل **قوله** هو اكثر طواف الاقامة وهو اربعة اشبار وثلاثة
اباقية يجزئها بالدم **قوله** وهو ما بعد طلوع الفجر الى اخره والواجب
فعله ايام النحر **قوله** على الغروب امانية داخل في المني لان الواجب
ادراك لحظة من الليل **قوله** والحلق اي او تقصر **قوله** وتخصيصه
اي الحلق **قوله** وتقديم الرمي اي عند الامام **قوله** بينهما اي بين الرمي والحلق
فهو على ترتيب حروف رذخ **قوله** وحمله اي ايسر **قوله** على الرجل
الحفيظ وجاز المرأة **قوله** والرفق ذكر الحج بحقة الشا **قوله** والغسوق اي
المخرج عن طاعة الله فانه من الحرم اشبه **قوله** ويجزئ اي الحائض مع الماء
والرفقة **قوله** والاشارة في الحاضر **قوله** والدلالة عليه في الغائب **قوله** ولو
على اي **قوله** فهو لتفافة واليتم له عند الخرج بخرجه ونوييه الاحرام
بمصل الاجر التام وشرط المسنة ان يحرم وهو على طهارته وهو افضل
من الوضوء **قوله** وليس اذا ورد الاولها لست المتوفرة وثانيهما لست التفتين
فان الصلاة مع كثرهما او كثر احدهما كرهه ملائي **قوله** جديدين تشبه
بكتف الميت وهو افضل من التمسيلين **قوله** اي التفتين هو الافضل من قول
اخر وهذا بيان للسنة والافترق العودة كافتقار **قوله** والتطيب لبدنه
لا نوبه **قوله** وصلاة ركعتين ينوي فيها سنة الاحرام بخرقه فضيلة
السنة بقرائنها بالاكافرون والاخلاص الحديث ورد بذلك ولما فيها
من البراءة عند الشرك وتحقيق التوحيد ويقول بعد الصلاة اللهم اجني
اريد لي او الوة او لي والوة فيرسل الي وتقبلها مني وفي الافراد يرد
قوله انما صوت اي رفعها وسطا **قوله** وتكررها اي ثلاث وقوله
احد فيها اي شرع فيها **قوله** والصلاة عطف على التسمية **قوله**
ومحبة الابرار اي في جنة اعظم **قوله** ودخولها من باب البصر اي شية له
بالفتح والحد الشية وتيج تلك الجهة اعظم مصباح **قوله** ذكره السيد
وترك

وترك الحاج ذلك في هذه الارادة **قوله** والتيسر والتيسيل اي حين مش
البيت المكرم ومناه الله اكبر من النعمة والتوحيد ليل يتبع نوع شرك
در **قوله** وطواف القدوم للافاية **قوله** والا ضيقا هو ان يصلي قبل
خروجه فيه رداه تحت ابطه اليميني منقب طرفه على ساقه اليسرى وهو شية
قوله والرمي هو الشية شرعة مع تقارب الخطا وهو التفتين في الثالثة
الاول استينا فافلوتركة او شية في استلثة لم يرمل في اباقي ولو
زجه الناس وقت حتى يجد فرجة **قوله** ان يسع بعده فافره انه
لا يطالب الرمي في طواف القدوم الا لمن اراد اسج بعبه وسيا في له ذلك
في افضل الا في **قوله** التمسيلين الاحقرين المتكديين في جدار البيت
قوله للرجال راجع الى الرمي والبرولة **قوله** وهو افضل وعكسه ليقم
بالحرم ومن الحوسم وفي غيره الا افضل له الطواف اي ذكره صاحب البحر
والحكمة المحبة خلف الامام او ناييه **قوله** بوصولته القهر وكه قبله در
قوله والمخرج عطف على اسن **قوله** يوم التروية هو ثامن ذي الحجة **قوله**
الي ع فاته من طريق حسب **قوله** مجموعة حال من العصر **قوله** خطبتين
يعلم فيها انما سكت التوجه الى الخطبة الثالثة وهي الوقوف برفة وكرد
والاقامة منها ورمي جمرة العقبة يوم النحر والتمتع وطواف الزيارة
والحلق **قوله** في الجمعين متعلق بقوله والاجتهاد **قوله** والنزول
بمنزلة **قوله** وكلها موقف الا بطن محرو وهو معلو **قوله** يوجب جمل
قبح بعظم ففتح لا ينفرد للعلمية وانعد من قارح يعني مرتفع
والاصح انه اشتر الحرام **قوله** وكرة تقديم تعلقه بفتحتين متاعه وخبر
وكذا لا يكره للميل جعل نحو فعله خلفه لشغل قلبه وهذا اذا امن في
ايقا به والا فلا تراهم في تقديمه **قوله** التمسيل اي سجد اي سجد الخفيف
قوله تلي سجد اي سجد عرفه اي تالي بقدر يومه **قوله** واستقر
اي الاكل منها **قوله** فقط اما ن هدي الجنائيات فلا ياكل منه **قوله**
لزومه رميه وان قدم الرمي فيه على الزوال جاز فان وقت الرمي فيه
من الفجر الى الغروب واما في الثاني والثالث من الزوال الى طلوع الشمس
در **قوله** بالخصب بعظم فتحتين الا بطن وليس بقرة منه **قوله** اي الامت

منه فانه علامة الايمان **قوله** واستقبال البيت والتفانيه اي حال الركب
قوله التزام الملتزم وهو ما بين البحر وباب البيت **قوله** والتشبه الي
العلق بالامطار كما ان غير المتشبه بها والله سبحانه وبما في اعلم واستغفر
الله العظيم **فصل** في كيفية تركيب **قوله** كراجه
هو بئر الموحدة وادبين المدين فريب من البحر وهو قبل الحفة بني
قيل علي سيار اذا ذهب الي مكة **قوله** ولوميليا ولا يطريقا اثر
ادلب بعو **قوله** ونطيب لاحاجة اليه بعد قوله ولوميليا **قوله** فتوي
بها فتح بيان للاكل والا فصحح في مطلق الفية ولو قبله بخرط مقاديرها
فقد ذكر بقصد بها التقفم تشيع وتبيل ولو بالفا رسية وان احسن الرتبة
والنلية على المذهب **قوله** وحيييك اي ايت بها بك اقامة
بعد اخري واجبة لذلك مرة بعد اخري **قوله** ان المجد يسعد
المرقة وتفتح **قوله** ولا يتقضى من هذه الاتفاقات شيئا انه مكروه
ويكون ميا بركها وبترك دفع الصوة بها **قوله** وسعديك اي ابعك
اطاعة بعد اطاعة **قوله** والرعا اليك اي الصواعة وانسية قايوس
قوله والمعامي عطف نفس **قوله** والخفيين الا ان لا يجد نظير فيقصرهما
اسفل من الكمين عند مقعد الشراك **قوله** بالتمجيد والحمية من غير
اصابة لوجهه وراقلوا صاب احد في كره **قوله** رشه المياة بمراما
ما فرض فيه الداهم وحتمه المنطقة والسيف والسلاح والختم والاكحال
بغير مطيب والحنان والقصص والنجامة **قوله** متى صليت ولونلا **قوله**
او لقتت ركبانا او مشاة **قوله** ثم طاف لانه حجة البيت **قوله** اخذت
عينك فتكون الكعبة عن يارك وجوبا **قوله** ثم تخرج الى السقف
من اي باب شئت وانما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من باب بني مخزوم
وهو الذي يسمى باب الصفا لانه اقرب الابواب الى الصفا لانه من **قوله**
على هيئة الهيئة بكر الله الهامة الهون بنحتها وهو السكنة وامل
هونة قلبت الواو يا لكونا وكسر قلبها ذكره العلامة فوح **قوله**
يستقبل البيت هذا باعتبار ما كان ولا فخذ حال البناء بين المروة والبيت
الان ولكن يقع مستقبلا **قوله** ويطلق بالبيت كلما بداه من غير حال

دعي

وسمع **قوله** فيفلي مع الامام الاعظم ونفايه وهو شرط عند الامام لانها قالا
بشرط صحة جمعة العصر الا لا حرام وبه قال الثلاثة وهو لا يظهر بها
قوله ولا يفعل بينهما بصلاة وكذا لا يستقل بعد صلاة العصر **قوله** وان لم
يكن الامام هذا عند الامام **قوله** الارض من عرفة فلا يجري الوقوف
فيه **قوله** ماله بطل البحر فان طلع عادة الى الجواز **قوله** كثر عليهم وفتح لي
وتشديد الحجة فكسوره مرمم لان الفيل محسور اعني فيه فلا يجوز الوقوف
فيه **قوله** كما تم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم دعاه بقوله ان الله ما وانفلا
لامته **قوله** مثل حبي الخزي بالزاي المعجزة كره محمد من طين وتري بالظار
حتى يكون فخا راقا موس والذي في التوير ورمي حجرة العفنة من رصف
الوادعي سببا حقا قال في القاموس المحذف اي بالزال المعجزة كما قرب
رميكة حجارة او فواة او نحوها تاخذ بين سياتيك تحذف به والعداد
الذي بروس الامانية كخايج الدر وسيد كره **قوله** وكبره من الذي عند
الحجرة لانها مردودة الحديث من قبله بجملة رقت حجرة **قوله** وبعينه
الخصاة وهذه كيفية اخري في الرمي **قوله** وان سقطت على راسها ذلك
اجزاء ان وقعت بغير البحر والا فلا ولا تارة اذرع بعيد وما دونه
قريب جوهره **قوله** ثم ياتي مكة من يومه ذلك لا وجوب **قوله** ويجي
المصدر بفتح الهمزة الرجوب ومثله المصدر يسكونها **قوله** ويتيسر
فيه اي حال الركب **قوله** ما زمر لما شرب له فينبغي ان يشربه بفتح طاء يوم
الاجر كما فعله بغيره **قوله** ولا ترفع صوتها بل تسبح فقل للفتة
وتليس الخيط والخفين والحاي وحيضه لا يمنع منها الا اسواق ورسا
ونفا لي اعلم واستغفر الله **فصل** في كيفية تركيب **قوله**
فصل في القرآن **قوله** ثم يطوف مواقي ناهي بمواقيين
متوايين ثم سعي بينهما جان واسا ولادم عليه فان وقف اقل من برفة
اقل الطواف بطلت عمرته وقضيت ووجب دم الرقص كقضاء دم بقران
قوله فقيام ثلاثة ايام اخرها يوم عرفة فان قست الثلاثة بغير الله
والعجانة وثم في الحرام واستغفر الله العفنة **فصل**
فصل في المتمتع وهو من اعتكاف او اعتقه كانه يتم اي يرتفع

كاذبة تلك الغير او خلافا وهذا خلاف ما لو طيب عضو غيره او البسه بحسب
 فانه لا شيء عليه **قوله** ما لو قتل قلة من بدنة او ابقاها او ابق
 نوبه في الشمس لقوت ويجب في الكثير منه وهو ما زاد على ثلاثة نفوس
 ويجب الجزاء في القتل بالادلة عليه كما لصيد **قوله** وذبحه اي في الحرم **قوله**
 وتصديق به اي شاق **قوله** لكل فقير نصف صاع حكمه كالفطرة **قوله** او صام
 عن طعام كل مسكين يوما ولو مستقرا **قوله** او صام يوما كان الواجب
 اخذ من الصدقة ابتداء **قوله** وتنفريته الذي خرج به من جنس الامتناع
قوله وكسر بيضه غير اذدر **قوله** يقتل البع اي حيوان لا يؤكل ولو خنزيرا او
 فيلا **قوله** النابت بنفسه لكن اذا كان في غير ملك وجبت قيمته واحدة
 والا فقيمتان قيمة لما ملكه واخرى لحق السرقة **قوله** وليس مما يثبت الناب
 ولو كان من جنسه فلا شيء عليه **قوله** وهم رعي حيا من الحرم اي برأيه
قوله وقطعه اي ينجو من قبل **قوله** والامة لانها كالشجر الجان والسمكة وتعالى
 اعلم واستغفر الله العظيم **فصل** ولا شيء يقتل غرابه
 الا الفمق **قوله** وحده بكر فتختين **قوله** وعمل كذا لا يحل فتش
 ما لا يؤذي وقالوا لا يحل قتل الكلب الا اهله اذ لم يؤذ والامر بقتل الكلاب
 مستوخ **قوله** والحياة بضم ففتح فكون **قوله** وما ليس بصيد فليس يقتل
 جميع عوام الارض شي لانها ليست بمسود ولا متولدة من البرن ومثله
 الفاش والذباب والونج والذبور والقنفذ والسرور والله سبحانه وتعالى
 اعلم واستغفر الله العظيم **فصل** الهدى هو في الفقة
 والسرع ما يهدي الى الحرم **قوله** ادناه شاة بنت سنة **قوله** وهو من اابل
 ابن خمس سنين ومن البقر ابن سنتين ولو قاذ او اعلاه ابل او بقر كان
 اولى **قوله** وما جاز في الضحايا جاز في الهدايا فكل ما يشترط في الضحايا
 في السلامة عن العيوب التي تمنع الجواز كالعمور والعدرج يشترط هذا ذكره
 السيد **قوله** ليوم النحر فقط اي وقت النحر وهو الايام الثلاثة **قوله**
 بالحرم ولا يشترط به مني **قوله** ولا ياكله غني لان كل الاكل من هدي التطوع
 مشروط ببلوغه **قوله** وفقر الحرم غيره سواء كان فقيرا او غنيا **قوله**
 وتعلق بدنه التطوع ندبا ومثله بدنة الذر وقيد بالبدنة لان الشاة
 لا تقيد

لا تقيد **قوله** والمنقة والقراء فقط لان الاضهاد بالعبادة اليق واستر بزيها
 احق **قوله** وحظا منه اي زمامه ولم يعط اجر الجزاء منه طواعطاه فممنه اما لو قيد
 عليه فجاز **قوله** ولا يركبه بلا ضرورة فاذا دعت الضرورة ونقص قطن وانقص
 بركوبه وحمل متاعه وتصديق به على الفقر **قوله** فتصدق به عطف على
 كحذوف اي يخلصه بالتخايل التخييل بوزن غراب اما البارد والغيب الطمان
 قاموس والمراد الاول **قوله** لزمه لان من جنسه واجبا وهو من جنس الفقير
 القادر على الشيء والعتي في الطواف والسعي الى الحجفة ثم قيل يشي من
 حين يحرم وقيل من بيته وهو الاصح **قوله** فان ركب اراة وما ولو
 ركب في بعض الطرق فحسبه من الدم **قوله** للقادر عليه اي على الركوب
 لانه احفظ لنفسه وابعد عن السعة **قوله** اكله اي الى الحج اي فعله
 والله سبحانه وتعالى اعلم واستغفر الله العظيم **فصل**
فصل في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ان كان الحج فضا
 قدمه عليها والا فخير والا في زيارة المسجد ايضا بمرور لانه من المساجد الثلاثة التي
 تشد ايها الرحا **قوله** حرضه اي حث عليها قال في القاموس حرضه
 غرضها حثه ففعل **قوله** وبانع عطف مفاير **قوله** وبانع في الذنب اليها
 اي في طلبها والمبالغة بذكر الوعيد على الترتيب والوعيد على الفعل **قوله**
 من وجدة بفتح العين ورجا كسرة وفي حديث ذكره القاري من حج البيت
 ولم يزرني فقد جفا في رواه ابن عدي بسند حسن **قوله** وجبت له غدا
 اي ثبتت له غدا عني والمراد شفاعته بمرشدة المقام المحمود فانها عامة
قوله فكا ما زارني في حياتي وانما له اجر كما جر من زارني حيا
 والعتبة لا يبط حكم المشبه من كل وجه **قوله** اي غير ذلك اي وانما
 في غير ذلك **قوله** متمتع اي متمتع **قوله** عن شريفة المقامات متعلق بالتأمر
قوله من الكليات اي الامور المشتركة بينها وبين غيرها كتحية المسجد **قوله**
 والحج بيئات اي الخاصة بالزيارة كهيئة الوقوف المذكورة فيما يأتي **قوله**
 بعد انما سكت اي بعد ذكر المناسك وقوله وادابها الاولى حذفه اذ قد
 يكون الزيارة فهل الاذا **قوله** نبذه اي شي قليل يسير قاموس **قوله** فانه

عتي

يسمها اي اذ كانت بالقرب منه صلى الله عليه وسلم **قوله** وتبلغ اليه اي يبلغها اليك
 اذا كان بعيد **قوله** وفضلها اشهر من ان تذكر فيها ما ذكره اهل خبايا
 تعالى من ان اخذني رحمه الله تعالى في تبين الحمار قال صلى الله عليه
 وسلم من قال جزى الله عن محمد ما هو اهله اتبعه بين كاتبا الف صباح
 رواه الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم من صلى علي عشر مرات صلى الله عليه
 وسلم مائة مرة ومن صلى علي مائة مرة كتبه بين عينيه بركة من الخاف
 وبراة من النار واستكناه الله تعالى مع استلهاد رواه الطبراني ايضا وقال
 صلى الله عليه وسلم من صلى علي في يوم الف مرة لم يميت حتى يري مقبده
 من الجنة رواه ابن شاهين وغيره رواية من صلى علي كل يوم ثلاث
 مرات وكل ليلة ثلاث مرات حبا وشوقا الا كان حقا على الله تعالى ان يغفر
 له ذنوب تلك الليلة وذلك اليوم رواه الطبراني **قوله** تسبكهها عليه الصلاة
 والسلام ولها اسما كثيرة تدل على شرفها **قوله** هذا حرم نبيك اي مسجد
 وقالوا المدينة لا حرم لها **قوله** واجعله وقاية اي حفظا اي سببا له فك
قوله يوم اعاد المرجع اليه تعالى **قوله** بعد وضع ركبته اي بعد استقراره
 معه من الركاب ليعرف محله في العود **قوله** واليمينان علي حمة الحسم
 حركة الواحد والجمع وهو العميال والتقربة وخاصة الذين يفسرون له من
 اهل او عبيد او جيرة افاده في القاموس والمراد الاول خلافة المكان بمعنى
 حله من النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه **قوله** تايل اي طلال الدخول **قوله**
 ليم الله دخلت **قوله** وعلي ملة رسول الله عقدت يتي اي عبي اتباعهما
قوله رب ادخلي المدينة مدخل صدق اي ادخالي ارضيا لاري فيه
 ما اكره **قوله** واخرجني مدخل صدق اي اخرجني ارضيا لئن حبث لا
 يكون علي فيه مواخذه **قوله** من ذلك من عندك **قوله** سلطانا اي حو
 تنفر في بها علي اعدائك **قوله** اي اي اخرا صلاة الشهد **قوله** واقع ابواب
 رحمتك اي جني في الاسباب المتقنية للرحمة والاحسان **قوله** هرونة
 من رهاض الجنة اي انه يصير كذلك يوم القيامة وانما جعل فيه
 من الثواب والاجر كاذن ذلك لانه يومئذ اليها **قوله** وقاد مني علي
 حرمي لا مانع من حله علي الحقيقة **قوله** شكا لا وفقت بدن من شكر

الاول **قوله** ثم ترمق اي تقوم بالادب والمراد انه لا يترأخ وان كان بالشاي
 والتمهل **قوله** مستدبر العتلة اي كما هو السنة في زيادة الاموات **قوله**
 ملاحقة نظره السيد اي تلاصقا انه ناظر اليك **قوله** با من ماله المتزمل
 ادعت الشاي الذي اي المتطعم بشايه حين يجي الوحي له خوفا منه لمية
 جلايين ومثله المدثر اصلا ومعني **قوله** وعلي اصوتك مع الذكر والانا
قوله الرجب الاثم **قوله** واديت الامانة اي الصلاة وغيرها مما في فعلك
 ثوابه وتركه عقاب اي بلغت ذلك **قوله** واضحت للحجة هي نعم التي البرهان
 قاموس **قوله** حتى جهاده اي جهاده الحف البرهان واغفر جهاده **قوله**
 حتى اتاك اليقين اي الموت **قوله** يعلم الله متعلق بيلكون وحذف من
 كان نظيره **قوله** لا مدها بفتح الهم الغاية والتمهي قاموس **قوله** عن ذلك
 اي التأمون والواردون عليك **قوله** شاسعة اي بعيدة بقيادة شمر
 كنع شعا وشوعا بعد فهو شاع قاموس **قوله** السهل صوم الارض
 ضد الخرف **قوله** والوعر ضد السهل كالوعر والوعر **قوله** الى ما تركه
 جمع مارة ويحى المكرمة المتواترة **قوله** ومعا هديك جمع مريد المتروك للهو
 الشرف **قوله** قصمت القمم الكس مع الالبانة او عدها **قوله** كواهلنا جمع كاهل
 الحارث ومقدم اعلام الظلم ما يلي المنقذ الصلب قاموس **قوله** المشغ
 اي مقنود الشاعة **قوله** والقيام المحمود عطف مرادف **قوله** والوسيلة لا يكون
 الاله عليه الصلاة والسلام **قوله** واستقر لهم الرسول في التقات عن
 الخطاب تخنما لثانه عليه السلام **قوله** علي ستك اي علي موافقة طريقك
قوله بكاسك الكاس الاني يترقبه او مادام الشرب دينا والمراد كرس
 حومتك **قوله** الشاعة اي نطلب منك الشاعة **قوله** غلا اي عقد
قوله مستدبر العتلة قد مر وانما ذكر هذا اشارة الى انه يستمر علي الحال
 الاولى من الاستدبار **قوله** اليه بكر عبد الله بن عثمان اسلم ابوه وصار له
 محبة وتاخر به الصديق ولم يسجد الصديق اصلا **قوله** فلقد خلفته
 كنت خليفة وبعيت بيده **قوله** باهت خلف يقاد هو خلق صدق
 من ابيه اذا قام مقامه اي فمت بعده باهت قيام **قوله** سلك اي سلك
قوله وشيدت اركان اي رفقها بانه الاسلام بيت له اركان **قوله** ووصلته

ووصلة الارحام اي ارحامه صلى الله عليه وسلم وهذا من اثبات عداوة
 بين فاطمة والصديق في اناسها من ذلك **قوله** مثل ذلك اي قد رزق
قوله وكذلك الايتام اي علقهم واليتيم **قوله** وقوي بك الاسلام فقد
 كان صلى الله عليه وسلم يصابي محتفيا هو ومن اسلم معه في دار الارحم
 حتى اسلم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في الجرم **قوله** ها ديا في ذاك مهاديا
 ليترك او يهدي اهداك الله اسم **قوله** ثم يرجع قد نصف ذراع فيكون
 متوسطا بين يديه بكر وعمر رضي الله عنهما ومن سائر اصحاب **قوله** يا صبيح
 الله اي رقيقته في مدقته **قوله** وزيره الوزير يعني **قوله** مستأني
 محمدا **قوله** على نكته اي ابتاعها **قوله** وقد جنت اي بالله فالخطاب
 بها اول الحفرة الرسول الاكرم صلى الله عليه وسلم وثانيا الحفرة الحق سبحانه
 وتعالى **قوله** ولا باباينا وامها تناناي جميع اصولنا ذكورا واناثا
قوله ويثوب الى الله ففسى الله ان يقبل توبته كما قبل توبته اي لبابة
قوله وبيا في التروضة ثانيا **قوله** على الرمانه لاشر لها اليوم **قوله** حتى
 نزل اي صلى الله عليه وسلم **قوله** تسكن غامضه ان يغرس في حجة تاكلا
 منه او يثوبه تعالى فيها **قوله** في عموم الاوقات اي غابها **قوله** خيا في
 انشاها والزارات قبله انه مات بالعدنية المنورة من الصحابة روى
 الله تعالى عنهم عشرة الاف عين ان غابهم لا يعرف مكانه بالخصوص **قوله**
 وابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وفي مشهده رقية بنته عليه الصلاة
 والسلام وعثمان بن مظعون وهو الاخ الصانع للنبي صلى الله
 عليه وسلم وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص كلاهما من العشرة
 المبشرين وعبد الله بن مسعود رضي الله عنه من اجل الصحابة وفتحهم
 به الاربعة **قوله** والاخلاص احد عشرة مرة قد تقدم بيان فضل ذلك
 في الخنايز كسوره يس **قوله** مسجد قبا يقيم القاف ممدودا هو افضل
 المساجد اي الماثورة بعد المساجد الثلاثة اي المسجد الحرام ومسجد
 ائمة بني تميم المسجد الاقيم **قوله** يا مرسخ هو المرسخ والمارخ المنيت
 والمستغث من قدام موسى والمراد الاول والمكرر تسع مرات في جميع سترخ
 طالب الاغاثة **قوله** في هذا المقام اي المحل فاذا اول قدمه من النجوة

نزل



نزل هناك **قوله** يا حنان هو الرحيم والنبي يقبل عاني من اعرض عنه قاسم
قوله يا منان هو المنيع ابتداء وانك لا جبر غير ممنون اي غير محسوب
 ولا مقطوع روي الخطيب عن جابر عنه صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة الاستجيب
 له لا اله الا انت يا حنان يا منان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال
 والاکرام ذكره في الجامع الصغير قال شاربته حاجته **قوله** يا ارحم
 الراحمين روي الحاكم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 ملكا موكلا بمن يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها ثلاثا قال له الملك ان
 ارحم الراحمين قد اقبل عليك حسن وروي الحاكم عن ابي هريرة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان الله اقبل العباد الدعاء فاسطوا كف الزارعين
 وفيما عنكم فامعين وقد ختم اعم دعاه بالصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم كما ابتداء بها عما قاله بعض الاكابر ان الله تعالى يقبل الصلاة
 وهو اكرم من ان يزدا بينهما واسه سبحانه وتعالى علم اسأل الله تعالى ان يصلي
 على نبيه محمد واله وان يعتنا على الايمان وبرحم فافتي بذلك وان يسعدني
 ببقائه وان يتقبل هذه الحاشية وينفع بها عباده المؤمنين ويغفر لي
 ما فرط من فعلها وفي غيرها انه على كل شيء قدير **قوله** يا الله علي
 سيدنا محمد واله وصحبه وسلم **قوله** مولده حفظه الله وكان
 الفراع منها يوم الجمعة شعبان اعلمكم قبل الزوال الذي هو من شهر
 ثلثه وقد ابتداء العلم السابق قبل هذا الشهر بقليل واقطعت
 كتابتها في ايام البطالات المتخللة اثنا عشر يوما واسه سبحانه وتعالى
 اعلم واستغفر الله العظيم وكان الفراغ من كتابتها يوم الجمعة المباركة
 سبعة ايام خلت مكة من شهر شعبان المعظم من شهر ثلثه وذلك
 على يد كاتبها الفقير الضعيف نضر مبارك لعالي من هذا **قوله**
 المرافي بلدا العمودي خطا عقر الله له وتوالديه **قوله** يا
 ولاخوانه ولشأخي ولجميع المؤمنين والمؤمنات **قوله** يا
 والمسلمين والمسلمات الاحبا منهم والاموات الكرام **قوله** يا
 قريب مجيب الدعوات يا رب العالمين وصلي الله على سيدنا

۲۸۲

